

عَوْنُ الْبَارِي

لِحَلِّ أَدِلَّةِ الْبُخَارِيِّ

لِلإمام العلامة

أبي الطيب صديق حسن علي الحسيني القنوجي البهاري

شرح كتاب

التجريد الصريح لأحاديث الجامع الصحيح

الجزء الرابع

حقوق الطبع والنقل محفوظة للناسخ

الناسخ

دار الرشيد

حلب - سوريا

١٤٠٤ هـ — ١٩٨٤ م

المطبعة العربية الحديثة

٨ شارع ٤٧ بالمنطقة الصناعية بالعباسية
تليفون : ٨٢٦٢٨٠ القاهرة

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب بدء الخلق

الحديث الأول

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَاءَ نَفَرٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا بَنِي تَمِيمٍ أَبَشِّرُوا ، فَقَالُوا : بَشَّرْنَا فَأَعْطَانَا ، فَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ ، فَجَاءَ أَهْلُ الْيَمَنِ ، فَقَالَ : يَا أَهْلَ الْيَمَنِ أَقْبِلُوا الْبُشْرَى إِذْ لَمْ يَقْبَلْهَا بَنُو تَمِيمٍ . قَالُوا : قَبِلْنَا . فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ بَدْءَ الْخَلْقِ وَالْعَرْشِ ، فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا عِمْرَانُ رَأَيْتُكَ تَفَلَّتَتْ لِيَتَنِي لَمْ أَقُمْ .

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

• (كتاب بدء الخلق) •

بفتح أوله وبالمهمز ، أى ابتداءه . وفى القاموس : بدأ به كمنع ابتداء . والشئ فعله ابتداء كابتهاء وأبدأه . والخلق بمعنى المخلوق . وقال العيني كالحافظ ابن حجر : وقع فى رواية النسفى : ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق .

(عن عمران بن حصين) بضم أوله (رضى الله عنه) أنه (قال : جاء نفر) عدة رجال من ثلاثة إلى عشرة سنة تسع (من بنى تميم) يعنى وفدهم (إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا بنى تميم أبشروا) بما يقتضى دخول الجنة ، وذلك حيث عرفهم أصول العقائد التى هى المبدأ والمعاد وما بينهما ولما لم يكن جل اهتمامهم إلا بشأن الدنيا والاستعطاء (قالوا : بشرتنا) القائل ذلك منهم الأقرع بن حابس ، ذكره ابن الجوزى ، زاد القسطلانى : كان فيه بعض أخلاق البادية (فأعطانا) أى إنما جئنا للاستعطاء (فتغير وجهه) صلى الله عليه وآله وسلم ، إما للأسف عليهم كيف آثروا

الدنيا ، وإما لكونه لم يحضره ما يعطيهم ، فيتألفهم به أو لكل منهما (فجاءه أهل اليمن) وهم الأشعريون قوم أبو موسى . كذا قيل . قال في الفتح : وقد أورد البخارى حديث عمران هذا وفيه ما يستأنس به لذلك ، ثم ظهر لى أن المراد بأهل اليمن هنا نافع بن يزيد الحميرى مع وفد له من أهل حمير ، وقد ذكرت مستند ذلك فى باب قدوم الأشعريين وأهل اليمن ، وأن هذا هو السر فى عطف أهل اليمن على الأشعريين ، مع أن الأشعريين من جملة أهل اليمن ، لما كان زمان قدوم الطائفتين مختلفاً ، ولكل منهما قصة غير قصة الآخرين ، ولذا وقع العطف (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (يا أهل اليمن اقبلوا البشرى ، إذ لم يقبلها بنو تميم) وحكى عياض : اليسرى بالتحانية والمهملة . قال : والصواب الأول (قالوا : قبلنا) ها (فأخذ) أى شرع (النبي صلى الله عليه وآله وسلم يحدث بدء الخلق) أى بحديثه (و) حال (العرش) وكأنه ضمن يحدث معنى يذكر ، وكأنهم سألوا عن أحوال هذا العالم وهو الظاهر ، ويحتمل أن يكونوا سألوا عن أول جنس المخلوقات ، فعلى الأول يقتضى السياق أنه أخبر أن أول شىء خلق منه السموات والأرض ، وعلى الثانى يقتضى أن العرش والماء تقدم خلقهما قبل ذلك (فجاء رجل) لم يسم (فقال : يا عمران) يعنى ابن الحصين (راحلتك تفلتت) أى تشردت ، قال عمران (ليتنى لم أقم) من مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى لم يفتنى سماع كلامه . وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً فى المغازى وبدء الخلق والتوحيد ، والنسائى فى التفسير ، والترمذى فى المناقب . وفيه منقبة لأهل اليمن ظاهرة .

الحديث الثاني

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ، وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ ، وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، فَتَنَادَى مُنَادٍ : ذَهَبَتْ نَاقَتُكَ يَا ابْنَ الْحُصَيْنِ ، فَانْطَلَقْتُ فَإِذَا هِيَ يَقْطَعُ دُونَهَا السَّرَابُ ، فَوَاللَّهِ لَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ تَرَكْتُهَا .

(وفي رواية عنه) أى عن عمران ابن حصين (رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : كان الله) فى الأزل منفرداً متوحداً (ولم يكن شىء غيره) وهذا مذهب الأخفش ، فإنه جوز دخول الواو فى خبر كان وأخواتها ، نحو : كان زيد وأبوه قائم ، على جعل الجملة خبراً مع الواو أو ولم يكن شىء غيره حال أى كان الله حال كونه لم يكن شىء غيره ، وأما ما وقع فى بعض الكتب فى هذا الحديث : كان الله ولا شىء معه ، وهو الآن على ما عليه كان ، فقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : هذه زيادة ليست فى شىء من كتب الحديث . قال فى الفتح : وهو مسلم فى قوله « وهو الآن » إلى آخره ، وأما لفظ « ولا شىء معه » فرواية الباب بلفظ « ولا شىء غيره » بمعناها . ووقع فى ترجمة نافع بن يزيد الحميرى : كان الله لا شىء غيره ، بغير واو . انتهى . وفى رواية للبخارى فى التوحيد : ولم يكن شىء قبله . وفى رواية غير البخارى : ولم يكن شىء معه . والقصة متحدة ، فاقتضى ذلك أن الرواية وقعت بالمعنى ، ولعل راويها أخذها من قوله صلى الله عليه وآله وسلم فى دعائه فى صلاة الليل من حديث ابن عباس : « أنت الأول فليس قبلك شىء » لكن رواية الباب أصرح فى العدم . وفيه دلالة على أنه لم يكن شىء غيره ، لا الماء ولا العرش ولا شىء غيرهما ، لأن كل ذلك غير الله تعالى ، ويكون قوله (وكان عرشه على الماء) معناه أنه خلق الماء سابقاً ثم خلق العرش على الماء . وقد وقع فى قصة نافع بن يزيد الحميرى بلفظ : كان عرشه على الماء ، ثم خلق القلم فقال : اكتب ما هو

كائن ، ثم خلق السموات والأرض وما فيهن ، فصرح بترتيب المخلوقات بعد الماء والعرش . وقد استشكل بأن الجملة الأولى تدل على عدم من سواه ، والثانية على وجود العرش والماء ، فالثانية مناقضة للأولى . وأجيب بأن الواو في « وكان » بمعنى « ثم » فليس الثانية من تمام الأولى بل مستقلة بنفسها ، وكان فيهما بحسب مدخولها ، ففي الأولى بمعنى الكون الأزلي ، وفي الثانية بمعنى الحدوث بعد العدم . وعند الإمام أحمد عن أبي رزين لقيط بن عامر العقيلي أنه قال : « يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض ؟ قال : في عماء ما فوقه هواء ، ثم خلق عرشه على الماء » ورواه الترمذي عن أحمد بن منيع وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة ومحمد بن الصباح ثلاثتهم عن يزيد بن هارون ، وقال الترمذي : حسن ، ورواه أحمد عن يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة ولفظه : أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه ، وباقيه سواء . وقد ذهب طائفة من أهل الكلام إلى أن العرش فلك مستدير من جميع جوانبه ، محيط بالعالم من كل جهة ، وربما سموه الفلك التاسع والفلك الأطلس . قال ابن كثير : وهذا ليس بجيد ، لأنه قد ثبت في الشرع أن له قوائم تحمله الملائكة ، والفلك لا تكون له قوائم ولا يحمل ، وأيضاً أن العرش في اللغة عبارة عن السرير الذي للملك ، وليس هو ذلك ، والقرآن إنما نزل بلغة العرب ، فهو سرير ذو قوائم تحمله الملائكة ، وكالقبة على العالم ، وهو سقف المخلوقات . انتهى . وفي قوله : « وكان عرشه على الماء » إشارة إلى أنهما كانا مبدأ العالم لكونهما خلقا قبل كل شيء ، ولم يكن تحت العرش إذ ذاك إلا الماء . وفي حديث أبي رزين العقيلي مرفوعاً عند الإمام أحمد وصححه الترمذي : إن الماء خلق قبل العرش . وعن ابن عباس : كان الماء على متن الريح . وعند أحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قلت : يا رسول الله إني إذا رأيتك طابت نفسي وقرت عيني ، أنبئني عن كل شيء . قال : كل شيء خلق من الماء . وهذا يدل على أن الماء أصل لجميع المخلوقات ومادتها ، وأن جميع المخلوقات خلقت منه . قال تعالى : « والله خلق كل دابة من ماء » . ومن قال : إن المراد بالماء النطفة فقد أبعد لوجهين : أحدهما : أن النطفة لا تسمى ماء مطلقاً بل مقيداً ، كقوله : « خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب » . والثاني : أن من

الحيوانات ما يتولد من غير نقطة ، كدود الخمل والفاكهة ، فليس كل حيوان مخلوقاً من نقطة ، فدل القرآن على أن كل ما يدب وكل ما فيه حياة من الماء ، ولا ينافي هذا قوله : « والجان خلقناه من قبل من نار السموم » . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « خلقت الملائكة من نور » فقد دل ما سبق أن أصل النور والنار الماء ، ولا يستنكر خلق النار من الماء ، فإن الله تعالى جمع بقدرته بين الماء والنار في الشجر الأخضر . وذكر الطبائع أن الماء بانحداره يصير بخاراً والبخار ينقلب هواء والهواء ينقلب ناراً . قال الحافظ : وأما ما روى أحمد والترمذي وصححه من حديث عبادة بن الصامت مرفوعاً : أول ما خلق الله القلم ، ثم قال : اكتب ، فجرى بما هو كائن إلى يوم القيامة ، فيجمع بينه وبين ما قبله بأن أولية القلم بالنسبة إلى ما عدا الماء والعرش أو بالنسبة إلى ما صدر من الكتابة ، أى أنه قيل له : اكتب أول ما خلق . وأما حديث « أول ما خلق الله العقل » فليس له طريق يثبت ، وعلى تقدير ثبوته فهذا التقدير الأخير هو تأويله ، والله أعلم . وللعلماء قولان في أيهما خلق أولاً : العرش أو القلم ؟ قال أبو العلاء الهمداني : والأكثر على سبق خلق العرش . واختار ابن جرير ومن تبعه الثاني . وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : « خلق الله اللوح المحفوظ كمسيرة خمسمائة عام ، فقال للقلم قبل أن يخلق الخلق وهو على العرش : اكتب ، فقال : وما أكتب ؟ قال : علمي في خلقي إلى يوم القيامة » ذكره في تفسير سببحان ، وليس فيه سبق خلق القلم على العرش ، بل فيه سبق العرش . وأخرج البيهقي في الأسماء والصفات من طريق الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال : أول ما خلق الله القلم فقال : اكتب ، فقال : يا رب وما أكتب ؟ قال : اكتب القدر ، فجرى بما هو كائن من ذلك اليوم إلى قيام الساعة . وروى سعيد بن منصور عن أبي عوانة عن أبي بشر عن مجاهد قال : بدى خلق العرش والماء والهواء وخلقت الأرض من الماء ، والجمع بين هذه الآثار واضح . انتهى (وكتب) أى قدر (في) محل (الذكر) وهو اللوح المحفوظ (كل شيء) من الكائنات (وخلق السموات والأرض) هكذا جاءت هذه الأمور الثلاثة معطوفة بالواو . ووقع في الرواية التي في التوحيد « ثم خلق » ولم يقع بلفظ « ثم » إلا في ذكر خلق السموات والأرض .

وقد روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً : إن الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ، وكان عرشه على الماء . وهذا الحديث يؤيد رواية من روى : « ثم خلق السموات والأرض » باللفظ الدال على الترتيب . وفي الحديث جواز السؤال عن مبدل الأشياء والبحث عن ذلك ، وجواز جواب العالم بما يستحضره من ذلك ، وعليه الكف إن خشي على السائل ما يدخل على معتقده . وفيه أن جنس الزمان ونوعه حادث ، وأن الله أوجد هذه المخلوقات بعد أن لم تكن ، لا عن عجز عن ذلك بل مع القدرة . واستنبط بعضهم من سؤال الأشعرين عن هذه القصة أن الكلام في أصول الدين وحدوث العالم مستمران في ذريتهم حتى ظهر ذلك منهم في أبي الحسن الأشعري . أشار إلى ذلك ابن عساكر (فنادى مناد) وفي الرواية الأخرى : فجاء رجل فقال : يا عمران . قال في الفتح : لم أقف على اسمه في شيء من الروايات (ذهبت ناقتك يا ابن الحصين) أى انفلتت (فانطلقت) خلفها (فإذا هى يقطع دونها السراب) الذى تراه نصف النهار فى الفلاة كأنه ماء . والمعنى : فإذا هى يحول بينى وبين رؤيتها السراب (فوالله لوددت) بكسر الدال الأولى (أنى كنت تركتها) وفى التوحيد : إنها ذهبت ولم أقم لأنه قام قبل أن يكمل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حديثه فى ظنه ، فتأسف على ما فاته من ذلك . وفيه ما كان عليه من الحرص على تحصيل العلم . قال فى الفتح : وقد كنت كثير التطلب لتحصيل ما ظنّ عمران أنه فاته من هذه القصة إلى أن وقفت على قصة نافع ابن يزيد الحميرى ، فقوى فى ظنى أنه لم يفته شيء من هذه القصة بخصوصها لخلو قصة نافع بن يزيد عن قدر زائد على حديث عمران ، إلا أن فى آخره بعد قوله : وما فيهنّ : واستوى على عرشه . . . الحديث .

الحديث الثالث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَشْتِمُنِي ابْنُ آدَمَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَشْتِمَنِي ، وَيُكَذِّبُنِي وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ، أَمَّا شَتْمُهُ فَقَوْلُهُ : إِنَّ لِي وَلَدًا ، وَأَمَّا تَكْذِيبُهُ فَقَوْلُهُ : لَيْسَ يُعِيدُنِي كَمَا بَدَأَنِي .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : قال الله تعالى) عز وجل (شتمني) بلفظ الماضي ، ولابن عساكر بلفظ المضارع (ابن آدم) والشتم : الوصف بما يقتضي النقص (وما ينبغي له أن يشتمني ، ويكذبني وما ينبغي له) أن يكذبني (أما شتمه فقوله : إن لي ولداً) لاستلزامه الإمكان المتداعي للحدوث ، وذلك غاية النقص في حق الباري ، تعالى عن ذلك علواً كبيراً (وأما تكذيبه فقوله : ليس يعيدني كما بدأني) وهذا قول منكري البعث من عباد الأوثان ، وهو موضع الترجمة ، وهو من الأحاديث الإلهيات .

الحديث الرابع

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ ، فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ : أَنَّ
رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لما قضى الله الخلق) أى خلقه كقوله تعالى : «ففضاهن سبع سموات» أو أوجد جنسه . قال ابن عرفة : قضاء الشيء : إحكامه وإمضاؤه والفراغ منه . ولفظ الفتح : وقضى ، يطلق بمعنى حكم وأتقن وفرغ وأمضى (كتب) أى أمر القلم أن يكتب (فى كتابه) أى فى اللوح المحفوظ ، وقد تقدم فى حديث عبادة قريباً ، فقال للقلم : اكتب ، فجرى بما هو كائن ، ويحتمل أن يكون المراد بالكتاب اللفظ الذى قضاه ، وهو كقوله تعالى : «كتب الله لأغلبن أنا ورسلى» (فهو عنده فوق العرش) قيل : معناه دون العرش ، وهو كقوله تعالى : «بعوضة فما فوقها» والحامل على هذا التأويل استبعاد أن يكون شيء من المخلوقات فوق العرش ، ولا محذور فى إجراء ذلك على ظاهره ، لأن العرش خلق من خلق الله ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله «فهو عنده» أى ذكره أو علمه ، فلا تكون العندية مكانية ، بل هى إشارة إلى كمال كونه مخفياً عن الخلق ، مرفوعاً عن حيز إدراكهم ، وحكى الكرماني أن بعضهم زعم أن لفظ «فوق» زائد ، كقوله : «فإن كنّ نساء فوق اثنتين» والمراد اثنتان فصاعداً . ولم يتعقبه ، وهو متعقب ، لأن محل دعوى الزيادة ما إذا بقى الكلام مستقيماً مع حذفها كما فى الآية ، وأما فى الحديث فإنه يبقى مع الحذف «فهو عنده العرش» وذلك غير مستقيم . قال القسطلاني : ولا تعلق لهذا بما يقع فى النفوس من تصوّر المكانية ، تعالى الله عن صفات المحدثات ، فإنه المبين عن جميع خلقه ، المتسلط على كل شيء بقهره وقدرته (أن رحمتي) بفتح أن على أنها بدل من مفعول كتب ، وبكسرها على أنها حكاية مضمون الكتاب (غلبت) وفى

التوحيد : تغلب (غضبي) والمراد من الغضب لازمه ، وهو إرادة إيصال العذاب إلى من يقع عليه الغضب ، لأن السبق والغلبة باعتبار التعلق ، أى تعلق الرحمة غالب سابق على تعلق الغضب ، لأن الرحمة مقتضى ذاته المقدمة ، وأما الغضب فإنه متوقف على سابقة عمل من العبد الحادث . وبهذا التقرير يندفع استشكل من أورد وقوع العذاب قبل الرحمة في بعض المواطن ، كمن يدخل النار من الموحيدين ثم يخرج بالشفاعة . وقيل : معنى الغلبة : الكثرة والشمول ، يقول : غلب على فلان الكرم ، أى أكثر أفعاله . وهذا كله بناء على أن الرحمة والغضب من صفات الذات . وقال بعض العلماء : الرحمة والغضب من صفات الفعل لا من صفات الذات . ولا مانع من تقديم بعض الأفعال على بعض ، فتكون الإشارة بالرحمة إلى إسكان آدم الجنة أول ما خلق مثلاً ، ومقابلها ما وقع من إخراجها منها . وعلى ذلك استوت أحوال الأمم بتقدم الرحمة في حقهم بالتوسع عليهم من الرزق وغيره ثم يقع بهم العذاب على كفرهم . وأما ما أشكل من أمر من يعذب من الموحيدين فالرحمة سابقة في حقهم أيضاً ، ولولا وجودها لخلدوا أبداً . وقال الطيبي : في سبق الرحمة إشارة إلى أن قسط الخلق منها أكثر من قسطهم من الغضب وأنها تنالهم من غير استحقاق ، وأن الغضب لا ينالهم إلا باستحقاق . ألا ترى أن الرحمة تشمل الإنسان جنيئاً ورضيعاً وفطيماً وناشئاً من غير أن يصدر منه شيء من الطاعة ، ولا يلحقه الغضب إلا بعد أن يصدر عنه من المخالفات ما يستحق معه ذلك . كذا في الفتح . ونسبه في القسطلاني إلى التوريشتي وزاد . وقال في المصاييح : الغضب إرادة العقاب ، والرحمة إرادة الثواب ، والصفات لا توصف بالغلبة ولا يسبق بعضها بعضاً ، لكن جاء هذا على الاستعارة ، ولا يمتنع أن تجعل الرحمة والغضب من صفات الفعل إلا الذات ، فالرحمة هي الثواب والإحسان ، والغضب هو الانتقام ، فتكون الغلبة على بابها ، أى إن رحمتي أكثر من غضبي ، فتأمله . وقال الطيبي : وهو على وزان قوله تعالى : « كتب على نفسه الرحمة » أى أوجب ووعده أن يرحمهم قطعاً ، بخلاف ما يترتب عليه مقتضى الغضب والعقاب ، فإن الله تعالى كريم يتجاوز عنه بفضلته ، وأنشد :

وإني إذا أوعدته أو وعدته لخلف إيعادي ومنجز موعدى

وفى هذا الحديث تقدم خلق العرش على القلم الذى كتب المقادير ، وهو مذهب الجمهور ، ويؤيده قول أهل اليمن فى الحديث الثانى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : جئنا نسألك عن هذا الأمر ، فقال : كان الله ولم يكن شئ غيرہ وكان عرشه على الماء . وروى الطبرانى من حديث ابن عباس مرفوعاً فى صفة اللوح أثراً طويلاً ذكره القسطلانى لم أقف على سنده . وحديث الباب أخرجه مسلم فى التوبة ، والنسائى فى النعوت .

الحديث الخامس

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
الزَّيْمَانُ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، السَّنَةُ
اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ، ثَلَاثٌ مِنْهَا مُتَوَالِيَاتٌ : ذُو الْقِعْدَةِ
وَذُو الْحِجَّةِ وَالْمُحَرَّمُ ، وَرَجَبُ مُضَرَ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ .

(عن أبي بكره) نفع بن الحارث الثقفي (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : الزمان قد استدار) قال التوربشتي الزمان اسم لقليل الوقت وكثيره ، وأراد به ها هنا السنة ، ومعنى استدار : عاد إلى زمنه المخصوص (كهيئته) الهيئة : صورة الشيء وشكله وحالته (يوم خلق الله السموات والأرض) ولابن عساكر : والأرضين بالجمع (السنة اثنا عشر شهراً) جملة مستأنفة مبينة للجملة الأولى ، وأراد أن الزمان في انقسامه إلى الأعوام والأشهر عاد إلى أصل الحساب والوضع الذي ابتداء منه ، وذلك أن العرب كانوا إذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرّموا مكانه شهراً آخر ، حتى رفضوا خصوص الأشهر ، واعتبروا مجرد العدد وهي النسيء المذكور في قوله تعالى : « إنما النسيء » أى تأخير حرمة الشهر إلى آخر زيادة في الكفر ، لأنه تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرّمه ، فهو كفر آخر ضمّوه إلى كفرهم ، قيل : أول من أحدث ذلك جنادة بن عوف الكناني ، كان يقوم على جمل في الموسم فينادى : إن أهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم ينادى في القابل : إن أهتكم قد حرمت عليكم المحلل فحرّموه ، يفعل ذلك كل سنة بعد سنة ، فينتقل المحرم من شهر إلى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة ، فلما كانت تلك السنة عاد إلى زمنه المخصوص به قبل ، ودارت السنة كهيئتها الأولى ، فافتضى الدور أن يكون الحج في ذى الحجة كما شرعه الله تعالى . وقول الرّمخسرى : وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة ، وكانت حجة أبى بكر قبلها في ذى القعدة . قاله مجاهد ، فيه نظر ، إذ كيف تصح حجة أبى بكر ، وقد وقعت في ذى القعدة ، وأنى هذا وقد قال تعالى : « وأذان من

الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر « الآية ، وإنما نودى بذلك في حجة أبي بكر ، فلو لم يكن في ذى الحجة لما قال الله تعالى : « يوم الحج الأكبر » . قاله الحافظ ابن كثير . ونقل الحافظ ابن حجر أن يوسف بن عبد الملك زعم في كتابه « تفصيل الأزمنة » أن هذه المقالة صدرت من النبي صلى الله عليه وآله وسلم في شهر مارس ، وهو آدار بالرومية ، وهو برمهات بالقبطية (منها) أى من السنة (أربعة حرم : ثلاثة متواليات) هى (ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر) إضافة إلى مضر ، لأنها كانت تحافظ على تحريمه أشد من محافظة سائر العرب ، ولم يكن يستحلّه أحد من العرب (الذى بين جمادى وشعبان) ذكره تأكيداً وإزاحة للريب الحادث فيه من النسيء ، وقيل الأشبه أنه تأسيس ، وذلك أنهم كما مر كانوا يؤخرون الشهر من موضعه إلى شهر آخر فينقل عن وقته الحقيقي ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : رجب مضر الذى بين جمادى وشعبان لا رجب الذى هو عندهم وقد أنساهموه . قيل : والحكمة في جعل المحرم أول السنة ليحصل الابتداء بشهر حرام ، وانختم بشهر حرام ، والتوسط بشهر حرام وهو رجب ، وأما توالى شهرين في الآخر لإرادة تعضيد الختام ، والأعمال بخواتيمها . وأما مطابقة الحديث الترجمة فقال العيني : تتأني بالتعسف ، لأن الأحاديث المذكورة فيها التصريح بسبع أرضين ، وهنا المذكور لفظ الأرض فقط ، ولكن المراد منه سبع أرضين أيضاً . انتهى . قال القسطلاني : ولا تعسف فقد سبق أن رواية ابن عساكر في هذا الحديث هنا : والأرضين بالجمع . قال الحافظ ابن كثير : ومراد البخارى بذكر هذا الحديث هنا تقرير معنى قوله تعالى : « الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن » أى في العدد كما أن عدة الشهور الآن اثنا عشر شهراً مطابقة لعدة الشهور عند الله في كتابه الأول ، فهذه مطابقة في الزمان ، كما أن تلك مطابقة في المكان . انتهى . وعن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس في الآية قال : في كل أرض مثل إبراهيم ونحو ما على الأرض من الخلق . هكذا أخرجه ابن جرير مختصراً وإسناده صحيح . وأخرجه الحاكم في المستدرک ، والبيهقي من طريق عبيد بن غنم النخعي عن علي بن حكيم عن شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس مطولاً ، وأوله سبع أرضين ، في كل أرض

آدم كآدمكم ، ونوح كنوحكم ، وإبراهيم كإبراهيمكم ، وعيسى كعيساكم ،
ونبي كنبئكم . قال البيهقي : إسناده صحيح إلا أنه شاذ بمرة لا أعلم لأبي الضحى
عليه متابعا . انتهى . قال السيوطي : لم أزل أتعجب من تصحيح الحاكم لهذا
الحديث حتى رأيت البيهقي قال : وإسناده صحيح ولكنه شاذ بمرة . انتهى .
قال الحافظ ابن حجر : وقولهم بمرة : أى قولاً واحداً لا تردد فيه . انتهى .
قال القسطلاني : ففيه أنه لا يلزم من صحة الإسناد صحة المتن كما هو معروف
عند أهل هذا الشأن ، فقد يصح الإسناد ويكون في المتن شذوذ أو علة
تقدح في صحته ، ومثل هذا لا يثبت بالحديث الضعيف . انتهى . وأقول :
لا يخفى أن مدار ، إسناده هذا الحديث على شريك ، وهو ممن روى عن عطاء
ابن السائب بعد الاختلاط كما يعلم من كلام النووى والحافظ ابن حجر ، قال
النووى في شرح مسلم : أما عطاء بن السائب فيكنى أبا السائب ، ويقال أبو يزيد ،
ويقال أبو محمد ، ويقال أبو زيد الثقفي الكوفي التابعى ، وهو ثقة ، لكنه
اختلط في آخر عمره ، قال أئمة هذا الفن : اختلط في آخر عمره ، فن
سمع منه قديماً فهو صحيح السماع ، ومن سمع منه متأخراً فهو مضطرب الحديث
فن السامعين أولاً : سفيان الثورى وشعبة ، ومن السامعين آخراً : جرير
وخلاد بن عبد الله وإسماعيل وعلى بن عاصم . هكذا قال أحمد بن حنبل ،
وقال يحيى بن معين : جميع من روى عن عطاء روى عنه في الاختلاط
إلا شعبة وسفيان . وفي رواية عن يحيى قال : وسمع أبو عوانة من عطاء في
الصحة والاختلاط جميعاً فلا يحتج بحديثه . انتهى . وقال الحافظ ابن حجر
في مقدمة فتح البارى : عطاء بن السائب بن مالك الثقفي الكوفي وقيل : اسم
جلده يزيد من مشاهير الرواة الثقات إلا أنه اختلط فضعفوه بسبب ذلك .
وتحصل لى من مجموع كلام الأئمة أن رواية شعبة وسفيان الثورى وزهير بن
معاوية وزائدة وأيوب وحماد بن زيد قبل الاختلاط ، وأن جميع من روى
عنه غير هؤلاء فحديثه ضعيف ، لأنه بعد اختلاطه . انتهى المقصود . فقول
الحافظ ابن حجر : جميع من روى عنه غير هؤلاء نص صريح في سماع
شريك منه بعد الاختلاط ، لأن الاستثناء معيار العموم . وقال في البداية :
وهذا محمول إن صح نقله على أن ابن عباس أخذه من الإسرائيليات . انتهى .
وأقول : هذا أقوى الأقوال وأرجحها في النظر الصحيح ، والذي تحمل

المشاق في إثبات هذا الموقوف الذي ليس بحجة فقد أبعد النجعة ، وذهب كل مذهب رديّ ، ولبس على كل غبيّ . والخوض في أمثال هذه المسائل وإضاعة الوقت العزيز في إثباتها من الفضول الذي لا يعنى ، وقد صان الله سبحانه وتعالى علماء الحديث والكتاب من الكلام على هذه الخزعبلات ، وابتلى به من ليس يحسن العلم ، وإنما فخاره بالفقه الرسمى والعقل الكليل . هذا وقد ذكر القسطلاني في حديث الباب فائدة وهي أن السنة مشتملة على ثلثمائة وأربعة وخمسين يوماً وخمس يوم وسدس يوم . كذا ذكره صاحب المذهب من الشافعية في الطلاق ، قالوا : لأن شهراً منها ثلاثون وشهراً تسعة وعشرون إلا إذا الحجـة فإنه تسعة وعشرون يوماً وخمس يوم وسدس يوم . واستشكله بعضهم وقال : لا أدري ما وجه زيادة الخمس والسدس . وصحح بعضهم أن السنة الهلالية ثلثمائة وخمسة وخمسون يوماً . وبه جزم ابن دحية في كتاب التنوير وذلك مقدار قطع البروج الاثنى عشر التي ذكرها الله تعالى في كتابه ، وسمى العام عاماً لأن الشمس عامت فيه حتى قطعت جملة الفلك ، لأنها تقطع الفلك كله في السنة مرة ، وتقطع في كل شهر برجاً من البروج الاثنى عشر ، قال تعالى : « وكل في فلك يسبحون » . وفرق بعضهم بين السنة والعام بأن العام من أول المحرم إلى آخر ذى الحجة ، والسنة من كل يوم إلى مثله من القابلة . نقله ابن الخباز في شرح اللمع له . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في حجة الوداع آخر المغازي .

الحديث السادس

عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 حِينَ غَرَبَتِ الشَّمْسُ تَدْرِي أَيْنَ تَذْهَبُ ؟ قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ،
 قَالَ : فَإِنَّهَا تَذْهَبُ حَتَّى تَسْجُدَ تَحْتَ الْعَرْشِ ، فَتَسْتَأْذِنُ فَيُؤْذَنُ لَهَا
 وَيُوشِكُ أَنْ تَسْجُدَ فَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا ، وَتَسْتَأْذِنُ فَلَا يُؤْذَنُ لَهَا ، يَقَالُ لَهَا
 ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ فَتَطْلُعُ مِنْ مَغْرِبِهَا ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى :
 « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » .

(عن أبي ذر) جندب بن جنادة (رضى الله عنه قال : قال لى النبي
 صلى الله عليه) وآله (وسلم حين غربت الشمس : تدرى أين تذهب) هذه
 (قلت : الله ورسوله أعلم . قال : فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش)
 منقادة لله تعالى انقياد الساجد من المكلفين ، أو تشبيهاً لها بالساجد عند
 غروبها . قال ابن الجوزى : ربما أشكل هذا الحديث على بعض الناس من
 حيث أنا نراها تغيب فى الأرض ، وفى القرآن العظيم أنها تغيب فى عين
 حمئة ، أى ذلك حمأة ، أى طين ، فأين هى من العرش . والجواب : إن الأرضين
 السبع فى ضرب المثال كقطب رحى والعرش العظيم ذاته بمثابة الرحى ،
 فأينما سجدت الشمس سجدت تحت العرش وذلك مستقرها . وقال ابن العربى :
 أنكر قوم سجودها وهو صحيح ممكن لا يحيله العقل . وتأوله قوم على التسخير
 الدائم ، ولا مانع أن تخرج عن مجراها فتسجد ثم ترجع . انتهى . وتعقبه فى
 الفتح بأنه إن أراد بالخروج الوقوف فواضح وإلا فلا دليل على الخروج .
 قال : ويحتمل أن يكون المراد بالسجود سجود من هو موكل بها من الملائكة
 أو تسجد بصورة الحال ، فيكون عبارة عن زيادة فى الانقياد والخضوع
 فى ذلك الحين . انتهى . قال ابن كثير : وقد حكى ابن حزم وابن المنأوى
 وغير واحد من العلماء ، الإجماع على أن السموات كرية مستديرة . واستدل
 لذلك بقوله : « فى فلك يسبحون » . قال الحسن : يدورون . وقال ابن
 عباس : فى فلكة مثل فلكة المغزل . ولا تعارض بين هذا وبين الحديث ،
 (٢ - عون البارى - ج ٤)

وليس فيه أن الشمس تصعد إلى فوق السماوات حتى تسجد تحت العرش ، بل هي تغرب عن أعيننا وهي مستمرة في فلكها الذي هي فيه ، وهو الرابع فيما قاله غير واحد من علماء التسيير ، وليس في الشرع ما ينفيه بل في الحس وهو الكسوفات ما يدل عليه ويقتضيه ، فإذا ذهبت فيه حتى تتوسطه وهو وقت نصف الليل مثلاً في اعتدال الزمان فإنها تكون أبعد ما يكون تحت العرش ، لأنها تغيب من جهة وجه العالم ، وهذا محل سجودها كما يناسبها ، كما أنها أقرب ما يكون من العرش وقت الزوال من جهتنا ، فإذا كانت في محل سجودها (فتستأذن) أى في الطلوع من المشرق على عاداتها (فيؤذن لها) فتبلى من جهة المشرق ، وهي مع ذلك كارهة لعصاة بني آدم أن تطلع عليهم ، وهو يدل على أنها تعقل كسجودها (ويوشك) بكسر المعجمة ، أى ويقرب (أن تسجد فلا يقبل منها) أى لا يؤذن لها أن تسجد (وتستأذن) في المسير إلى مطلعها (فلا يؤذن لها ، يقال لها : ارجعى من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك) أى قوله « فإنها تذهب » إلى آخره (قوله تعالى : والشمس تجري لمستقر لها) لحد معين ينتهى إليه دورها ، فشبه بمستقر المسافر إذا قطع مسيره ، أو لكبد السماء فإن حركتها فيه يوجد فيها إبطاء يظن أن لها هناك وقفة . وقال ابن عباس : لا تبلغ مستقرها حتى ترجع إلى منازلها ، وقيل : إلى انتهاء أمرها عند خراب العالم ، وقيل : لحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب ، وقيل : لمنتهى أمرها لكل يوم من المشرق والمغرب ، فإن لها في دورها ثلثمائة وستين مشرقاً ومغرباً ، تطلع كل يوم من مطلع وتغرب من مغرب ثم لا تعود إليهما إلى العام القابل (ذلك) الجرى على هذا التقدير والحساب الدقيق الذى يكل الفطن عن إحصائه (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط علمه بكل معلوم . وظاهر هذا أنها تجرى في كل يوم وليلة بنفسها ، كقوله تعالى في الآية الأخرى : « وكل في فلك يسبحون » أى يلورون ، وهو مغاير لقول أصحاب الهيئة إن الشمس مرصعة في الفلك ، إذ مقتضاه أن الذى يسير هو الفلك ، وهذا منهم على طريق الحسد والتخمين ، فلا عبرة به . وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً في التفسير والتوحيد ، ومسلم في الإيمان ، وأبو داود في الحروب ، والترمذى في الفتن والتفسير ، والنسائى في التفسير .

الحديث السابع

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ يُكَوِّرَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

(عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم)
قال : الشمس والقمر مكوران (بتشديد الواو المفتوحة ، أى مطويان ذاهبا
الضوء . وزاد البزار وابن أبى شيبه فى مصنفه والإسماعيل فى مستخرجه :
فى النار (يوم القيامة) لأنهما عبدا من دون الله ، وليس المراد من تكويرهما
فيها تعذيبهما بذلك ، لكنه زيادة تبكيت لمن كان يعبدهما فى الدنيا ليعلموا
أن عبادتهم لهما كانت باطلة . قاله الخطابى . وقيل : إنهما خلقا من النار فأعيدا
فيها . وقال الإسماعيل : لا يلزم من جعلهما فى النار تعذيبهما ، فإن الله فى النار
ملائكة وحجارة وغيرهما لتكون لأهل النار عذاباً وآلة من آلات العذاب ،
وما شاء الله من ذلك فلا تكون هى معذبة . وقال أبو موسى المدينى : إن كل
من عبد من دون الله إلا من سبقت له الحسنى يكون فى النار ، فكانا فى النار
يعذب بهما أهلها بحيث لا يبرحان منها ، فصارا كأنهما زمتان عقيران .

الحديث الثامن

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى مَخِيلَةً فِي السَّمَاءِ أَقْبَلَ وَأَدْبَرَ وَدَخَلَ وَخَرَجَ وَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ ، فَإِذَا أَمْطَرَتِ السَّمَاءُ سُرِّيَ عَنْهُ ، قَالَتْ : فَعَرَفْتُهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : وَمَا أَدْرَى لَعَلَّهُ كَمَا قَالَ قَوْمٌ : « فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ » الْآيَةِ .

(عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم) إذا رأى مخيلة في السماء (بفتح الميم وكسر المعجمة ، أى سحابة يخال فيها المطر) أقبل وأدبر ودخل وخرج وتغير وجهه (خوفاً أن يحصل من تلك السحابة ما فيه ضرر بالناس) فإذا أمطرت السماء (فيه ردّ على من زعم أنه لا يقال أمطرت إلا في العذاب ، وأما الرحمة فيقال مطرت (سرى) أى كشف (عنه) الخوف وأزيل (فعرفته) بتشديد الراء من التعريف ، أى عرفت النبي صلى الله عليه وآله وسلم (عائشة ذلك) الذى عرض له (فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : وما أدرى لعله كما قال قوم) هم عاد (فلما رأوه عارضاً) سحاباً عرض في أفق السماء (مستقبل أوديتهم) متوجه أوديتهم (الآية) وهذا الحديث أخرجه الترمذى في التفسير ، وكذا النسائى ، وفيه التذكير بما يذهل المرء عنه مما وقع للأمم الخالية والتحذير من السير في سبيلهم خشية من وقوع مثل ما أصابهم . وفيه شفقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم على أمته ورأفته بهم كما وصفه الله تعالى ، يقال : خشى على من ليس هو فيهم أن يقع بهم العذاب ، أما المؤمن فشفقته عليه لإيمانه ، وأما الكافر فلرجاء إسلامه ، وهو بعث رحمة للعالمين .

الحديث التاسع

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ ، قَالَ : إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ
 أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ،
 ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ مَلَكًا وَيُؤْمَرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ وَيُقَالُ لَهُ أَكْتُبْ عَمَلَهُ
 وَرِزْقَهُ وَأَجَلَهُ وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ ، ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ الرُّوحُ ، فَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْكُمْ
 لَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا ذِرَاعٌ ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ كِتَابُهُ
 فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ، وَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ إِلَّا ذِرَاعٌ ،
 فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ .

(عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله عنه قال : حدثنا رسول الله صلى
 الله عليه) وآله (وسلم وهو الصادق) فى قوله (المصدق) فيما وعده به
 ربه تعالى : قال فى شرح المشكاة : الأولى أن تجعل الجملة اعتراضية لا حالية
 لتعم الأحوال كلها وأن يكون من عادته ودأبه ذلك ، فإحسن موقعها (قال :
 إن أحدكم يجمع) بضم الياء وسكون الجيم وفتح الميم مبنيًا للمفعول (خلقه فى
 بطن أمه أربعين يومًا) أى يضم بعضه إلى بعض بعد الانتشار ، يتخمر فيها
 حتى يتهيأ للخلق . وفى قوله « خلقه » تعبير بالمصدر عن الجنة ، وحمل على
 أنه بمعنى المفعول ، كقولهم : هذا ضرب الأمير ، أى مضروبه . قال الخطابى :
 روى عن ابن مسعود فى تفسيره أن النطفة إذا وقعت فى الرحم فأراد الله أن
 يخلق منها بشراً طارت فى بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث أربعين
 ليلة ثم تنزل دمًا فى الرحم فذلك جمعها . وهذا رواه ابن أبى حاتم فى تفسيره
 وقد رجح الطيبي هذا التفسير فقال : والصحابة أعلم الناس بتفسير ما سمعوه ،
 وأحقهم بتأويله ، وأولاهم بالصدق فيما يتحدثون به ، وأكثرهم احتياطاً
 للتوقى عن خلافه ، فليس لمن بعدهم أن يرد عليهم . قال فى الفتح : وقد
 وقع فى حديث مالك بن الحويرث رفعه وظاهره يخالف ذلك ولفظه :

إذا أراد الله خلق عبد جامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعضو منها ، فإذا كان يوم السابع جمعه الله ثم أحضره كل عرق له دون آدم : « في أي صورة ما شاء ركبك » (ثم يكون علقه) دماً غليظاً جامداً (مثل ذلك) الزمان (ثم يكون مضغة) قطعة لحم قدر ما يمضغ (مثل ذلك) الزمان . واختلف في أول ما يتشكل من الجنين ، فقيل : قلبه ، لأنه الأساس ومعدن الحركات الغريزية . وقيل : الدماغ ، لأنه مجمع الحواس ومنه تنبعث . وقيل : الكبد ، لأن فيه النمو والاعتذاء الذي هو قوام البدن . ورجحه بعضهم بأنه مقتضى النظام الطبيعي ، لأن النمو هو المطلوب أولاً ، ولا حاجة له حينئذ إلى حس وحركة إرادية ، وإنما يكون له قوة الحس والإرادة عند تعلق النفس به بتقديم الكبد ثم القلب ثم الدماغ (ثم يبعث الله ملكاً) إليه في الطور الرابع حين يتكامل بنيانه وتشكل أعضاؤه (فيؤمر) مبنياً للمفعول (بأربع كلمات) يكتبها كما قال (ويقال له اكتب عمله ورزقه) غذاءه حلالاً أو حراماً ، قليلاً أو كثيراً ، أو كل ما ساقه الله تعالى إليه ينتفع به كالعلم وغيره (وأجله) طويلاً أو قصيراً (وشقى أو سعيد) حسبما اقتضته حكمته وسبقت كلمته . والظاهر أن الكتابة هي الكتابة المعهودة في صحيفته ، وقد جاء ذلك مصرحاً به في رواية لمسلم في حديث حذيفة بن أسيد : ثم تطوى الصحيفة فلا يزداد فيها ولا ينقص . ووقع في حديث أبي ذر عنده : فيقضى الله ما هو قاض فيكتب ما هو لاق بين عينيه (ثم) بعد كتابة الملك هذه الأربعة (ينفخ فيه الروح) بعد تمام صورته ، ثم إن حكمة تحول الإنسان في بطن أمه حالة بعد حالة ، مع أن الله تعالى قادر على أن يخلقه في أقل من لحظة ، أن في التحويل فوائد : منها أنه لو خلقه دفعة واحدة لشق على الأم ، فجعله أولاً نطفة لتعتاد بها مدة ثم علقه كذلك وهلم جرّاً . ومنها إظهار قدرته تعالى حيث قلبه من تلك الأطوار إلى كونه إنساناً حسن الصورة متحلياً بالعقل . ومنها التنبيه والإرشاد على كمال قدرته على الحشر والنشر ، لأن من قدر على خلق الإنسان من ماء مهين ثم من علقه ثم من مضغه ، قادر على إعادته وحشره للحساب والجزاء . قاله المظهرى (فإن الرجل منكم ليعمل حتى ما يكون) وعن الأعمش : إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون (بينه وبين الجنة إلا ذراع) أي ما يبقى بينه وبين أن يصل إليها إلا كمن بقي بينه وبين موضع من الأرض

ذراع ، فهو تمثيل بقرب حاله من الموت ، وضابط ذلك بالغرغرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة (فيسبق عليه كتابه) الذي كتبه الملك وهو في بطن أمه ، والفاء للتعقيب الدال على حصول السبق بغير مهلة (فيعمل) عند ذلك (بعمل أهل النار) أى فيدخلها ، أعاذنا الله منها (ويعمل) أى بعمل أهل النار (حتى ما يكون بينه وبين النار إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة) أى فيدخلها ، وفيه أن مصير الأمور في العاقبة إلى ما سبق به القضاء وجرى به القدر . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التوحيد والقدر ، ومسلم في القدر ، وكذا أبو داود والترمذى وابن ماجه . وفيه دلالة على وجود الملائكة ، خلافاً لمن أنكره من ملاحدة هذا الزمان ، قال جمهور أهل الكلام من المسلمين : الملائكة أجسام لطيفة أعطيت قدرة على التشكيل بأشكال مختلفة ، وكان الرسل يرونهم كذلك ومسكنها السماوات ، وأبطل من قال إنها الكواكب أو أنها الأنفس الخيرة التي فارقت أجسادها ، وغير ذلك من الأقوال التي لا يوجد في الأدلة السمعية شئ منها . وقد جاء في صفة الملائكة وكثرتهم أحاديث ذكر الحافظ بعضها في الفتح ، ثم قال : وفي هذا وما ورد من القرآن ردّ على من أنكر وجود الملائكة من الملاحدة ، قال : وقد اشتمل كتاب العظمة لأبى الشيخ من ذكر الملائكة على أحاديث وآثار كثيرة ، فليطلبها منه من أراد الوقوف على ذلك . انتهى . وزعم الحكماء أنها جواهر ومجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة ، وهم قسمان : قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والتنزه عن الاشتغال بغيره كما وصفهم الله في محكم التنزيل فقال : « يسبحون الليل والنهار لا يفترون » وهم العلويون والملائكة المقربون وقسم يدبر الأمر من السماء إلى الأرض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الإلهي ، « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » ، وهم المدبرات أمراً ، فمنهم سماوية ومنهم أرضية ، وهم أنواع أشار إليها القسطلاني ، قال : واتفق على عصمة الرسل منهم كعصمة رسل البشر ، وإنهم معهم ، كهم مع أمهم في التبليغ وغيره . واختلف في غير الرسل منهم ، فذهب بعضهم إلى القول بعدم عصمتهم بقصة هاروت وماروت وما روى عنهما من شرب الخمر والزنا والقتل مما رواه أحمد مرفوعاً وصححه ابن حبان . والذي عليه المحققون عصمة الملائكة مطلقاً . انتهى حاصله . وفيه نظر ، لأن المحققين من أهل العلم بالحديث النبوى والكتاب الإلهي على خلاف ذلك ، والله أعلم .

الحديث العاشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا نَادَى جَبْرِيلَ : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَانًا فَأَحْبِبْهُ ، فَيَحِبُّهُ
 جَبْرِيلُ ، فَيَنَادِي جَبْرِيلُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَانًا فَأَحْبِبُوهُ ،
 فَيَحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ، ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
 قال : إذا أحب الله عبداً نادى جبريل : إن الله يحب فلاناً فأحبيه ، فيحبه
 جبريل ، فينادي جبريل في أهل السماء : إن الله يحب فلاناً فأحبوه فيحبه أهل
 السماء ثم يوضع له القبول في أهل (الأرض) ممن يعرفه من المسلمين .
 وزاد روح بن عبادة عن ابن جريح عند الإسماعيلي : وإذا أبغض عبداً
 نادى جبريل عليه السلام : إني أبغض فلاناً فأبغضه ، قال : فيبغضه جبريل ،
 ثم ينادي في أهل السماء : إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه ، فيبغضونه ، ثم يوضع
 له البغض في الأرض . وفيه : إن محبوب القلوب محبوب الله ، ومبغضها
 مبغوض الله . ومتن الحديث الذي ساقه البخاري بلفظ الرواية الثانية المعلقة .

الحديث الحادى عشر

عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَضِيَ عَنْهَا أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِلُ فِي الْعَنَانِ وَهُوَ السَّحَابُ فَتَذْكُرُ الْأَمْرَ قُضِيَ فِي السَّمَاءِ فَتَسْتَرْقُ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ فَتَسْمَعُهُ فَتُوجِّهِهِ إِلَى الْكُفَّانِ فَيَكْذِبُونَ مَعَهَا مِائَةَ كَذِبَةٍ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ .

(عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ورضي عنها أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : إن الملائكة تنزل في العنان) بفتح العين المهملة والنون المخففة (وهو السحاب) وزناً ومعنى ، وواحد عناة كسحابة ، وهو تفسير بعض الرواة أدرجه في الخبر ، فالسحاب مجاز عن السماء ، كما أن السماء مجاز عن السحاب في قوله تعالى : « وأنزلنا من السماء ماء طهوراً » في وجه (فتذكر) الملائكة (الأمر) الذي (قضى في السماء) وأصل ذلك أن الملائكة تسمع في السماء ما قضى الله تعالى في كل يوم من الحوادث فيحدث بعضهم بعضاً (فتسترق الشياطين السمع) أى تختلسه منهم (فتسمعه فتوجيه إلى الكهان) بضم الكاف وتشديد الهاء ، جمع كاهن : من يخبر بالمغيبات المستقبلية (فيكذبون معها) أى مع الكلمة المسموعة من الشياطين (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون المعجمة ، وروى بكسرها (من عند أنفسهم) .

الحديث الثاني عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ كَانَ عَلَى كُلِّ بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ مَلَائِكَةٌ
 يَكْتُبُونَ : الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ ، فَإِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ طَوَّأُوا الصُّحُفَ وَجَاءُوا
 يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد الملائكة يكتبون (الأول فالأول) الفاء لترتيب النزول من الأعلى إلى الأدنى وللتعاقب الذي ينتهي إلى أعداد كثيرة (فإذا جلس الإمام) على المنبر (طووا الصحف) التي كتبوا فيها المبادرين إلى الجمعة (وجاءوا يستمعون الذكر) أي الخطبة .

الحديث الثالث عشر

عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَسَّانَ :
اهْجُهُمْ أَوْ هَاجِهِمْ وَجَبْرِيلُ مَعَكَ .

(عن البراء) بن عازب (رضى الله عنه) أنه (قال : قال النبي صلى الله عليه وآله (وسلم لحسان) بن ثابت ، يفهم منه أنه من مسند البراء ، وعند الترمذى أنه من رواية البراء عن حسان كما أفاده فى الفتح (اهجههم) بضم الهمزة والجيم : أمر من هجا يهجو هجواً وهو نقيض المدح (أو هاجهم) من المهاجاة ، والشك من الراوى ، أى جازهم بهجومهم (وجبريل معك) بالتأييد والمعونة ، والغرض من هذه الأحاديث ذكر الملائكة وإثبات وجودهم فى الخارج . وعليه يدل القرآن . وفيه جواز هجو الكفار وأذاهم ما لم يكن لهم أمان ، لأن الله تعالى قد أمر بالجهاد فيهم والإغلاظ عليهم ، لأن فى الإغلاظ بياناً لبغضهم والانتصار منهم بهجاء المسلمين ، ولا يجوز ابتداء لقوله تعالى : « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم » .

الحديث الرابع عشر

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا :
يَا عَائِشَةُ هَذَا جِبْرِيلُ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ ، فَقَالَتْ : وَعَلَيْهِ السَّلَامُ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، تَرَى مَا لَا أَرَى ، تُرِيدُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لها :
يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام) بفتح الياء من الثلاثي (فقالت :
وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لا أرى ، تريد النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
وفي رواية حالة يخلقها الله في الحي ، ولا يلزم من حصول
المرئي واجتماع سائر الشرائط الرؤية ، كما لا يلزم من عدمها عدمها . قاله
في الكواكب ، وإنما لم يواجهها جبريل كما واجه مريم احتراماً لمقام سيدتنا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضاً
في الاستئذان والرقاق وفي فضل عائشة ، ومسلم في الفضائل ، والترمذي
في المناقب ، والنسائي في عشرة النساء . وفيه منقبة عظيمة لعائشة الصديقة ،
ويا لها من فضيلة .

الحديث الخامس عشر

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِجِبْرِيلَ : أَلَا تَزُورُنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا ؟ قَالَ : فَتَنَزَّلْتُ : « وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ، لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا » . الْآيَةُ .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم لجبريل : ألا تزورنا أكثر مما تزورنا) بتخفيف اللام للعرض أو التحضيض أو التنى (قال : فتزلت) آية (« وما نتزل إلا بأمر ربك ») والتزل : النزول على مهل لأنه مطاوع نزل ، وقد يطلق بمعنى النزول مطلقاً ، كما يطلق نزل بمعنى أنزل . والمعنى : وما نتزل وقتاً غيب وقت إلا بأمر الله تعالى على ما تقتضيه حكمته (له ما بين أيدينا وما خلفنا . . الآية) وهو ما نحن فيه من الأماكن والأحيين ، لا ننتقل من مكان إلى مكان ، أو لا ننزل في زمان دون زمان إلا بأمره ومشيبته . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التفسير والتوحيد وبدء الخلق ، والترمذى في التفسير ، وكذا النسائى .

الحديث السادس عشر

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : أَقْرَأَنِي جِبْرِيلُ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ فَلَمْ أَزَلْ أَسْتَزِيدُهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ .

(وعنه) أى عن ابن عباس (رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : أقرأنى جبريل القرآن على حرف) أى لغة أو وجه من الإعراب (فلم أزل أستزيده) أطلب منه أن يطلب من الله الزيادة على الحرف توسعة وتخفيفاً ، ويسأل جبريل ربه تعالى ويزيده (حتى انتهى إلى سبعة أحرف) وليس المراد أن يكون فى الحرف الواحد سبعة أوجه ، والاختلاف اختلاف تنوع وتغاير لاتضاد وتناقض ، إذ هو محال فى القرآن وذلك يرجع إلى سبعة ، وذلك إما فى الحركات من غير تغير فى المعنى والصورة ، نحو : البخل ويحسب بوجهين . أو بتغير فى المعنى فقط نحو : « فتلقي آدم من ربه كلمات » ، وإما فى الحروف بتغير فى المعنى لا الصورة نحو : تبلو وتتلو ، أو عكس ذلك نحو : السراط والصراط ، أو بتغيرهما نحو : يأتل ويتأل ، وإما فى التقديم والتأخير نحو : فيقتلون ويقتلون ، أو فى الزيادة والنقصان نحو : أوصى ووصى ، وأما نحو الاختلاف فى الإظهار والإدغام وغيرهما مما يسمى بالأصول فليس من الاختلاف الذى يتنوع فيه اللفظ والمعنى ، لأن هذه الصفات المتنوعة فى أدائه لا تخرجه عن أن يكون لفظاً واحداً ، ولئن فرض فيكون من الأول . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى فضائل القرآن ، ومسلم فى الصلاة .

الحديث السابع عشر

عَنْ يَعْلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَى الْمِنْبَرِ : وَنَادَوْا يَا مَال .

(عن يعلى) بن أمية التيمي (رضى الله عنه) أنه (قال : سمعت النبي صلى الله عليه وآله (وسلم يقرأ على المنبر : ونادوا يا مالك) وهو اسم خازن النار . وعن الحموى والمستمل : يا مال مرخاً . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في صفة النار والتفسير ، ومسلم في الصلاة ، وأبو داود والنسائي في الحوب ، وزاد النسائي في التفسير .

الحديث الثامن عشر

عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَضِيَ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ أَتَى عَلَيْكَ يَوْمٌ كَانَ أَشَدَّ مِنْ يَوْمِ أُحُدٍ ؟ قَالَ : لَقَدْ لَقِيتُ مِنْ قَوْمِكَ مَالِقِيْتُ ، وَكَانَ أَشَدُّ مَالِقِيْتُ مِنْهُمْ يَوْمَ الْعَقَبَةِ ، إِذْ عَرَضْتُ نَفْسِي عَلَى ابْنِ عَبْدِ يَالِيلَ بْنِ عَبْدِ كَلَالٍ فَلَمْ يُجِئْنِي إِلَى مَا أَرَدْتُ ، فَانْطَلَقْتُ وَأَنَا مَهْمُومٌ عَلَى وَجْهِ ، فَلَمْ أَسْتَفِيقْ إِلَّا وَأَنَا بِقَرْنِ الثَّعَالِبِ ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِسَحَابَةٍ قَدْ أَظَلَّتْنِي ، فَتَنَظَّرْتُ فَإِذَا فِيهَا جَبْرِيلُ ، فَتَنَادَانِي فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ وَمَا رَدُّوا بِهِ عَلَيْكَ ، وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ مَلَكَ الْجِبَالِ لِيَتَأَمَّرَهُ بِمَا شِئْتَ فِيهِمْ ، فَتَنَادَانِي مَلَكُ الْجِبَالِ ، فَسَلَّمَ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، فَقَالَ ذَلِكَ فَمَا شِئْتَ إِنْ شِئْتَ أَنْ أُطَبِّقَ عَلَيْهِمُ الْأَخْشَبِينَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا .

(عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ورضي عنها أنها قالت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أُحُدٍ ؟ قال) صلى الله عليه وآله وسلم (لقد لقيت من قومك) قریش (ما لقيت وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبه) التي بمنى (إذ) أي حين (عرضت نفسي) في شوال سنة عشر من المبعث بعد موت أبي طالب وخديجة وتوجهه إلى الطائف (على ابن عبد ياليل بن عبد كلال) بضم الكاف وتخفيف اللام وبعد الألف لام أخرى ، واسمه كنانة ، وهو من أكابر أهل الطائف من ثقيف ، لكن الذي في السير أن الذي كلمه هو عبد ياليل نفسه لا ابنه ، وعند أهل النسب أن عبد كلال أخوه لا أبوه ، وأنه عبد ياليل ابن عمرو بن عمير بن عوف (فلم يجئني إلى ما أردت) وعند موسى بن عتبة : أنه صلى الله عليه وآله وسلم توجه إلى الطائف رجاء أن يؤووه ، فعمد إلى

ثلاثة نفر من ثقيب وهم سادتهم وهم إخوة عبد ياليل وحبيب ومسعود بنو عمرو ، فعرض عليهم نفسه وشكا إليهم ما انتهك منه قومه ، فردّوا عليه أقبح ردّ ، ورضخوه بالحجارة حتى أدموا رجله (فانطلقت وأنا مهموم على وجهي) أى الجهة المواجهة لى . وقال الطيبي : أى انطلقت حيران هامماً لا أدري أين أتوجه من شدة ذلك (فلم أستفق) مما أنا فيه من الغم (إلا وأنا بقرن الثعالب) بالمثلثة ، جمع ثعلب : الحيوان المعروف ، وهو ميقات أهل نجد ، ويسمى قرن المنازل أيضاً ، وهو على يوم وليلة من مكة . والقرن : كل جبل صغير منقطع من جبل كبير . وحكى عياض أن بعض الرواة ذكره بفتح الراء ، قال : وهو غلط . وحكى القابسي : أن من سكن الراء أراد الجبل ، ومن حركها أراد الطريق التى تتفرق منه . وأفاد ابن سعد أن مدة إقامته صلى الله عليه وآله وسلم بالطائف كانت عشرة أيام (فرفعت رأسى فإذا أنا بسحابة قد أظلتنى فنظرت) إليها (فإذا فيها جبريل) عليه السلام (فنادانى فقال : إن الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا به عليك ، وقد بعث إليك ملك الجبال) الذى سخر له ويده أمرها . وفى الفتح : أى الموكل بها (لتأمره بما شئت فيهم) قال صلى الله عليه وآله وسلم (فنادانى ملك الجبال ، فسلم على ثم قال : يا محمد ، فقال : ذلك) كما قال جبريل أو كما سمعت منه (فما شئت) أى فعلت (إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين) بالمعجمتين : هما جبلا مكة أبو قبيس والذى يقابله وكأنه قعيقعان . وقال الصغانى : بل هو الجبل الأحمر الذى يشرف على قعيقعان . ووهم من قال : هو ثور ، كالكرمانى . وسميا بذلك لصلابتهما وغلظ حجارتهما ، والمراد بإطباقهما أن يلتقيا على من بمكة ، ويحتمل أنهما يصيران طبقاً واحداً (فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم : بل أرجو أن يخرج الله) بضم الياء من الإخراج (من أصلاهم من يعبد الله) أى يوحده ، وقوله (وحده لا يشرك به شيئاً) تفسيره ، وهذا من مزيد شفقته على أمته وكثرة حلمه وصبره ، جزاه الله عنا ما هو أهله وصلى الله عليه وآله وسلم ، وهو موافق لقوله تعالى : « فيما رحمة من الله لنت لهم » . وقوله : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » . وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً فى التوحيد ، ومسلم فى المغازى ، والنسائى فى البعوث .

(٣ - عون البارى - ج ٤)

الحديث التاسع عشر

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى » قَالَ : رَأَى جِبْرِيلَ لَهُ سِتْمَاةٌ جَنَاح .

(عن ابن مسعود رضى الله عنه في قول الله عز وجل : « فأوحى إلى عبده ما أوحى » قال : رأى جبريل) عليه السلام في صورته التي خلق عليها (له ستمائة جناح) بين كل جناحين كما بين المشرق والمغرب . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في سورة النجم من التفسير .

الحديث العشرون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » ، قَالَ : رَأَى رَفْرَفًا أَخْضَرَ سَدَّ أَفْقَ السَّمَاءِ .

(وعنه) أى ابن مسعود (رضى الله عنه في قوله تعالى : « لقد رأى من آيات ربه الكبرى » قال : رأى رفرفاً) بساطاً (أخضر) قال بعضهم : إنه جمع رفرقة ، فعلى هذا يتجه قول الكرماني تبعاً للخطابى ، يحتمل أن يكون جبريل بسط أجنحته كما يبسط الثوب ، وهذا لا يخفى بعده (سد أفق السماء) أى أطرافها . وعند النسائي والحاكم من حديث ابن مسعود : أبصر نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم جبريل عليه السلام على رفرق قد ملأ ما بين السماء والأرض . وهذا الحديث ذكره أيضاً في سورة النجم .

الحديث الحادى والعشرون

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : مَنْ زَعَمَ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ أَعْظَمَ ، وَلَكِنْ قَدْ رَأَى جِبْرِيلَ فِي صُورَتِهِ وَخَلْقِهِ سَادًّا مَا بَيْنَ الْأُفُقِ .

(عن عائشة رضى الله عنها قالت : من زعم أن محمداً صلى الله عليه وآله (وسلم رأى ربه) بعينى رأسه يقظة (فقد أعظم) أى دخل فى أمر عظيم . وفى مسلم : فقد أعظم على الله الفرية ، أى الكذب (ولكن قد رأى جبريل فى صورته) فى هيئته (وخلقته) الذى خلق عليه حال كونه (ساداً ما بين الأفق) والجمهور على ثبوت رؤيته عليه السلام لربه بعين رأسه ، ولا يقدح فى ذلك حديث عائشة رضى الله عنها ، إذ لم تخبر أنها سمعته عليه السلام يقول : لم أرى ، وإنما ذكرت متأولة لقوله تعالى : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب » ولقوله تعالى : « لا تدركه الأبصار » .

الحديث الثانى والعشرون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِذَا دَعَا الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَأَبَتْ فَبَاتَ غَضَبَانِ عَلَيْهَا لَعْنَتْهُمَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تَتُصَبَّحَ .

(عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه) كناية عن الجماع (فأبت) أن تنجى (فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح) ظاهره كما قال ابن أبى جمره اختصاص اللعن بما إذا وقع ذلك ليلاً ، لقوله « حتى تصبح » وكأن السر فيه تأكيد ذلك الشأن فى الليل وقوة الباعث إليه ، ولا يلزم من ذلك أنه يجوز لها الامتناع فى النهار ، وإنما خص الليل بالذكر لأنه المنظنة لذلك .

الحديث الثالث والعشرون

عَنْ أَبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرَى بِي مُوسَى رَجُلًا آدَمَ طَوَالًا جَعْدًا كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ
شَنْوَعَةٍ ، وَرَأَيْتُ عِيسَى رَجُلًا مَرْبُوعًا مَرْبُوعَ الْخَلْقِ إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ
سَبَطَ الرَّأْسِ ، وَرَأَيْتُ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ وَالْدَّجَالَ فِي آيَاتٍ أَرَاهُنَّ اللَّهُ
إِيَّاهُ ، فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
قال : رأيت ليلة أُسْرِى بى (موسى) عليه السلام (رجلاً
آدم) بقصر الهمزة أسمر ، والذي فى اليونانية بمد الهمزة فقط . والأدمة :
هى لون بين البياض والسواد (طوالاً) بضم الطاء (جعداً) بفتح الجيم ، ليس
بسيط (كأنه من رجال شنوءة) أى فى طولهِ وسمرتهِ ، وشنوءة بهاء تأنيت :
قبيلة فى قحطان (ورأيت عيسى) ابن مريم (رجلاً مربوعاً) لا طويلاً
ولا قصيراً (مربوع الخلق) معتدله حال كونه مائلاً لونه (إلى الحمرة
والبياض) فلم يكن شديدتهما (سبط الرأس) بفتح السين وسكون الموحدة
وكسرها وفتحها : مسترسل الشعر (ورأيت مالِكاً خازن النار والدجال)
الأعور (فى) جملة (آيات) أخر (أراهن الله إياه) صلى الله عليه وآله وسلم ،
ولعله أراد قوله تعالى : « لقد رأى من آيات ربه الكبرى » وحينئذ فيكون
فى الكلام التفات حيث وضع إياه موضع إياى ، والراوى نقل معنى ما تلفظ
به (فلا تكن فى مِرْيَةٍ) شك (من لقائه) يعنى موسى ، فيكون كما فى
الكشاف ذكر عيسى وما يتبعه من الآيات مستطرداً لذكر موسى ، وإنما قطعه
عن متعلقه وأخره ليشمل معناه الآيات على سبيل التبعية والإدماج ، أى لا تكن
يا محمد فى رؤية ما رأيت من الآيات فى شك ، فعلى هذا الخطاب فى قوله
« فلا تكن » للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، والكلام كله متصل ليس فيه
تغيير من الراوى إلا لفظة « إياه » . وقيل : قوله « أراهن الله . . إلخ » .
من كلام الراوى أدرجه بالحديث دفعاً لاستبعاد السامعين وإماطة لما عسى أن
يختلج فى صدورهم . وقال المظهرى : الخطاب فى « فلا تكن » خطاب عام لمن
سمع هذا الحديث إلى يوم القيامة ، والضمير فى لقائه عائد إلى الدجال ، أى إذا
كان خروجه موعوداً فلا تكن فى شك من لقائه . ذكره فى شرح المشكاة .

الحديث الرابع والعشرون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ فَإِنَّهُ يُعْرَضُ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ، فَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ .

(عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إذا مات أحدكم فإنه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي) أى فيهما بأن يجي منه جزء ليدرك ذلك أو العرض على الروح فقط (فإن كان من أهل الجنة فن أهل الجنة) أى فالمعروض عليه من مقاعد أهل الجنة (وإن كان من أهل النار فن أهل النار) أى فمقعده من مقاعد أهلها يعرض عليه . أشار البخارى بإيراد هذا الحديث إلى الرد على من زعم من المعتزلة أنها لا توجد إلا يوم القيامة . وقد ذكر فى الباب أحاديث كثيرة دالة على ما ترجم به ، فمنها ما يتعلق بكونها موجودة الآن ، ومنها ما يتعلق بصفتها ، وأصرح مما ذكره فى ذلك ما أخرجه أحمد وأبو داود بإسناد قوى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال : لما خلق الله الجنة قال لجبريل : ذهب فانظر إليها . . الحديث . وقد أطال الحافظ ابن القيم رحمه الله فى بيان ذلك فى كتاب « حاوى الأرواح إلى بلاد الأفراح » .

الحديث الخامس والعشرون

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 قَالَ : أَطَّلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ ، وَأَطَّلَعْتُ فِي النَّارِ
 فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ .

(عن عمران بن حصين رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه) وآله
 (وسلم قال : اطلعت في الجنة) بتشديد الطاء ، أى أشرفت ليلة الإسراء
 أو في المنام لا في صلاة الكسوف ، والغرض منه هنا أنها موجودة حالة
 اطلاعه ، وهو مقصود الترجمة (فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، واطلعت في
 النار فرأيت أكثر أهلها النساء) أى لما يغلب عليهن من الهوى والميل إلى عاجل
 زينة الدنيا والإعراض عن الآخرة لنقص عقلهن وسرعة انخداعهن . قاله
 القرطبي . وقال المهلب : لكفرهن العشير . والحديث أخرجه أيضاً في
 الرقاق والنكاح ، والترمذى في صفة جهنم والنسائي في عشرة النساء والرقاق .

الحديث السادس والعشرون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ قَالَ : بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي فِي الْجَنَّةِ فَإِذَا امْرَأَةٌ تَتَوَضَّأُ إِلَى جَانِبِ قَصْرِ ، فَقُلْتُ : لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ ؟ قَالُوا : لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، فَذَكَرْتُ غَيْرَتَهُ ، فَوَلَّيْتُ مُدْبِرًا ، فَبَكَى عُمَرُ وَقَالَ : أَعَلَيْكَ أَغَارُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : بينا نحن عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذ قال : بينا أنا نائم رأيتني في الجنة) (في الجنة) وهذا موضع الترجمة ، وهذا وإن كان مناماً ، لكن رؤيا الأنبياء حق (فإذا امرأة) هي أم سليم (تتوضأ) وضوءاً شرعياً ، فيؤول بكونها محافظة في الدنيا على العبادة ، أو لغوياً لتزداد وضاءة وحسناً ، لا لتزيل وسناً لتتزيه الجنة عنه (إلى جانب قصر) زاد الترمذي من حديث أنس : من ذهب (فقلت : لمن هذا القصر ؟ فقالوا) يحتمل أنه جبريل ومن معه (لعمر بن الخطاب) زاد في النكاح : فأردت أن أدخله (فذكرت غيرته) بفتح الغين المعجمة (فوليت مدبراً ، فبكى عمر) لما سمع ذلك سروراً به وتشوقاً إليه (وقال) عمر (أعليك أغار يا رسول الله ؟) هذا من القلب ، والأصل : أعليتها أغار منك ، وقد روى أحمد من حديث معاذ قال : إن عمر من أهل الجنة ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان ما رأى في يقظته أو نومه سواء ، وأنه قال : بينا أنا في الجنة إذ رأيت فيها جارية ، فقلت : لمن هذه ؟ فقيل : لعمر بن الخطاب . وحديث الباب أخرجه البخاري أيضاً في مناقب عمر رضي الله عنه .

الحديث السابع والعشرون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
أَوَّلُ زُمْرَةٍ تَلِجُ الْجَنَّةَ صُورَتُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، لَا يَبْصُقُونَ
فِيهَا وَلَا يَمْتَخِطُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ ، آتَيْنَتْهُمْ فِيهَا الذَّهَبُ ، أَمْشَاطُهُمْ مِنْ
الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَمَجَامِرُهُمُ الْأُلُوءَةُ ، وَرَشَحُهُمُ الْمِسْكُ ، وَلِكُلِّ وَاحِدٍ
مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ ، يُرَى مَخْ سَوْقُهُمَا مِنْ وَرَاءِ اللَّحْمِ مِنَ الْحُسْنِ ، لَا اخْتِلَافَ
بَيْنَهُمْ وَلَا تَبَاغُضَ ، قُلُوبُهُمْ قَلْبُ رَجُلٍ وَاحِدٍ ، يُسَبِّحُونَ اللَّهَ بُكْرَةً
وَعَشِيًّا .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم : أول زمرة (أى جماعة) تلج الجنة) تدخلها
(صورتهم على صورة القمر ليلة البدر) فى الإضاءة والحسن . وفى الرقاق
بلفظ : يدخل الجنة من أمتى سبعون ألفاً نضىء وجوههم إضاءة القمر
ليلة البدر . وفى الرواية الثانية : والذين على إثرهم كأشد كوكب إضاءة .
وزاد مسلم فى رواية أخرى : ثم هم بعد ذلك منازل (لا يبصقون فيها) أى
فى الجنة (ولا يمتخطون ولا يتغوطون) زاد جابر فى حديثه المروى فى مسلم :
طعامهم ذلك جشاء كريح المسك . وكأنه مختصر مما أخرجه الترمذى من
حديث زيد بن أرقم ، قال : جاء رجل من أهل الكتاب فقال : يا أبا القاسم
تزعم أن أهل الجنة يأكلون ويشربون . قال : نعم إن أحدهم ليعطى قوة مائة
رجل فى الأكل والشرب والجماع . قال : الذى يأكل ويشرب تكون له
الحاجة وليس فى الجنة أذى ، قال : تكون حاجة أحدهم رشحاً يفيض من
جلودهم كرشح المسك . وسمى الطبرانى فى روايته هذا السائل ثعلبة بن الحارث
قال ابن الجوزى : لما كانت أغذية أهل الجنة فى غاية اللطافة والاعتدال ، لم يكن
فيها أذى ولا فضلة مستقدر بل يتولد عن تلك الأغذية أطيب ريح وأحسنه .
وزاد البخارى فى صفة آدم : ولا يبولون ولا يتفلون . وفى الرواية الثانية :
لا يسقمون ، ففيه سلب صفات النقص عنهم (آتيتهم فيها) أى فى الجنة (الذهب)

زاد في الرواية الثانية : والفضة (أمشاطهم من الذهب والفضة) يمتشطون بها لا لاتساخ شعورهم بل للتلذذ . وفي الرواية الثانية : وأمشاطهم الذهب . قال الحافظ : فكأنه اكتفى بذكر أحدهما عن الآخر ، فإنه يحتمل أن يكون الصنفان لكل منهم ، ويحتمل أن يكون أحد الصنفين لبعضهم والآخر للبعض الآخر . ويؤيده ما في حديث أبي موسى المتفق عليه مرفوعاً : جنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما ، وجنتان من فضة آتيتهما وما فيهما الحديث . ويؤيد الأول ما أخرجه الطبراني بإسناد قوى عن أنس مرفوعاً : إن أدنى أهل الجنة درجة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم ، بيد كل واحد صحفتان ، واحدة من ذهب والأخرى من فضة . والمشط : بتثنيث الميم ، والأفصح ضمها (ومجامرهم) بفتح الميم الأولى (الألوة) بفتح الهمزة وتضم وبضم اللام وتشديد الواو . وحكى كسر الهمزة وتخفيف الواو . وفي اليونينية : وتسكن اللام . قال الأصمعي : أراها فارسية عربت : العود الهندى الذى يتبخر به ، أو المراد عود مجامرهم الألوة ، قيل : جعلت مجامرهم نفس العود ، لكن في الرواية الثانية : وقود مجامرهم الألوة ، فعلى هذا في رواية الباب تجوز ، وفي رواية الصغاني بعد قوله « الألوة » قال أبو اليمان : يعنى العود ، والمجامر : جمع مجمرة وهى المبخرة ، سميت مجمرة لأنها يوضع فيها الجمر ليفوح به ما يوضع فيها من البخور . وقد يقال : إن رائحة العود إنما تفوح بوضعه في النار ، والجنة لا نار فيها . ويحاج باحتمال أن تشتعل بغير نار ، بل بقوله « كن » وإنما سميت مجمرة باعتبار ما كان في الأصل . ويحتمل أن تشتعل بنار لا ضرر فيها ولا إحراق أو يفوح بغير اشتعال . ونحو ذلك ما أخرجه الترمذى من حديث ابن مسعود مرفوعاً : إن الرجل في الجنة ليشتهى الطير فيخر بين يديه مشوياً . وفيه الاحتمالات المذكورة . وقد ذكر نحو ذلك الحافظ ابن القيم في الباب الثانى والأربعين من حادى الأرواح . وزاد في الطير : أو يشوى خارج الجنة أو بأسباب قدرت لإنضاجه ولا يتعين النار . قال : وقريب من ذلك قوله تعالى : « هم وأزواجهم في ظلال » أكلها دائم وظلها ممدود وهى لا شمس فيها . وقال القرطبي : قد يقال : أى حاجة لهم في المشط وهم مرد وشعورهم لا تنسخ ، وأى حاجة لهم إلى البخور وريحهم أطيب من المسك . قال : ويحاج بأن نعيم أهل الجنة من أكل وشرب

وكسوة وطيب ليس عن ألم وجوع أو ظمأ أو عرى أو تنن ، وإنما هي لذات متتالية ونعم متوالية . والحكمة في ذلك أنهم يتنعمون بنوع ما كانوا يتنعمون به في الدنيا . وقال النووي : مذهب أهل السنة أن تنعم أهل الجنة على هيئة تنعم أهل الدنيا إلا ما بينهما من التفاضل في اللذة ، ودل الكتاب والسنة على أن نعيمهم لا انقطاع له (ورشحهم المسك) أى عرقهم كالمسك في طيب ريحه (ولكل واحد منهم زوجتان) أى من نساء الدنيا ، فقد روى أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعاً في صفة أدنى أهل الجنة منزلة : وإن له من الحور العين اثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا . وفي سنده شهر بن حوشب . وفيه مقال . ولأبي يعلى في حديث الصور الطويل من وجه آخر عن أبي هريرة في حديث مرفوع : فيدخل الرجل على ثنتين وسبعين زوجة مما ينشئ الله ، وزوجتين من ولد آدم . وأخرجه الترمذى من حديث أبي سعيد رفعه : إن أدنى أهل الجنة الذى له ثمانون ألف خادم وثلثان وسبعون زوجة . وقال غريب : ومن حديث المقدم بن معديكرب : للشهيد ست خصال . . . الحديث . وفيه : ويتزوج ثنتين وسبعين زوجة من الحور العين . وفي حديث أبي أمامة عند ابن ماجه والدارمى رفعه : ما أحد يدخل الجنة إلا زوجة الله ثنتين وسبعين من الحور العين وثلثين من أهل الدنيا . وسنده ضعيف جداً . وعند الفريابى عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : ما من عبد يدخل الجنة إلا ويزوج ثنتين وسبعين زوجة من الحور العين وسبعين من أهل ميراثه من أهل الدنيا ، ليس منهن امرأة إلا لها قبل شهى وله ذكر لا ينثى . وفيه خالد بن يزيد بن عبد الرحمن الدمشقى ، وهاه ابن معين وقال : ليس بشيء ، وقال النسائى : ثقة ، وقال الدارقطنى : ضعيف ، وذكر له ابن عدى هذا الحديث مما أنكره عليه . وعند أبي نعيم عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : للمؤمن في الجنة ثلاث وسبعون زوجة ، فقلنا : يا رسول الله أوله قوة ذلك؟ قال : إنه ليعطى قوة مائة . وفيه أحمد بن حفص السعدى له مناكير والحجاج ابن أرتاة . قال في الفتح : وأكثر ما وقفت عليه من ذلك ما أخرجه أبو الشيخ في العظمة والبيهقى في البعث من حديث عبد الله بن أبي أوفى رفعه : إن الرجل أهل الجنة ليزوج خمسمائة حوراء أو إنه ليفضى إلى أربعة آلاف بكر

وثمانية آلاف ثيب . وفيه راو لم يسم . وفي الطبراني من حديث ابن عباس : إن الرجل ليفضى إلى مائة عذراء . وفي حديث أبي موسى : إن في الجنة للمؤمن نخيمة من لؤلؤ له فيها أهلون يطوف عليهم . والحديث الأخير صححه أيضاً . وفي حديث أبي سعيد عند مسلم في صفة أدنى أهل الجنة : ثم يدخل عليه زوجته . والذي يظهر أن المراد أن أقل ما لكل واحد منهم زوجتان . وقد أجاب بعضهم باحتمال أن تكون الثنية تنظيراً لقوله « جنتان وعينان » ونحو ذلك ، أو المراد ثنية الكثير والتعظيم نحو : لبك وسعديك ، ولا يخفى ما فيه . واستدل أبو هريرة بهذا الحديث على أن النساء في الجنة أكثر من الرجال كما أخرجه مسلم من طريق ابن سيرين عنه وهو واضح ، لكن يعارضه قوله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث الكسوف : رأيتكن أكثر أهل النار . ويحاج بأنه لا يلزم من أكثرتهن في النار نفي أكثريتهن في الجنة ، لكن يشكل على ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث الآخر : اطلعت في الجنة فرأيت أقل ساكنيها النساء . ويحتمل أن يكون الراوى رواه بالمعنى الذى فهمه من أن كونهن أكثر ساكني النار ، يلزم منه أن يكن أقل ساكني الجنة ، وليس ذلك بلازم . ويحتمل أن يكون ذلك في أول الأمر قبل خروج العصاة من النار بالشفاعاة . وعبارة القسطلاني : قال ابن القيم : والأحاديث الصحيحة إنما فيها أن لكل منهم زوجتين . وليس في الصحيح زيادة على ذلك . فإن كانت هذه الأحاديث محفوظة ، فإما أن يراد بها ما لكل واحد من السرارى زيادة على الزوجتين ، وإما أن يراد أنه يعطى قوة من يجمع هذا العدد ، ويكون هذا هو المحفوظ ، فرواه هؤلاء بالمعنى ، فقال : له كذا وكذا زوجة ، ويحتمل أن يكون تفاوتهم في عدد النساء بحسب تفاوتهم في الدرجات . قال : ولا ريب أن للمؤمن في الجنة أكثر من اثنتين لما في الصحيحين من حديث أبي عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن للمؤمن في الجنة نخيمة من لؤلؤ مجوفة طولها ستون ميلاً ، للعبد المؤمن فيها أهلون يطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضاً . انتهى . قال النووى : وقوله « زوجتان » بناءً التأنيث وهى لغة قد تكررت في الحديث ، والأشهر خلافها ، وبه جاء القرآن . وذكر أبو حاتم السجستاني أن الأصمعى كان ينكر زوجة ويقول : إنما

هى زوج . قال : فأنشدناه قول الفرزدق :

وإن الذى يسعى ليفسد زوجتى لساع إلى أسد الشرى يستنيلها

قال : فسكت ولم يجر جواباً ، ثم ذكر له شواهد أخرى .

(يرى) مبنياً للمفعول (مخ سوقهما) ما فى داخل العظم (من وراء اللحم) والجلد ، والمراد به وصفها بالصفاء البالغ وأن ما فى داخل العظم لا يستتر بالعظم واللحم والجلد (من الحسن) والصفاء البالغ ورقة البشرة ونعومة الأعضاء . وفى حديث أبى سعيد المروى عند أحمد : ينظر وجهه فى خدها أصنى من المرأة . وفى حديث ابن مسعود عند ابن حبان فى صحيحه مرفوعاً : إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها ، وذلك أن الله تعالى يقول : كأنهن الياقوت والمرجان فأما الياقوت فإنه حجر لو أدخلت فيه سلكاً ثم استصفيته لرأيته من ورائه (لا اختلاف بينهم) بين أهل الجنة (ولا تباغض) لصفاء قلوبهم ونظافتها من الكدورات وطهارتها عن مذموم الأخلاق (قلوبهم قلب واحد) أى كقلب واحد (يسبحون الله) متلذذين به لا متعبدين (بكرة وعشياً) أى مقدارهما . قال القرطبي : هذا التسبيح ليس عن تكليف وإلزام . وقد فسره جابر فى حديثه عند مسلم بقوله : يلهمون التسبيح والتكبير كما تلهمون النفس . ووجه التشبيه أن تنفس الإنسان لا كلفة عليه فيه ولا بد له منه ، فجعل تنفسهم تسبيحاً ، وسببه أن قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه وامتألت بحبه ، ومن أحب شيئاً أكثر من ذكره . وقد وقع فى خبر ضعيف : إن تحت العرش ستارة معلقة فيه ، فإذا نشرت كانت علامة البكور ، وإذا طويت كانت علامة العشى ، أو المراد الديمومة ، كما تقول العرب : أنا عند فلان صباحاً ومساءً ، لا تقصد الوقتين المعلومين بل الديمومة ، قاله فى شرح المشكاة . وهذا الحديث أخرجه الترمذى فى صفة أهل الجنة أيضاً .

الحديث الثامن والعشرون

وفى رواية عنه رضى الله عنه قال : وَالَّذِينَ عَلَى أَثَرِهِمْ كَأَشَدُّ كَوْكَبِ إِضَاءَةً ، قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ ، لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ وَلَا تَبَاغُضَ ، لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ ، كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا يَرَى مُخَ سَاقِهَا مِنْ وَرَاءَ لَحْمِهَا مِنَ الْحُسْنِ ، يُسَبِّحُونَ اللَّهَ بُكْرَةً وَعَشِيًّا ، لَا يَسْقُمُونَ وَلَا يَمْتَحِطُونَ . وَذَكَرَ بَاقِيَ الْحَدِيثِ .

(وفى رواية عنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه قال : والذين) يدخلون الجنة (على إثرهم) أى عقبهم أو بعدهم (كأشد كوكب إضاءة) بإفراد المضاف إليه ليفيد الاستغراق فى هذا النوع من الكواكب ، يعنى إذا انقضت كوكباً كوكباً رأيتهم كأشده إضاءة . قاله فى شرح المشكاة (قلوبهم على قلب رجل واحد ، لا اختلاف بينهم ولا تباغض ، لكل امرئ منهم زوجتان) وفى حديث أبى هريرة عند أحمد مرفوعاً فى صفة أدنى أهل الجنة منزلة : وإن له من الخور اثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا . ولمسلم من حديث أبى سعيد فى صفة الأدنى أيضاً : ثم تدخل عليه زوجته (كل واحدة منهما يرى مخ) بضم الميم وتشديد الخاء المعجمة (ساقها من وراء اللحم من الحسن) تتميم صوناً من توهم ما يتصور فى تلك الرؤية مما ينفر عنه الطبع (يسبحون الله بكرة وعشيّاً) أى فى مقدارهما ، إذ لا بكرة ثمة ولا عشية ، إذ لا طلوع ولا غروب . قال مجاهد : الإبكار أول الفجر ، والعشى : ميل الشمس إلى أن أراه تغرب . قال الطبرى : الإبكار مصدر وتقول : أبكر فلان فى حاجته يبكر إبكاراً إذا خرج من بين طلوع الفجر إلى وقت الضحى . وأما العشى فمن بعد الزوال ، قال الشاعر :

فلا الظل من برد الضحى يستطيعه ولا الفى من برد العشى يذوق

قال : والفى يكون من عند زوال الشمس ويتناهى بمغيبها (لايسقمون) إذ هى دار صحة لاسقم (ولا يمتخطون ولا يبصقون) لكاملهم فليس لهم فضلة تستقدر (أنيتهم الذهب والفضة) فى الطبرانى بإسناد قوى من حديث أنس مرفوعاً: إن أدنى أهل الجنة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم، بيد كل واحد صحفتان ، واحدة من ذهب والأخرى من فضة (وذكر باقى الحديث) وهو قوله : وأمشطهم الذهب ، وقود مجامرهم الألوة ورشحهم المسك .

الحديث التاسع والعشرون

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
لَيَدْخُلَنَّ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا أَوْ سَبْعُمِائَةِ أَلْفٍ ، لَا يَدْخُلُ أَوَّلُهُمْ حَتَّى
يَدْخُلَ آخِرُهُمْ ، وَجُوهُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ .

(عن سهل بن سعد) الساعدي (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه)
وآله (وسلم) أنه (قال : ليدخلن من أمتي) الجنة (سبعون ألفاً أو سبعمائة
ألف) وفي حديث ابن عباس في الرقاق : وصفهم بأنهم كانوا لا يكتوون
ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون . وفي حديث أبي أمامة عند
الترمذي مرفوعاً : وعدنى ربي أن يدخل من أمتي سبعين ألفاً لا حساب عليهم
ولا عقاب ، مع كل ألف سبعون ألفاً وثلاث حثيات من حثيات ربي
عز وجل ، والمراد بالمعية في قوله : « مع كل ألف سبعون ألفاً » مجرد
دخولهم الجنة بغير حساب ، وإن دخلوها في الزمرة الثانية أو التي بعدها .
وفي حديث جابر عند الحاكم والبيهقي في البعث مرفوعاً : من زادت حسناته
على سيئاته فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ، ومن استوت حسناته
وسيئاته فذلك الذي يحاسب حساباً يسيراً ، ومن أوبق نفسه فهو الذي يشفع
فيه بعد أن يعذب . وفي التقييد بقوله « أمتي » إخراج غير الأمة المحمدية من
العدد المذكور . فإن قلت : هذا معارض بحديث أبي برزة الأسلمي مرفوعاً
عند مسلم : لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع : عن عمره
فيما أفناه ، وعن جسده فيما أبلاه ، وعن علمه ما عمل فيه ، وعن ماله من
أين اكتسبه وفيم أنفق . إذ هو عام لأنه نكرة في سياق النفي . أجيب بأنه
مخصوص بمن يدخل الجنة بغير حساب ومن يدخل النار من أول وهلة .
وزاد في رواية أبي غسان : متماسكين آخذاً بعضهم ببعض (لا يدخل أولهم)
الجنة (حتى يدخل آخرهم) بأن يدخلوا صفّاً واحداً ، دفعة واحدة
(وجوههم على صورة القمر ليلة البدر) ليس فيه نفي دخول أحد من هذه
الأمة المحمدية الذي ليس على الصفة المذكورة من الشبه بالقمر ، والجملة
حالية بدون الواو .

الحديث الثلاثون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَهْدَى لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُبَّةً
سُنْدُسٍ ، وَكَانَ يَنْهَى عَنِ الْحَرِيرِ ، فَعَجِبَ النَّاسُ مِنْهَا ، فَقَالَ : وَالَّذِي
نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَمَنَادِيلُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا .

(عن أنس رضي الله عنه قال : أهدى للنبي صلى الله عليه وآله
(وسلم جبة سندس) وهو مارق من الديباج ، وهو ما نحن وغلظ من ثياب
الحرير ، وكان الذي أهداها أكيد ردومة (وكان) صلى الله عليه وآله وسلم
(ينهى عن) استعمال (الحرير ، فعجب الناس منها) أى من الجبة . زاد في
اللباس : فقال : أتعجبون من هذا ؟ قلنا : نعم (فقال : والذي نفس محمد
بيده لمناديل سعد بن معاذ في الجنة لأحسن من هذا) الثوب ، وهذا موضع
الترجمة . قال الخطابي : إنما ضرب المثل بالمناديل لأنها ليست من علية الثياب ،
بل تبتذل في أنواع من المرافق ، فيمسح بها الأيدي ، وينفض بها الغبار عن
البدن ، ويغطي بها ما يهدى في الأطباق ، وتتخذ لفافاً للثياب ، فصار سبيلها
سبيل الخادم ، وسبيل سائر الثياب سبيل المخدم ، فإذا كان أدناها هكذا
فما ظنك بعليتها . انتهى .

الحديث الحادى والثلاثون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَشَجَرَةً يَسِيرُ الرَّاکِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا .
 وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِثْلُ ذَلِكَ ، قَالَ : وَأَقْرَأُوا
 إِنْ شِئْتُمْ : « وَظِلٌّ مَمْدُودٌ » .

(وعنه) أى عن أنس (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه) وآله (وسلم قال : إن فى الجنة لشجرة) هى طوبى كما عند أحمد والطبرانى وابن حبان من حديث عتبة بن عبد السلمي (يسير الراكب) الجواد المضمر السريع (فى ظلها) أى ناحيتها أو فى نعيمها وراحتها ، ومنه قولهم : عيش ظليل . وأشار بذلك إلى امتدادها ، ومنه قولهم ، أنا فى ظلك ، أى فى ناحيتك . قال القرطبي : والمحوج إلى هذا التأويل أن الظل فى عرف أهل الدنيا ما بقى حر الشمس وأذاها ، وليس فى الجنة شمس ولا أذى (مائة عام لا يقطعها . وفى رواية عن أبى هريرة رضى الله عنه مثل ذلك ، قال : واقروا إن شئتم : وظل ممدود) وعند ابن جرير عن أبى هريرة قال : إن فى الجنة لشجرة يسير الراكب فى ظلها مائة سنة ، اقرءوا إن شئتم : « وظل ممدود » . وبلغ ذلك كعباً فقال : والذى أنزل التوراة على موسى والفرقان على محمد لو أن رجلاً ركب حقة أو جدعة ثم دار بأصل تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هرماء ، إن الله غرسها بيده ونفخ فيها من روحه ، وإن أفنانها لمن وراء سور الجنة وما فى الجنة نهر إلا وهو يخرج من أصل تلك الشجرة . وفى حديث ابن عباس موقوفاً عند ابن أبى حاتم : فيشتهى بعضهم ويذكره الله الدنيا فيرسل الله ريحاً من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل هو فى الدنيا . قال ابن كثير : أثر غريب وإسناده جيد قوى (ولقاب قوس أحدكم) أى قدره (فى الجنة خير مما طلعت عليه الشمس) فى الدنيا من متاعها (أو تغرب) عليه . وفى حديث سهل بن سعد : موضع سوط فى الجنة خير من الدنيا وما فيها . رواه البخارى . لأن نعيم الجنة دائم لا انقضاء له ، مع ما اشتمل عليه من البهجة التى يعجز الوصف عنها . وخص السوط بالذكر . قال التوربشتى : لأن من شأن الراكب إذا أراد النزول فى منزل أن يلقى سوطه قبل أن ينزل معلماً بذلك المكان الذى يريده لئلا يسبقه إليه أحد .

الحديث الثاني والثلاثون

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَتَرَاءَوْنَ أَهْلَ الْغُرَفِ مِنْ فَوْقِهِمْ كَمَا يَتَرَاءَوْنَ الْكَوْكَبَ الدُّرِّيَّ الْغَابِرَ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ مِنَ الْمَشْرِقِ أَوْ الْمَغْرِبِ لِتَفَاضُلِ مَا بَيْنَهُمْ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ تِلْكَ مَنَازِلُ الْأَنْبِيَاءِ لَا يَبْلُغُهَا غَيْرُهُمْ . قَالَ : بَلَى ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ رَجُلٌ آمَنُوا وَصَدَّقُوا الْمُرْسَلِينَ .

(عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه) وآله (وسلم قال : إن أهل الجنة يترءون) بوزن يتفاعلون ، وفي رواية المسلم : يرون ، والمعنى : إن أهل الجنة تتفاوت منازلهم بحسب درجاتهم في الفضل ، حتى إن أهل الدرجات العلى ليراهم من هو أسفل منهم كالنجوم . وقد بين ذلك في الحديث بقوله : التفاضل ما بينهم (أهل الغرف من فوقهم كما يترءون الكوكب الدرى) هو النجم الشديد الإضاءة . وقال الفراء : هو النجم العظيم المقدار ، وهو بضم المهملة وكسر الراء المشددة بعدها تحثانية ثقيلة وقد تسكن وبعدها همزة ومد ، وقد يكسر أوله على الحالين ، فتلك أربع لغات ، ثم قيل : إن المعنى مختلف ، فبالشديد كأنه منسوب إلى الدر لبياضه وضياؤه ، وبالهمز كأنه مأخوذ من درأ ، أى دفع لاندفاعه عند طلوعه . ونقل ابن الجوزى عن الكسائى تثليث الدال ، قال : فبالضم نسبة إلى الدر ، وبالكسر الجارى ، وبالفتح : اللامع (الغابر) بالموحدة بعد الألف ، أى الباقي في الأفق بعد انتشار ضوء الفجر ، وإنما يستتير في ذلك الوقت الكوكب الشديد الإضاءة ، وفي الموطأ : الغابر بالتحية ، يريد انحطاطه من الجانب الغربى . قال التوربشتى : وهو تصحيف . وفي الترمذى : الغارب بتقديم الراء . قال الحافظ : والرواية الأولى هي المشهورة ، ومعناه هنا : هو الذاهب . وقد فسر في الحديث بقوله : من المشرق إلى المغرب (في الأفق) أى طرف السماء (من المشرق أو المغرب) وفائدة التقييد بالدرى ثم بالغابر : الإيذان بأنه من باب التمثيل الذى وجهه متترع من عدة أمور متوهمة في المشبه ، شبه رؤية الرأى في الجنة صاحب الغرفة برؤية الرأى الكوكب المستضىء الباقي في جانب المشرق أو المغرب في الاستضاءة (٤ - عون البارى - ج ٤)

مع البعد ، فلو اقتصر على الغابر لم يصح ، لأن الإشراق يفوت عند الغور ، اللهم إلا أن يقدر المستشرف على الغور ، كقوله تعالى : « فإذا بلغن أجلهن » أى شارفن بلوغ أجلهن ، لكن لا يصح هذا المعنى فى الجانب الشرقى . نعم على التقدير كقولهم : متقلداً سيفاً ورمحاً ، وعلفتها تبناً وماء بارداً ، أى طالعاً فى الأفق من المشرق ، وغابراً فى المغرب (لتفاضل ما بينهم ، قالوا : يا رسول الله تلك) الغرف المذكورة (منازل الأنبياء) عليهم الصلاة والسلام (لا يبلغها غيرهم ، قال) صلى الله عليه وآله وسلم (بلى والذى نفسى بيده) أى نعم هى منازل الأنبياء بإيجاب الله تعالى لهم ذلك ، ولكن قد يتفضل الله تعالى على غيرهم بالوصول إلى تلك المنازل . وقال ابن التين : يحتمل أن يكون « بلى » جواب النفي فى قولهم « لا يبلغها غيرهم » فكأنه قال : بلى يبلغها رجال غيرهم . ولأبى ذر فيما حكاه السفاقي : بل التى للإضراب . قال القرطبي : والسياق يقتضى أن يكون الجواب بالإضراب ، وإيجاب الثانى : أى بل هم (رجال آمنوا بالله) حق إيمانه (وصدقوا المرسلين) حق تصديقهم وإلا لكان كل من آمن بالله وصدق رسوله وصل إلى تلك الدرجة وليس كذلك . ويحتمل أن يكون التنكير فى قوله « رجال » يشير إلى ناس مخصوصين موصوفين بالصفة المذكورة لا يلزم أن يكون كل من وصف بها كذلك لاحتمال أن يكون لمن بلغ تلك المنازل صفة أخرى ، وكأنه سكت عن الصفة التى اقتضت لهم ذلك ، والسير فيه أنه قد يبلغها من له عمل مخصوص ، ومن لا عمل له كان بلوغها إنما هو برحمة الله تعالى . قال القسطلانى : وكل أهل الجنة مؤمنون مصدقون ، لكن امتياز هؤلاء بالصفة المذكورة . وفى حديث أبى سعيد عند الترمذى من وجه آخر : وإن أبا بكر وعمر منهم وأنما . وعنده أيضاً عن على مرفوعاً : إن فى الجنة غرفاً يرى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها ، فقال أعرابى : لمن هى يا رسول الله ؟ قال : هى لمن ألان الكلام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام . وقال الكرماني : المصدقون بجميع الرسل ، ليس إلا أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيبقى مؤمنو سائر الأمم فيها . انتهى . فالعرف لهذه الأمة ، إذ تصديق جميع الرسل إنما يتحقق لها بخلاف غيرهم من الأمم ، وإن كان فيهم من صدق بمن سيجىء من بعده من الرسل ، فهو بطريق التوقع لا بطريق الواقع . قاله فى الفتوح . وهذا الحديث أخرجه مسلم فى صفة الجنة .

الحديث الثالث والثلاثون

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
الْحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَأَبْرِدُوهَا بِالْمَاءِ .

(عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : الحمى من فيح جهنم) من حرارتها ، حقيقة أرسلت إلى الدنيا نذيراً للمجاهدين وبشيراً للمقربين ، إنها كفارة لذنوبهم ، أو حر الحمى شبيه بحر جهنم (فأبردوها بالماء) كما أن النار تزال بالماء كذلك حرارة الحمى . وصيغة الجمع في أبردوها ، هو الصحيح المشهور في الرواية ، وليس في الأحاديث الواردة في ذلك كيفية التبريد المذكور ، وأولى ما يحمل عليه ما فعلته أسماء بنت أبي بكر كما في مسلم : أنها كانت تؤتي بالمرأة الموعوكة فتصب الماء في جيبها . وفي غيره : أنها كانت ترش على بدن المحموم شيئاً من الماء بين تديبه وثوبه . فالصحابي ولا سيما أسماء التي هي ممن كان يلزم بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعلم بالمراد من غيرها ، والأطباء يسلمون أن الحمى الصفراوية يبرد صاحبها بسقى الماء البارد الشديد البرودة ، ويسقونه الثلج ويغسلون أطرافه بالماء البارد . ويحتمل أن يكون ذلك لبعض الحميات دون بعض . قال في الفتح : وهذا أوجه فإن خطابه صلى الله عليه وآله وسلم قد يكون عاماً وهو الأكثر ، وقد يكون خاصاً فيحتمل أن يكون هذا مخصوصاً بأهل الحجاز ومن والاهم ، إذ كانت أكثر الحميات التي تعرض لهم من العفونة الحادثة عن شدة الحرارة ، وهذه ينفعها الماء شرباً واغتسالا .

الحديث الرابع والثلاثون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
نَارُكُمْ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ ، قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ
لِكَافِيَةٍ . قَالَ : فَضَلَّتْ عَلَيْهِنَّ بِتِسْعَةٍ وَسِتِّينَ جُزْءًا كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : ناركم) هذه التي توقدونها في جميع الدنيا (جزء) واحد (من سبعين جزءاً من نار جهنم) وفي رواية لأحمد : من مائة جزء ، ويجمع بأن المراد المبالغة في الكثرة لا العدد الخاص والحكم للزائد . وزاد الترمذى من حديث أبي سعيد : لكل جزء منها مثل حرها . وعند ابن ماجه من حديث أنس مرفوعاً : وإنها - يعنى نار الدنيا - لتدعو الله أن لا يعيدها فيها (قيل يا رسول الله) لم أعرف القائل (إن كانت) هذه النار (الكافية) في إحراق الكفار وتعذيب الفجار فهلا اكتفى بها (قال) صلى الله عليه وآله وسلم مجيباً له : إنها (فضلت عليهن) أى على نيران الدنيا (بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها) أعاد صلى الله عليه وآله وسلم حكاية تفضيل نار جهنم على نار الدنيا لتمييز عذاب الله من عذاب الخلق ، وإشارة إلى المنع من دعوى الإجزاء . قال حجة الإسلام : نار الدنيا لا تناسب نار جهنم ، ولكن لما كان أشد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار عرف عذاب نار جهنم بها ، وهيئات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لخاضوها هرباً مما هم فيه . انتهى . وفي رواية أحمد وابن حبان من وجه آخر عن أبي هريرة : وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما انتفع بها أحد . ونحوه للحاكم وابن ماجه . وفي الجامع لابن عيينة عن ابن عباس رضى الله عنهما : هذه النار وضربت بماء البحر سبع مرات ، ولولا ذلك ما انتفع بها أحد .

الحديث الخامس والثلاثون

عَنْ أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : يُجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فِي النَّارِ فَيَدُورُ كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِرَحَاهُ ، فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ فَيَقُولُونَ : يَا فُلَانُ مَا شَأْنُكَ أَلَيْسَ كُنْتَ تَأْمُرُنَا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَانَا عَنِ الْمُنْكَرِ ؟ قَالَ : كُنْتُ أَمُرُّكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ ، وَأَنْهَاكُمُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ .

(عن أسامة) بن زيد (رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم يقول : يجاء بالرجل) بضم الياء وفتح الجيم) يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتابه (جمع قتب بكسر القاف : الأمعاء ، والاندلاق بالذال : الخروج بسرعة ، أى تنصب أمعاؤه من جوفه وتخرج من دبره) في النار فيدور كما يدور الحمار برحاه ، فيجتمع أهل النار عليه فيقولون) له (أى فلان ، ما شأنك ؟) الذى أنت فيه (أليس كنت تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر) استفهام استخبارى (قال : كنت آمركم بالمعروف ولا آتية ، وأنهاكم عن المنكر وآتية) وفيه وعيد شديد لمن علم ولم يعمل وأرشد ولم يرشد وهدى ولم يهتد .

الحديث السادس والثلاثون

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَجِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا يَفْعَلُهُ ، حَتَّى كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ دَعَا وَدَعَا ، ثُمَّ قَالَ : أَشْعَرْتُ أَنَّ اللَّهَ أَفْتَانِي فِيمَا فِيهِ شِفَائِي : أَتَانِي رَجُلَانِ فَقَعَدَا أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ : مَا وَجَعُ الرَّجُلِ ؟ قَالَ : مَطْبُوبٌ ، قَالَ : وَمَنْ طَبَّهُ ؟ قَالَ : لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ ، قَالَ : فِيمَاذَا ؟ قَالَ : فِي مُشْطٍ وَمُشَاقَّةٍ وَجُفٍّ طَلْعَةٍ ذَكَرٍ ، قَالَ : فَأَيْنَ هُوَ ؟ قَالَ : فِي بَشْرِ ذَرْوَانَ ، فَخَرَجَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ لِعَائِشَةَ حِينَ رَجَعَ : نَخَلُهَا كَأَنَّهُ رُمُوسُ الشَّيَاطِينِ ، فَقُلْتُ : أَسْتَخْرِجْتَهُ ؟ فَقَالَ : لَا ، أَمَّا أَنَا فَقَدْ شَفَانِي اللَّهُ ، وَخَشِيتُ أَنْ يُثِيرَ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا ، ثُمَّ دَفَنْتُ الْبَشَرَ .

(عن عائشة رضي الله عنها قالت : سحر النبي صلى الله عليه وآله (وسلم) لما رجع من الحديبية (حتى كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء) من أمور الدنيا . وفي الطب : حتى كان يرى أنه يأتي النساء (وما يفعله) وفي جامع معمر عن الزهري أنه صلى الله عليه وآله وسلم لبث كذلك سنة (حتى كان ذات يوم) ينصب ذات ويجوز رفعها ، وقد قيل : إنها مقحمة ، وقيل : بل هي من إضافة الشيء إلى نفسه على رأى من يجيزه (دعا ودعا) مرتين . ولمسلم من رواية ابن نمير : فدعا ثم دعا بالتكرير ثلاثاً ، وهو المعهود من عادته (ثم قال) لعائشة (أشعرت) أى أعلمت (أن الله) عز وجل (أفتانى) فيما فيه شفاى (ولحميدى : أفتانى فى أمر استفتيته فيه ، أى أجابنى فيما دعوته ، فأطلق على الدعاء استفتاء ، لأن الداعى طالب والمحيب مفت ، أو المعنى أجابنى عما سألته عنه ، لأن دعاءه كان أن يطلعه الله على حقيقة ما هو فيه لما اشتبه عليه من الأمر (أتانى رجلان) وعند الطبرانى من طريق مرجان بن مرجا عن هشام : أتانى ملكان . وعند ابن سعد فى رواية منقطعة أنهما جبريل

وميكايل (فقعد أحدهما) هو جبريل كما جزم به الهمياطي في السيرة (عند رأسى و) (فقد (الآخر) وهو ميكايل (عند رجلى) بالثنائية (فقال أحدهما) وهو ميكايل (للآخر) وهو جبريل (ما وجع الرجل) فيه إشعار بوقوع ذلك في المنام ، إذ لو كان يقظة لخاطباه وسألاه . وفي رواية ابن عينة عند الإسماعيلي : فانتبه من نومه ذات يوم . لكن في حديث ابن عباس بسند ضعيف عند ابن سعد : فهبط عليه ملكان وهو بين النائم واليقظان (قال) أى جبريل لميكايل (مطبوع) أى مسحور ، كنوا عن السحر بالطب ، كما كنوا عن اللدغ بالسليم تفاؤلا (قال) أى ميكايل لجبريل (ومن طبه ؟ قال) جبريل لميكايل : طبه (لبيد بن الأعصم) اليهودى (قال : فى ماذا ؟ قال : فى مشط) بضم الميم وإسكان الشين وقد يكسر أوله مع إسكان ثانيه ، وقد يضم ثانيه مع ضم أوله فقط ، واحد الأمشاط : الآلة التى يمشط بها الشعر . وفى حديث عمرة عن عائشة أنه مشطه صلى الله عليه وآله وسلم (ومشاقة) بالقاف : ما يستخرج من الكتان (وجف طلعة) بضم الجيم وتشديد الفاء والإضافة وتنوين طلعة (ذكر) بالتنوين أيضاً صفة لجف ، وهو وعاء الطلع وغشاؤه إذا جف (قال) ميكايل لجبريل (فأين هو ؟ قال) جبريل (فى بئر ذروان) بزال معجمة مفتوحة وراء ساكنة : بالمدينة فى بستان لبني زريق من اليهود . وقال البكرى والأصمعى : بئر أروان . وغلط القائل بالأول ، وكلاهما صحيح (فخرج إليها) أى إلى البئر المذكورة (النبى صلى الله عليه وآله وسلم) زاد فى الطب : فى أناس من أصحابه (ثم رجع فقال لعائشة حين رجع نخلها) التى إلى جانبها (كأنها) أى نخلها فى قبج المنظر . ولأبى ذر : كأنه أى النخل (رعوس الشياطين) كذا وقع هنا ، والتشبيه إنما هو لرعوس النخل . وفى الطب : وكأن رعوس نخلها من الشياطين ، أى فى قبج المنظر (فقلت : استخرجته ، فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (لا) لم أستخرجه (أما أنا فقد شفانى الله وخشيت أن يثير ذلك) أى استخراجه (على الناس شراً) كتذكر السحر ونعلمه ، وهو من باب ترك المصلحة خوف المفسدة . وفى الطب من طريق سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن آل عروة عن عروة فأبى النبى صلى الله عليه وآله وسلم البئر حتى استخرجه ، ثم قال : فاستخرج ، قال فقلت : ألا تنشرت ؟ فقال : أما والله قد شفانى وأكره أن أثير على

أحد من الناس شراً فأثبت استخراج السحر وجعل سؤال عائشة عن النشرة ،
 وزيادته مقبولة ، لأنه أثبت من بقية من روى هذا الحديث ، لا سيما وقد
 كرر استخراج السحر مرتين كما ترى ، فبعد من الوهم ، وزاد ذكر النشرة ،
 وجعل جوابه صلى الله عليه وآله وسلم عنها . وفي رواية عمرة عن عائشة أنه
 وجد في الطلعة تمثالاً من شمع ، تمثال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإذا فيه
 إبر مغروزة وإذا وتر فيه إحدى عشرة عقدة ، فنزل جبريل بالمعوذتين ،
 فكلما قرأ آية انحلت عقدة ، وكلما نزع إبرة وجد لها ألماً ثم يجد بعدها راحة
 (ثم دفنت البثر) مبنياً للمفعول . ومطابقة الحديث لما ترجم به من جهة أن
 السحر إنما يتم باستعانة الشياطين على ذلك . وأخرجه في الطب أيضاً ، وكذا
 النسائي .

الحديث السابع والثلاثون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَ كَذَا ، مَنْ خَلَقَ كَذَا ، حَتَّى
يَقُولَ : مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ ، فَإِذَا بَلَغَهُ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيَنْتَه .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يأتي الشيطان أحدكم) يوسوس في صدره (فيقول : من خلق كذا ؟ من خلق كذا ؟) بالتكرار مرتين (حتى يقول : من خلق ربك ؟ فإذا بلغه) أى إذا بلغ قوله : من خلق ربك (فليستعذ بالله) من وسوسته بأن يقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، قال تعالى : « وإما يترغبك من الشيطان نزع فاستعذ بالله » (ولينته) عن الاسترسال معه فى ذلك ، بل يلجأ إلى الله فى دفعه ويعلم أنه يريد إفساد دينه وعقله بهذه الوسوسة ، فينبغى أن يجتهد فى دفعها بالاشتغال بغيرها . وفى الحديث إشارة إلى ذم كثرة السؤال عما لا يعنى المرء وعما هو مستغن عنه . وفيه علم من أعلام النبوة لإخباره بوقوع ما سيقع فوقع . وفى رواية لمسلم عن أبي هريرة قال : سألتى عنها ائتان . قال المازرى : الخواطر على قسمين : فالتى لا تستقر ولا يجلبها شبهة هى التى تدفع بالإعراض عنها ، وعلى هذا ينزل الحديث ، وعلى مثلها ينطبق اسم الوسوسة . وأما الخواطر المستقرة الناشئة عن الشبهة فهى التى لا تدفع إلا بالنظر والاستدلال . وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الأيمان ، وأبو داود فى السنن ، والنسائى فى اليوم والليلة .

الحديث الثامن والثلاثون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ إِلَى الْمَشْرِقِ ، فَقَالَ هَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَاهُنَا ، إِنَّ الْفِتْنَةَ هَاهُنَا ، مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ

(عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشير إلى المشرق ، فقال : ها) بالقصر من غير همز ، حرف تنبيه (إن الفتنة ها هنا ، إن الفتنة ها هنا) مرتين . وفى رواية يونس : إن الفتنة ها هنا ، أعادها ثلاث مرات (من حيث يطلع قرن الشيطان) نسب الطلوع لقرن الشيطان مع أن الطلوع للشمس لكونه مقارناً لطلوعها ، ومراده صلى الله عليه وآله وسلم أن منشأ الفتنة من جهة المشرق ، وهذا من إعلام نبوته صلى الله عليه وآله وسلم ، فقد وقع ذلك كما أخبر . وللحديث طرق وألفاظ ذكرها فى الفتح فى كتاب الفتن .

الحديث التاسع والثلاثون

عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : إِذَا اسْتَجْنَحَ اللَّيْلُ ، أَوْ كَانَ جُنْحُ اللَّيْلِ ، فَكُفُّوا صَبِيَانَكُمْ ، فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ ، فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ الْعِشَاءِ فَحُلُوهُمْ وَأَغْلِقْ بَابَكَ ، وَاذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ ، وَأَطْفِئْ مِصْبَاحَكَ ، وَاذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ ، وَأُولُكِ سِقَاءَكَ ، وَاذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ ، وَخَمِّرْ إِنْاءَكَ ، وَاذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ ، وَلَوْ تَعَرَّضَ عَلَيْهِ شَيْئٌ .

(عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : إذا استجنع الليل) أى أقبل ظلامه حين تغيب الشمس ، وحكى عياض : استنجم ، وهو تصحيف (أو كان جنح الليل) بضم الجيم وكسرهما ومسكون النون ، أى طائفة منه ، وكان تامة ، أى حصل (فكفوا صبيانكم) أى ضموهم وامنعوهم من الانتشار ذلك الوقت (فإن الشياطين تنتشر حينئذ) لأن حركتهم فى الليل أمكن منها لهم فى النهار ، لأن الظلام أجمع للقوى الشيطانية من غيره ، وكذلك كل سواد ، وإنما خيف على الصبيان فى تلك الساعة ، لأن النجاسة التى تلوذ بها الشياطين موجودة معهم غالباً ، والذكر الذى يحرق منهم مفقود من الصبيان غالباً والشياطين عند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به ، فلذا خيف على الصبيان من إيذائهم فى ذلك الوقت . قال ابن الجوزى (فإذا ذهب ساعة من العشاء) أى بعض الظلمة لامتدادها (فحلوهم) بالخاء المهملة المضمومة ولأبى ذر : بالخاء المعجمة المفتوحة (وأغلق بابك) خطاب لمفرد والمراد به كل أحد ، فهو عام بحسب المعنى ، ولا شك أن مقابلة المفرد بالمفرد تفيد التوزيع (واذكر اسم الله) عليه (وأطفئ) بالهمز أمر من الإطفاء خوفاً من الفويسقة أن تجر الفتيلة فتحرق البيت ، وفى سنن أبى داود من حديث ابن عباس : جاءت فأرة فأخذت تجر الفتيلة فجاءت بها وألقتها بين يدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الخمرة التى كان قاعداً عليها فأحرقت منها موضع درهم (مصباحك) المصباح عام يشمل

السراج وغيره . نعم القنديل المعلق إن أمن منها فلا بأس لانتفاء العلة . ذكره القسطلاني (واذكر اسم الله) عليه (وأوك سقاءك) بالكسر والمد ، أى اشد فم قربتك بخيط أو غيره (واذكر اسم الله) عليه (وخمر) أى غط (إناءك) صيانة من الشيطان ، لأنه لا يكشف غطاء ولا يحل سقاء ولا يفتح باباً ولا يؤذى صبيّاً ، وفي تغطية الإناء أيضاً أمن من الحشرات وغيرها ، ومن الوباء الذى ينزل فى ليلة من السنة ، إذ ورد أنه لا يمر بإناء ليس عليه غطاء أو شيء ليس عليه وكاء إلا نزل فيه . وعن الليث : والأعاجم يتقون ذلك فى كانون الأول (واذكر اسم الله) عليه (ولو تعرض) بضم الراء وتكسر ، من باب قتل وضرب (عليه) أى على الإناء (شيئاً) عوداً أو نحوه تجعله عليه عرضاً بخلاف الطول إن لم تقدر على ما تغطيه به ، والأمر فى كلها للإرشاد . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الأشربة ، وكذا مسلم وأبو داود ، وأخرجه النسائي فى اليوم والليلة .

الحديث الأربعون

عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَانِ يَسْتَبَانِ ، فَأَحَدُهُمَا أَحْمَرٌ وَجْهُهُ ، وَأَنْتَفَخَتْ أَوْدَاجُهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا ذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ ، لَوْ قَالَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ . فَقَالُوا لَهُ : إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : تَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ . فَقَالَ : وَهَلْ بِي جُنُونٌ .

(عن سليمان بن صرد) بضم الصاد المهملة وبعد الراء المفتوحة دال مهملة الخراعى ، (رضى الله عنه قال : كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ورجلان) قال فى الفتح : لم أعرف اسمهما (يستبان) يتشامان (فأحدهما أحمر وجهه وانتفخت أوداجه) من شدة الغضب . والودج : عرق فى المذبح من الحلق ، وعبر بالجمع على حدة قوله : أزج الحواجب (فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : إني لأعلم كلمة لو قالها ذهب عنه ما يجد) من الغضب (لو قال : أعوذ بالله من الشيطان) لم يقل الرجيم (ذهب عنه ما يجد) لأن الغضب من نزغات الشيطان (فقالوا له : إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : تعوذ بالله من الشيطان) فى سنن أبى داود : إن الذى قال له ذلك معاذ بن جبل (فقال : وهل بى جنون ؟) ظن أنه لا يستعيز من الشيطان إلا من به جنون ، ولم يعلم أن الغضب نوع من مس الشيطان ، ولهذا يخرج به عن صورته ، ويزين له إفساد ماله ، كتقطيع ثوبه وكسر آيته . وعند أبى داود من حديث عطية السعدى يرفعه : إن الغضب من الشيطان . وقال النووى : هذا كلام من لم يفقه فى دين الله ولم يتهذب بأنوار الشريعة المطهرة ، ولعله كان من المنافقين أو من جفاة العرب . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الأدب ، وكذا مسلم وأبو داود ، وأخرجه النسائى فى اليوم والليلة .

الحديث الحادى والأربعون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
التَّثَاؤُبُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا تَثَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُرِدْهُ مَا اسْتَطَاعَ ، فَإِنَّ
أَحَدَكُمْ إِذَا قَالَ هَا ضَحِكَ الشَّيْطَانُ .

(عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه) وآله (وسلم
قال : التثاؤب من الشيطان) وهو التنفس الذى يفتح منه الفم لدفع البخارات
المحتقنة فى عضلات الفك ، ينشأ من الامتلاء وثقل النفس وكدورة الحواس ،
ويورث الغفلة والكسل وسوء الفهم ، وذلك كله بواسطة الشيطان ، لأنه
هو الذى يزين للنفس شهواتها ، فلذا أضيف إليه (فإذا تثاءب أحدكم فليرده
ما استطاع) قال فى الفتح : أى يأخذ فى أسباب رده وليس المراد أنه يملك
رده ، لأن الذى وقع لا يرد حقيقة . وقيل المعنى : إذا أراد أن يتثاءب .
وقال الكرماني : أى ليكظم وليضع يده على الفم لئلا يبلغ الشيطان مراده من
تشويه صورته ودخوله فيه (فإن أحدكم إذا قال ها) مقصور من غير همز
حكاية : صوت المثنائب (ضحك الشيطان) فرحاً بذلك . وأخرج ابن
أبى شيبه والبخارى فى التاريخ من مرسل يزيد بن الأصم : ما تثاءب النبى
صلى الله عليه وآله وسلم قط . وعند الخطابى من طريق مسلمة بن عبد الملك
ابن مروان : ما تثاءب نبى قط .

الحديث الثاني والأربعون

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا حَلَمَ أَحَدُكُمْ حُلْمًا
يَخَافُهُ فَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ .

(عن أبي قتادة) الحارث بن ربيع الأنصاري (رضى الله عنه قال :
قال النبي صلى الله عليه) وآله (وسلم : الرؤيا الصالحة من الله) الصالحة
صفة موضحة للرؤيا ، لأن غير الصالحة تسمى بالحلم أو مخصصة ، والصالح
إما باعتبار صورتها أو باعتبار تعبيرها (والحلم بضم) المهملة واللام ، وهو
الرؤيا الغير الصالحة (من الشيطان) لأنه هو الذى يريها للإنسان ليحزنه ويسىء
ظنه بربه (فإذا حلم أحدكم) بفتح الحاء واللام (حلمًا) بضم الحاء وسكون
اللام (يخافه) صفة لحلمًا (فليبصق عن يساره) طردًا للشيطان (وليتعوذ بالله
من شرها) أى الرؤية السيئة (فإنها لا تضره) وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى
التعبير ، والنسائي فى اليوم والليلة .

الحديث الثالث والأربعون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَتَوَضَّأْ فَلْيَسْتَنْثِرْ ثَلَاثًا ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ
يَبِيتُ عَلَى خَيْشُومِهِ .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
أنه (قال : إذا استيقظ) أراه أى أظنه (أحدكم من منامه فتوضأ فليستنثر
ثلاثاً) بأن يخرج ما فى أنفه من أذى نفسه بعد الاستنشاق لما فيه من تنقية
مجرى النفس الذى به تلاوة القرآن ، وبإزالة ما فيه تصح مجارى الحروف .
وقوله : « فليستنثر » أكثر فائدة من قوله « فليستنشق » لأن الاستنثار يقع
على الاستنشاق بغير عكس ، فقد يستنشق ولا يستنثر . والاستنثار من
تمام فائدة الاستنشاق ، لأن حقيقة الاستنشاق جذب الماء بريح الأنف
إلى أقصاه . والاستنثار إخراج ذلك الماء ، والمقصود من الاستنشاق
تنظيف داخل الأنف ، والاستنثار يخرج ذلك الوسخ مع الماء ، فهو من
تمام الاستنشاق . وقيل : إن الاستنثار مأخوذ من النثرة ، وهى طرف
الأنف ، وقيل الأنف نفسه . فعلى هذا فن استنشق فقد استنثر ، لأنه يصدق
أنه تناول الماء بأنفه أو بطرف أنفه ، وفيه نظر (فإن الشيطان يبيت على
خيشومه) حقيقة ، لأن الأنف أحد المنافذ التى يتوصل منها إلى القلب ،
لا سيما وليس من منافذ الجسم ما ليس عليه غلق سواء وسوى الأذنين .
وقد جاء فى الثاؤب الأمر بكظمه من أجل دخول الشيطان حينئذ فى الفم .
ويحتمل أن يكون على الاستعارة ، فإنه ينعقد من الغبار ورطوبة الخياشيم قدر
يوافق الشيطان . قاله القاضى عياض . والخيشوم بالفتح : هو الأنف ، وقيل
المنخر . وقال التوربشتى والبيضاوى : هو أقصى الأنف المتصل بالبطن
المقدم من الدماغ الذى هو موضع الحس المشترك ومستقر الخيال ، فإذا نام
تجتمع فيه الأخلاط وييس عليه المخاط ويكل الحس ويتشوش الفكر ،
فيرى أضغاث أحلام ، فإذا قام من نومه وترك الخيشوم بحاله استمر الكسل
والكلال ، واستعصى عليه النظر الصحيح ، وعسر الخضوع والقيام على

حقوق الصلاة وأدائها . ثم قال التوربشتي : ما ذكر هو من طريق الاحتمال وحق الأدب دون الكلمات النبوية التي هي مخازن لأسرار الربوبية ومعادن الحكم الإلهية أن لا يتكلم في هذا الحديث وأخواته بشيء فإن الله تعالى خص رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بغرائب المعاني وكاشفه عن حقائق الأشياء ما يقصر عن بيانه باع الفهم ويكل عن إدراكه بصر العقل . انتهى . وظاهر الحديث أن هذا يقع لكل نائم ، ويحتمل أن يكون مخصوصاً بمن لم يجترس من الشيطان بشيء من الذكر لحديث أبي هريرة : من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، في يوم مائة مرة ، كانت له عدل عشر رقاب ، وكتبت له مائة حسنة ، ومحيت عنه مائة سيئة . وفيه : وكانت له حرزاً من الشيطان . وكذلك آية الكرسي . وفيه . ولا يقربك شيطان ، ويحتمل أن يكون المراد بنفي القرب هنا أنه لا يقرب من المكان الذي يوسوس فيه وهو القلب فيكون مبيتة على الأنف ليتوصل منه إلى القلب إذا استيقظ ، فن استنثر منعه من التوصل إلى ما يقصد من الوسوسة ، فحينئذ فالحديث متناول لكل مستيقظ ، ثم إن الاستنشاق من سنن الوضوء اتفاقاً لكل من استيقظ أو كان مستيقظاً . وقالت طائفة بوجوبه في الغسل وطائفة بوجوبه في الوضوء ، وهل تنادي السنة بمجرد غير استنثار أم لا خلاف ، وهو محل بحث وتأمل ، والذي يظهر أنها لا تتم إلا به . قاله في الفتح : وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الطهارة .

الحديث الرابع والأربعون

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ : أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَأَقْتُلُوا ذَا الطُّفَيْتَيْنِ وَالْأَبْتَرَ ، فَإِنَّهُمَا يُطْمَسَانِ الْبَصَرَ وَيُسْقِطَانِ الْجَبَلَ ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَبَيْنَا أَنَا أَطَارِدُ حَيَّةً لِأَقْتُلَهَا فَتَادَانِي أَبُو لُبَابَةَ : لَا تَقْتُلْهَا ، فَقُلْتُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرَ بِقَتْلِ الْحَيَّاتِ . فَقَالَ : إِنَّهُ نَهَى بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ ، وَهِيَ الْعَوَامِرُ .

(عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخطب على المنبر يقول : اقتلوا الحيات واقتلوا ذا الطفتين) بضم الطاء وسكون الفاء ، ثنية طفية : وهو الذى على ظهره خطان أبيضان . والطفى : خوص المقل . والطفية : خوصة المقل ، شبه به الخط الذى على ظهر الحية (والأبتر) الذى لا ذنب له أو قصيره أو الأنفى التى قدر شبر أو أكبر قليلا . وقال النضر بن شميل : إنه أزرق اللون لا تنظر إليه حامل إلا ألقت : وقوله « الأبتر » يعضى التغابر بين ذى الطفتين والأبتر . ووقع فى الطريق الثانية : لا تقتلوا الحيات إلا كل أبتر ذى طفتين وظاهره اتحادهما (فإنهما يطمسان البصر) أى يمحوان نوره . وفى رواية : يذهب البصر . وفى حديث عائشة : فإنه يلتمس البصر (ويسقطان الجبل) أى الولد إذا نظرت إليهما الحامل . وفى رواية : إنه يسقط الولد . وفى حديث عائشة : فإنه يصيب الجبل . وفى أخرى : ويذهب الجبل . وكلها بمعنى . قال القسطلانى : ومن الحيات نوع إذا وقع نظره على إنسان مات من ساعته ، وآخر إذا سمع صوته مات . وإنما أمر بقتلهما لأن الشيطان لا يتمثل بهما . قاله الداودى ، وهو متعقب . (قال عبد الله) ابن عمر رضى الله عنهما (فينا) بغير ميم (أنا أطارد) أى أتبع وأطلب (حية لأقتلها) أى لأن أقتلها (فتادانى أبو لبابة) بضم اللام وتخفيف الموحدة ، صحابى مشهور اسمه بشير : بفتح الموحدة وكسر المعجمة ، وقيل : مصغر ، وقيل : بتحتية ومهملة مصغر ، وقيل : رفاعة ،

وقيل : بل اسمه كنيته ، وشذ من قال : اسمه مروان ، وقال الكرمانى :
اسمه رفاعه على الأصح ابن عبد المنذر الأوسى النقيب . قال فى الفتح : وليس
له فى الصحيح إلا هذا الحديث ، وكان أحد النقباء ، وشهد أحداً ويقال بدرأ
واستعمله النبى صلى الله عليه وآله وسلم على المدينة ، وكانت معه راية قومه
يوم الفتح ، ومات فى أول خلافة عثمان على الصحيح (لا تقتلها ، فقلت) له
(إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد أمر بقتل الحيات ، قال :
لأنه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت) أى اللاتى يوجدن فى البيوت ، لأن
الجنى يتمثل بها ، وظاهره التعميم فى جميع البيوت . وعن مالك : تخصيصه
ببيوت أهل المدينة ، وقيل : يختص ببيوت المدن دون غيرها . وعلى كل
قول فتقتل فى البرارى والصحارى من غير إنذار . وروى الترمذى عن ابن
المبارك أنها الحية التى تكون كأنها فضة ولا تلتوى فى مشيتها . وفى مسلم :
إن بالمدينة جنأ قد أسلموا ، فإذا رأيتم منهم شيئاً فأذنوه ثلاثة أيام ، فإن بدا
لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان (وهى العوامر) هو كلام الزهرى
أدرج فى الخبر ، قال أهل اللغة : عمار البيوت : سكانها من الجن ، وتسميتهن
عوامر لطول لبهن فى البيوت ، مأخوذ من العمر وهو طول البقاء . وعند
مسلم من حديث أبى سعيد مرفوعاً : إن لهذه البيوت عوامر ، فإذا رأيتم منها
شيئاً فخرجوا عليه ثلاثاً فإن ذهب وإلا فاقتلوه . واختلف فى المراد بالثلاث ،
ف قيل : ثلاث مرات ، وقيل : ثلاثة أيام . قال فى الفتح : معنى خرجوا عليه :
أن يقال له أنت فى ضيق وخرج إن لبث عندنا أو ظهرت لنا أو عدت إلينا .
وفى الحديث النهى عن قتل الحيات التى فى البيوت بغير الإيدان إلا أن يكون
أبتر أو ذا طفتين ، فيجوز قتله من غير إيدان . قال القرطبي : والأمر فى ذلك
للإرشاد . نعم ما كان منها محقق الضرر وجب دفعه . وهذا الحديث أخرجه
مسلم أيضاً .

الحديث الخامس والأربعون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
رَأْسُ الْكُفْرِ نَحْوُ الْمَشْرِقِ ، وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي أَهْلِ الْخَيْلِ وَالْإِبِلِ ،
وَالْفَدَّادِينَ أَهْلُ الْوَبَرِ ، وَالسَّكِينَةَ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ .

عن (أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه) وآله
(وسلم قال : رأس الكفر نحو المشرق) وفي رواية : قبل المشرق ، أى من
جهته . قال فى الفتح : وفى ذلك إشارة إلى شدة كفر المجوس ، لأن مملكة
الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة إلى المدينة ،
وكانوا فى غاية القوة والتكبر والتجبر حتى مزق ملكهم كتاب النبى صلى الله
عليه وآله وسلم ، واستمرت الفتن من قبل المشرق . وقال القسطلانى : أى
أكثر الكفرة من جهة المشرق وأعظم أسباب الكفر منشؤه منه ، ومنه يخرج
الذجال (والفخر) معروف ومنه الإعجاب بالنفس (والخيلاء) مملوداً :
الكبر واحتقار الغير (فى أهل الخيل والإبل والفدادين) بتشديد الدال عند
الأكثر . وعن أبى عمرو الشيبانى أنه خففها وقال : لأنه جمع فدان ، والمراد به
البقر التى يحرث عليها . وقال الخطابى : الفدان آلة الحرث والسكة . فعلى الأول
الفدادون : جمع فداد ، وهو من يعلو صوته فى إبله وخيله ونحو ذلك .
والفديد : هو الصوت الشديد . وعن معمر بن المثنى : إن الفدادين هم
أصحاب الإبل الكثيرة من المائتين إلى الألف . وقال أبو العباس : هم الرعاة
والجمالون . قال الخطابى : إنما ذم هؤلاء لاشتغالهم بمعالجة ما هم فيه عن أمور
دينهم ، وذلك يفضى إلى قساوة القلب . قال القرطبي : ليس فى رواية الحديث
إلا التشديد ، وهو الصحيح على ما قاله الأصمعى وغيره . وقال ابن فارس :
فى الحديث الجفاء والقسوة فى الفدادين ، أى أصحاب الحروث والمواشى
(أهل الوبر) بيان للفدادين ، أى ليسوا من أهل الحضر ، بل من أهل البدو ،

ولأن العرب تعبر عن أهل الحضر بأهل المدر ، وعن أهل البادية بأهل الوبر . قال في القاموس : المدر محرمة المدن والحضر (والسكينة) تطلق على الطمأنينة والسكون والوقار والتواضع . قال ابن خالويه : لا نظير لها ، أى فى وزنها ، إلا قولهم : على فلان ضريبة ، أى خراج معلوم (فى أهل الغنم) لأنهم فى الغالب دون أهل الإبل فى التوسع والكثرة ، وهما من سبب الفخر والخيلاء . وفى حديث أم هانئ المروى فى ابن ماجه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لها : اتخدى الغنم فإن فيها بركة . وقيل أراد بأهل الغنم أهلى اليمن ، لأن غالب مواشيهم الغنم ، بخلاف ربيعة ومضر ، فإنهم أصحاب إبل .

الحديث السادس والأربعون

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَمْرِو أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ نَحْوَ الْيَمَنِ فَقَالَ : الْإِيمَانُ يَمَانُ هَاهُنَا ، أَلَا إِنَّ الْقَسْوَةَ وَغَلْظَ الْقُلُوبِ فِي الْفَدَّادِينَ عِنْدَ أَصُولِ أَذْنَابِ الْإِبِلِ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنَا الشَّيْطَانِ فِي رَبِيعَةٍ وَمُضَرٍّ .

(عن عقبة بن عمرو أبي مسعود) الأنصاري البدرى (رضى الله عنه) أنه (قال : أشار رسول الله صلى الله عليه وآله) وسلم بيده نحو اليمن فقال : الإيمان يمان) أصله يمين بياء النسبة ، فحذفوا الياء للتخفيف وعوضوا الألف بدلها ، أى الإيمان منسوب إلى أهل اليمن . وفيه تعقب على من زعم أن المراد بقوله « يمان » الأنصار لكون أصلهم من أهل اليمن ، لأن في إشارته إلى جهة اليمن ما يدل على أن المراد به أهلها حينئذ لا الذين كان أصلهم منها ، وسبب الثناء على أهل اليمن لإسراعتهم إلى الإيمان وحسن قبولهم له ، وقد تقدم قبولهم البشرى حين لم يقبلها بنو تميم في أول بدء الخلق . وحمل ابن الصلاح هذا الحديث على ظاهر حقيقته لإذعانهم إلى الإيمان من غير كبير مشقة على المسلمين ، بخلاف غيرهم ، ومن اتصف بشيء وقوى إيمانه به نسب ذلك الشيء إليه إشعاراً بكمال حاله فيه ، فكذا حال أهل اليمن حينئذ وحال الوافدين منهم في حياته وفي أعقابهم ، كأويس القرني وأبي مسلم الخولاني وشبههما ممن سلم قلبه وقوى إيمانه كالشوكاني في زماننا هذا وأمثاله ، فكانت نسبة الإيمان إليهم بذلك إشعاراً بكمال إيمانهم من غير أن يكون في ذلك نفي له عن غيرهم ، فلا منافاة بينه وبين قوله صلى الله عليه وآله وسلم : الإيمان في أهل الحجاز ، ثم المراد بذلك الموجودون منهم حينئذ لا كل أهل اليمن في كل زمان ، فإن اللفظ لا يقتضيه . قاله القسطلاني . ولكن اللفظ يشمل الصلحاء من أهلها في كل زمان ، وصرفه بعضهم عن ظاهره من حيث أن مبدأ الإيمان من مكة ثم من المدينة ، حرسهما الله تعالى ووردني إليهما رداً جميلاً . وحكى أبو عبيد في ذلك أقوالاً : فقيل : مكة لأنها من تهامة وتهامة من أرض اليمن ، وقيل :

مكة والمدينة ، فإنه يروى فى هذا الحديث أنه صلى الله عليه وآله وسلم قاله وهو بتبوك ومكة والمدينة حينئذ بينه وبين اليمن ، وأشار إلى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة ، فقال : الإيـمان يمان ، ففسـهـما إلى اليمن لكونهما حينئذ من ناحية اليمن (ها هنا إلا أن القسوة وغلظ القلوب فى الفدادين) أى المصوتين قال فى القاموس : الفداد : مالك المئين من الإبل إلى الألف والمتكبر ، والجمع الفدادون ، وهم أيضاً الجمالون والرعيان والبقارون والحمارون والفلاحون وأصحاب الوبر والذين تعلو أصواتهم فى حروثهم ومواشيهم والمكثرون من الإبل . انتهى (عند أصول أذنان الإبل) عند سوقهم لها (حيث يطلع قرنا الشيطان) بالثنىة ، أى جانباً رأسه ، لأنه ينتصب فى محاذة مطلع الشمس ، حتى إذا طلعت كانت بين قرنى رأسه ، أى جانبيه ، فتقع السجدة له حين يسجد عبدة الشمس . قال الخطابى : ضرب المثل بقرنى الشيطان فيما لا يحمد من الأمور (فى ربيعة ومضر) متعلق بالفدادين . وقال الكرماني : بدل منه . وقال النووى : أى القسوة فى ربيعة ومضر الفدادين والمراد اختصاص المشرق بمزيد من تسلط الشيطان ومن الكفر كما قال فى الحديث الآخر : رأس الكفر نحو المشرق ، وكان ذلك فى عهده صلى الله عليه وآله وسلم حين قال ذلك ، ويكون حين يخرج الدجال من المشرق ، وهو فيما بينهما منشأ الفتن العظيمة ومثار الكفرة : الترك العاتية الشديدة البأس . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الطلاق والمناقب والمغازى ، ومسلم فى الإيمان .

الحديث السابع والأربعون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
إِذَا سَمِعْتُمْ صِيَا حَ الدِّيَكَةِ فَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنَّهَا رَأَتْ مَلَكًا ، وَإِذَا
سَمِعْتُمْ نَهيقَ الْجِمَارِ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ رَأَى شَيْطَانًا .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :
إذا سمعتم صياح الديكة) بكسر الدال المهملة وفتح التحتية : جمع ديك ،
وهو ذكر الدجاج ، ويجمع في القلة على أدياك ، وفي الكثرة على ديوك
وديكة ، وللديك خصيصة ليست لغيره من معرفة الوقت الليلي ، فإنه يقسط
فيها أصواته تقسيطاً لا يكاد يتفاوت ، ويوالى صياحه قبل الفجر وبعده ،
فلا يكاد يخطئ سواء طال الليل أم قصر ، فسبحان من هداه لذلك . ومن ثم
أفتى بعض الشافعية ^(١) باعتماد الديك المحرب في الوقت ، ويؤيده الحديث
الذي سأذكره عن زيد بن خالد (فاسألوا الله من فضله فإنها رأت ملكاً)
بفتح اللام ، رجاء تأمينه على دعائكم واستغفاره لكم وشهادته لكم بالتضرع
والإخلاص فتحصل الإجابة . قال في الفتح : ويؤخذ منه استحباب الدعاء
عند حضور الصالحين تبركاً بهم . وأخرج أحمد وأبو داود وصححه ابن حبان
من حديث زيد بن خالد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : لا تسبوا
الديك فإنه يدعو إلى الصلاة . وعند البزار من هذا الوجه : سبب قوله صلى
الله عليه وآله وسلم ذلك أن ديكاً صرخ فلعه رجل ، فقال صلى الله عليه وآله
وسلم ذلك . قال الحلبي : فيه دليل على أن كل من استفيد منه خير لا ينبغي
أن يسب ويستهان بل حقه أن يكرم ويشكر ويتلقى بالإحسان ، وليس معنى
دعاء الديك إلى الصلاة أنه يقول بصراخه : صلوا أو حانت الصلاة ، بل
معناه أن العادة جرت أنه يصرخ بصرخات متتابعة عند طلوع الفجر وعند
الزوال ، فطرة فطره الله عليها ، فيذكر الناس بصراخه للصلاة ، ولا يجوز
لهم أن يصلوا بصراخه من غير دلالة سواها إلا من جرب منه ما لا يخلف ،

(١) هو القاضي حسين والمتولي والرافعي . هـ .

فيصير ذلك له إشارة (وإذا سمعتم نهيق الحمار) جمعه حمير وحمر وأحمره . زاد النسائي والحاكم من حديث جابر : ونباح الكلب (فتعوذوا بالله من الشيطان) من شره وشر وسوسته (فإنه رأى شيطاناً) روى الطبراني من حديث أبي رافع رفعه : لا ينهق الحمار حتى يرى شيطاناً أو يتمثل له الشيطان ، فإذا كان كذلك فاذكروا الله وصلوا على . قال عياض : وفائدة الأمر بالتعوذ لما يخشى من شر الشيطان وشر وسوسته ، فيلجأ إلى الله في دفع ذلك . قال الداودي : يتعلم من الديك خمس خصال ، حسن الصوت ، والقيام في السحر ، والغيرة ، والسخاء وكثرة الجماع . وهذا الحديث أخرجه مسلم في الدعوات ، وأبو داود في لأدب ، والترمذي في الدعوات ، والنسائي في التفسير واليوم والليلة .

الحديث الثامن والأربعون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : فُقِدَتْ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا يُدْرَى مَا فَعَلَتْ ، وَإِنِّي لَا أَرَاهَا إِلَّا الْفَارَ إِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الْإِبِلِ لَمْ تَشْرَبْ ، وَإِذَا وُضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الشَّاءِ شَرِبَتْ ، فَحَدَّثْتُ كَعْبًا فَقَالَ : أَنْتَ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُهُ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، فَقَالَ لِي مِرَارًا ، فَقُلْتُ : أَفَأَقْرَأُ التَّوْرَةَ .

(وعنه) أى عن أبي هريرة (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه) وآله (وسلم) أنه (قال : فقدت) مبنياً للمفعول (أمة) طائفة (من بنى إسرائيل لا يدري) بضم الياء وفتح الراء (ما فعلت وإنى لا أراها) بضم الهمزة ، لا أظنها (إلا الفار) بإسكان الهمزة . وعند مسلم من طريق أخرى عن ابن سيرين بلفظ : الفارة مسخ وآية ذلك (إذا وضع لها ألبان الإبل لم تشرب) لأن لحوم الإبل وألبانها حرمت على بنى إسرائيل (وإذا وضع لها ألبان الشاء) أى الغنم (شربت) لأنها حلال لهم كلحمها ، وهو دليل على المسخ (فحدثت كعباً) هو كعب الأحبار بذلك (فقال) لى (أنت سمعت النبي صلى الله عليه) وآله (وسلم يقوله؟) قال أبو هريرة (قلت) له (نعم) سمعته (فقال) أى كعب (لى) أنت سمعته من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ؟ (مراراً) قال أبو هريرة (فقلت) له (أفأقرأ التوراة؟) بهمزة الاستفهام الإنكارى . وفى رواية مسلم : أفأنزلت على التوراة ، أى أنا لا أقول إلا ما سمعته عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا أنقل عن التوراة . وفيه أن أبا هريرة لم يكن يأخذ عن أهل الكتاب وأن الصحابي الذى يكون كذلك إذا أخبر بما لا مجال للرأى والاجتهاد فيه يكون للحديث حكم الرفع . وفى سكوت كعب عن الرد على أبي هريرة دلالة على تورعه ، وكأنهما جميعاً لم يبلغهما حديث ابن مسعود ، قال : وذكر عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم القردة والخنازير فقال : إن الله لم يجعل لمسيخ نسلا ولا عقباً ، وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك ، وعلى هذا يحمل قوله صلى الله عليه وآله وسلم :

ولا أراها إلا الفأرة ، فكأنه كان يظن ذلك ثم أعلم بأنها ليست هي .
قال ابن قتيبة إن صح هذا الحديث وإلا فالقردة والخنازير هي المسوخ
بأعيانها توالدت . قال في الفتح : قلت الحديث صحيح انتهى . وذهب أبو
إسحق الزجاج وابن العربي أبو بكر إلى أن الموجود من القردة من نسل المسوخ
تمسكاً بحديث الباب . وقال الجمهور : لا ، وهو المعتمد لحديث ابن مسعود
المتقدم . وأجابوا عن حديث الباب بأنه قاله قبل أن يوحى إليه بحقيقة الأمر
في ذلك ، ولذا لم يجزم به ، بخلاف النفي فإنه جزم به كما في حديث ابن مسعود
وهذا الحديث أخرجه مسلم في أواخر صحيحه .

الحديث التاسع والأربعون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي شَرَابٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ ثُمَّ لِيَنْزِعْهُ فَإِنَّ فِي إِحْدَى
جَنَاحَيْهِ دَاءٌ وَفِي الْأُخْرَى شِفَاءٌ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وآله)
(وسلم : إذا وقع الذباب) واحده ذبابة (في شراب أحدكم) هو شامل لكل
مائع . وعند ابن ماجه من حديث أبي سعيد : فإذا وقع في الطعام . وعند
أبي داود من حديث أبي هريرة : فإذا وقع في إناء أحدكم . والإناء يكون
فيه كل شيء من مأكول ومشروب (فليغمسه) زاد في الطب : كله . وفيه
رفع توهم الحمار في الاكتفاء بغمس بعضه ، والأمر للإرشاد لمقابلة الداء
بالدواء (ثم لينزعه) وفي رواية : لينزعه . وفي الطب ثم ليطرحه . وفي
البخاري رجال ثقات ، إنه يغمس ثلاثاً مع قول بسم الله (فإن في إحدى جناحيه)
وهو الأيسر كما قيل . والجناح يذكر ويؤنث ، فإنهم قالوا في جمعه : أجنحة
وأجنح ، فأجنحة : جمع المذكر كقذال وأقذلة ، وأجنح : جمع المؤنث
كشمال وأشمل . والحديث هنا جاء على التانيث (داء والأخرى) وهو الأيمن
وحذف هنا حرف الجر في قوله « والأخرى » وفيه شاهد لمن يجيز العطف
على معمولي عاملين كالأخفش (شفاء) واستنبط من الحديث أن الماء القليل
لا ينجس بوقوع ما لانفس له سائلة فيه . قال الإسنوي : المتجه اختصاص
الغمس بالذباب ، لأن غمسه لتقديم الداء ، وهو مفقود في غيره ، وهذا
الحديث أخرجه أيضاً في الطب ، وابن ماجه أيضاً . وفيه عن الصحابة ومن
بعدهم أربعون أثراً . كذا في الفتح .

الحديث الخمسون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 غُفِرَ لِمَرْأَةٍ مُوسِمَةٍ مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَكْبٍ يَلْهَثُ قَدْ كَادَ يَقْتُلُهُ
 الْعَطَشُ فَتَزَعَّتْ خُفَّهَا فَأَوْتَقَتْهُ بِخِمَارِهَا ، فَتَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ ، فَغُفِرَ
 لَهَا بِذَلِكَ .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم : غفر) مبنياً للمفعول ، أى غفر الله (لامرأة) لم
 تسم (موسمة) زانية (مرت بكلب على رأس ركبي) بئر لم تطو (يلهث)
 يخرج لسانه عطشاً (قال : قد كاد يقتله العطش فتزعت خفها) من رجلها
 (فأوتقتة بخمارها) بنصيفها (فتزعت له من الماء) استقت للكلب بنصفها من
 الركبة (فغفر لها بذلك) أى بسبب سقيها الكلب . وفيه أن الله تعالى يتجاوز عن
 الكبيرة بالعمل اليسير ، تفضلاً منه من غير توبة كما هو الظاهر . وهذا
 الحديث أخرجه أيضاً فى الطهارة والشرب والنسائي .

الحديث الحادى والخمسون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَطَوَّلَهُ سِتُونَ ذِرَاعًا ، ثُمَّ قَالَ : أَذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَيْكَ الْمَلَائِكَةِ فَاسْتَمِعْ مَا يُحْيُونَكَ ، تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ، فَقَالُوا : السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، فَرَادَوْهُ : وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ فَلَمْ يَزَلْ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه) وآله (وسلم) أنه (قال : خلق الله) عز وجل (آدم) عليه الصلاة والسلام . زاد عبد الرزاق عن معمر : على صورته ، والضمير لآدم ، أى أوجده على الهيئة التى خلقه عليها ، لم يتنقل فى النشأة أحوالا ولا تردد فى الأرحام أطواراً كذريته ، بل خلقه كاملاً سوياً من أول ما نفخ فيه الروح . وعورض هذا التفسير بقوله فى حديث آخر : خلق آدم على صورة الرحمن . وهى إضافة تشريف وتكريم ، لأن الله خلقه على صورة لم يشاكلها شىء من الصور فى الكمال والجمال لإبطالاً لقول أهل الطبائع . وخص بالذكر تنبيهاً بالأعلى على الأدنى (وطوله ستون ذراعاً) بقدر ذراع نفسه أو بقدر الذراع المتعارف يومئذ عند المخاطبين . ورجح الأول بأن ذراع كل أحد مثل ربعه ، فلو كان بالذراع المعهود لكانت يده قصيرة فى جنب طول جسده . وزاد أحمد من حديث سعيد بن المسيب عن أبى هريرة مرفوعاً : فى سبعة أذرع عرضاً (ثم قال) تعالى له (اذهب فسلم على أولئك الملائكة فاستمع ما يحيونك) من التحية (وهذه تحيتك وتحية ذريتك) من بعدك . وفى الترمذى من حديث أبى هريرة : لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال : الحمد لله ، فحمد الله بإذنه الحديث إلى قوله : اذهب إلى أولئك الملائكة ، إلى ملائمتهم جلوس (فقال : السلام عليكم ، فقالوا : السلام عليك ورحمة الله ، فرادوه : ورحمة الله) وهذا أول مشروعية السلام وتخصيصه بالذكر ، لأنه فتح لباب المودة وتأليف لقلوب الإخوان المؤدى إلى استكمال

الإيمان ، كما في حديث مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً : لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم ؟ : أفسوا السلام بينكم (فكل من يدخل الجنة) يدخلها وهو (على صورة آدم) عليه السلام في الحسن والجمال والطول ، ولا يدخلها على صورته من السواد أو بوصف من العاهات (فلم يزل الخلق ينقص) في الجمال والطول (حتى الآن) فاتمى التناقص إلى هذه الأمة واستقر الأمر على ذلك . قال ابن التين : أى كما يزيد الشخص شيئاً فشيئاً ولا يتبين ذلك فيما بين الساعتين ولا اليومين ، حتى إذا كثرت الأيام تبين كذلك هذا الحكم في النقص . قال في الفتح : ويشكل على هذا ما يوجد الآن من آثار الأمم السالفة كديار ثمود ، فإن مساكنهم تدل على أن قاماتهم لم تكن مفردة الطول على حسب ما يقتضيه الترتيب السابق ، ولا شك أن عهدهم قديم وأن الزمان الذى بينهم وبين آدم دون الزمان الذى بينهم وبين أول هذه الأمة ، ولم يظهر لى الآن ما يزيل هذا الإشكال . انتهى . وحديث الباب أخرجه أيضاً في الاستئذان ، ومسلم في صفة الجنة ، وصححه ابن حبان ، ورواه البزار والترمذى والنسائى من حديث سعيد المقبرى وغيره عن أبي هريرة مرفوعاً : إن الله خلق آدم من تراب فجعله طيناً ثم تركه حتى إذا كان صلباً كاللخار كان إبليس يمر به فيقول : خلقت لأمر عظيم ، ثم نفخ الله فيه من روحه ، فكان أول ما جرى فيه الروح بصره وخياشيمه ، فعطس فقال : الحمد لله ، فقال الله : يرحمك ربك ... الحديث . وفى حديث أبى موسى مما أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان مرفوعاً : إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قنر الأرض . ففى هذا أن الله تعالى لما أراد إبراز آدم من العدم إلى الوجود قلبه فى ستة أطوار : طور التراب ، وطور الطين اللابز ، وطور الحمأ ، وطور الصلصال ، وطور التسوية وهو جعل الخزفة التى هى الصلصال عظماً ولحماً ودماً ثم نفخ فيه الروح . وقد خلق الله تعالى الإنسان على أربعة أضرب : إنسان من غير أب ولا أم وهو آدم ، وإنسان من أب لا غير وهو حواء ، وإنسان من أم لا غير وهو عيسى ، وإنسان من أب وأم وهو الذى خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب ، يعنى من صلب الأب وترائب الأم ، وهذا

الضرب يتم بعد ستة أطوار أيضاً : النطفة ، ثم العلقة ، ثم المضغة ، ثم العظام ، ثم كسوة العظام لحماً ثم نفخ الروح فيه ، وقد شرف الله تعالى هذا الإنسان على سائر المخلوقات ، فهو صفوة العالم وخلاصته وثمرته ، قال الله تعالى : « ولقد كرمنا بني آدم وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعاً منه » . ولا ريب أن من خلقت لأجله وسببه جميع المخلوقات ، علويها وسفليها ، خليق بأن يرفل فى ثياب الفخر على من عداه ، وتمتد إلى اقتطاف زهرات النجوم يداه ، وقد خلقه الله تعالى واسطة بين شريف وهو الملائكة ، ووضيع وهو الحيوان ، ولذلك كان فيه قوى العالمين وأهل سكنى الدارين ، فهو كالحيوان فى الشهوة وكالملائكة فى العلم والعقل والعبادة ، وخصه برتبة النبوة ، واقتضت الحكمة أن تكون شجرة النبوة صنفاً مفرداً ونوعاً واقعاً بين الإنسان والملك ، ومشاركاً لكل واحد منهما على وجه ، فإنه كالملائكة فى الاطلاع على ملكوت السموات والأرض ، وكالبشر فى أحوال المطعم والمشرب ، وإذا طهر الإنسان من نجاسته النفسية وقاذوراته البدنية وجعل فى جوار الله كان حينئذ أفضل من الملائكة ، قال تعالى : « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب » . وفى الحديث : الملائكة خدم أهل الجنة

الحديث الثاني والخمسون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَلَغَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ مَقْدَمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ ، فَأَتَاهُ فَقَالَ : إِنِّي سَأُثَلِّثُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا نَبِيٌّ ، قَالَ : مَا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ ، وَمَا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ ، وَمِنْ أَيِّ شَيْءٍ يَنْزَعُ الْوَلَدُ إِلَى أَبِيهِ ، وَمِنْ أَيِّ شَيْءٍ يَنْزَعُ إِلَى أَخَوَالِهِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : خَبَّرَنِي بِهِنَّ آتِيفًا جِبْرِيلُ ، قَالَ : فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : ذَاكَ عَدُوُّ الْيَهُودِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارٌ تَحْشُرُ النَّاسَ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ ، وَأَمَّا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فزِيَادَةُ كَبِدِ الْحُوتِ ، وَأَمَّا الشَّيْبَةُ فِي الْوَلَدِ فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَشِيَ الْمَرْأَةَ فَسَبَقَهَا مَاؤُهُ كَانَ الشَّيْبَةُ لَهُ ، وَإِذَا سَبَقَ مَاؤُهَا كَانَ الشَّيْبَةُ لَهَا ، قَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ، ثُمَّ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْيَهُودَ قَوْمٌ بُهَتُوا إِنْ عَلِمُوا بِإِسْلَامِي قَبْلَ أَنْ تَسْأَلَهُمْ بِهِتُونِي عِنْدَكَ ، فَجَاءَتِ الْيَهُودُ وَدَخَلَ عَبْدُ اللَّهِ الْبَيْتَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَيُّ رَجُلٍ فِيكُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ ؟ قَالُوا : أَعْلَمْنَا وَابْنُ أَعْلَمِنَا ، وَأَخِيرُنَا وَابْنُ أَخِيرِنَا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ ، قَالُوا : أَعَاذَهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ ، فَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ إِلَيْهِمْ ، فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَقَالُوا : شَرُّنَا وَابْنُ شَرِّنَا ، وَوَقَعُوا فِيهِ .

(عن أنس رضي الله عنه قال : بلغ عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام الإسرائيلي (مقدم رسول الله صلى الله عليه) وآله (وسلم المدينة) أى قدمه (فأتاه فقال : إني سأثلك عن ثلاث) من المسائل (لا يعلمهنَّ إلا نبي : (٦ - عون الباری - ج ٤)

ما أول أشرط الساعة) أى علاماتها (وما أول طعام يأكله أهل الجنة) فيها (ومن أى شئ ينزع الولد إلى أبيه) أى يشبه أباه (ومن أى شئ ينزع إلى أخواله) يشبههم (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : خبرنى) بتشديد الموحدة (بهن) بالمسائل المذكورة (آنفاً جبريل) عليه السلام (قال) أنس (فقال عبد الله) بن سلام (ذاك) يعنى جبرئيل (علو اليهود من الملائكة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) مجيباً له (أما أول أشرط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب ، وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد حوت) وهى القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهى أطيبها وهى فى غاية اللذة ، وقيل : هى أهنا طعام وأمرؤه ، وقيل : إن الحوت هو الذى عليه الأرض ، والإشارة بذلك إلى نفاذ الدنيا (وأما الشبه فى الولد فإن الرجل إذا غشى المرأة) أى جامعها (فسبقها ماؤه كان الشبه له ، وإذا سبق ماؤها كان الشبه لها) وفى حديث عائشة عند مسلم : إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه أعمامه ، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه أخواله ، والمراد بالعلو هنا سبق ، لأن كل من سبق فقد علا شأنه ، فهو علو معنوى ، وقيل غير ذلك (قال) ابن سلام (أشهد أنك رسول الله ، ثم قال : يا رسول الله إن اليهود قوم بهت) بضم الموحدة وسكون الهاء وتضم ، جمع بهيت كقضيبي وقضب ، وهو الذى تبهت العقول له بما يفتره من الكذب ، أى كذابون مमारون لا يرجعون إلى الحق (إن علموا بإسلامي قبل أن تسألهم) غنى (بهتوني) كذبوا على (عندك ، فجاءت اليهود) إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (ودخل عبد الله) بن سلام (البيت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) لليهود (أى رجل فيكم عبد الله بن سلام ، فقالوا : أعلمنا وابن أعلمنا وأخيرنا وابن أخيرنا) أفعل تفضيل من الخير (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) (وأله) أفرأيتم) أى أخبروني (إن أسلم عبد الله) تسلموا (قالوا : أعاده الله من ذلك ، فخرج عبد الله) من البيت (إليهم فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، فقالوا : شرنا وابن شرنا : ووقعوا فيه) ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله « وأما الشبه » لأن الترجمة فى خلق آدم وذريته .

الحديث الثالث والخمسون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
لَوْلَا بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَخْنَزِ اللَّحْمُ ، وَلَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَخُنْ أَنْثَى زَوْجَهَا .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :
لولا بنو إسرائيل لم يختر اللحم) بخاء معجمة ساكنة ونون مفتوحة فزاي :
لم ينتن ، وأصل ذلك فيما روى عن قتادة أن بنى إسرائيل ادخروا لحم السلوى ،
وكانوا نهوا عن ذلك ، فعوقبوا بذلك ، فاستمر نتن اللحم من ذلك الوقت
(ولولا حواء) بالهمز ممدوداً ، سميت بذلك لأنها أم كل حي (لم تخن
أنثى زوجها) حيث زينت لزوجها آدم الأكل من الشجرة ، فسرى في
أولادها مثل ذلك ، فلا تكاد امرأة تسلم من خيانة زوجها بالفعل أو القول .
قال فى الفتح : وليس المراد بالخيانة هنا ارتكاب الفاحشة ، حاشا وكلا ،
ولكن لما مالت إلى شهوة النفس من أكل الشجرة وحسنت ذلك لآدم عد ذلك
خيانة له ، وأما من جاء بعدها من النساء فخيانة كل واحدة منهن بحسبها .
وقريب من هذا حديث : جحد آدم فجحدت ذريته . وفى الحديث إشارة إلى
تسلية الرجال مما يقع لهم من نساءهم بما وقع من أمهن الكبرى ، وأن ذلك من
طبعهن ، فلا يفرط فى لوم من يقع منها شيء من غير قصد إليه ، أو على
سبيل النذور ، وينبغى لمن أن لا يتمكن بهذا فى الاسترسال فى هذا النوع ،
بل يضبطن أنفسهن ويجاهدن هواهن ، والله المستعان .

الحديث الرابع والخمسون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَرْفَعُهُ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : لَأَهْوَنُ أَهْلُ النَّارِ عَذَاباً لَوْ أَنَّ لَكَ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ كُنْتَ تَفْتَدِي بِهِ ، قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَقَدْ سَأَلْتُكَ مَا هُوَ أَهْوَنُ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ : أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي ، فَأَبَيْتَ إِلَّا الشُّرْكَ .

(عن أنس رضي الله عنه يرفعه) هي لفظة يستعملها المحدثون في موضع قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحو ذلك (إن الله تعالى يقول) يوم القيامة (لأهون أهل النار عذاباً) يقال : هو أبو طالب (لو أن لك ما في الأرض من شيء كنت تفتدي به) من الافتداء وهو خلاص نفسه مما وقع فيه بدفع ما يملكه (قال : نعم ، قال) الله تعالى (فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم) حين أخذت الميثاق ، وهذا موضع الترجمة ، فإن فيه إشارة إلى قوله تعالى : « وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم » (أن لا تشرك بي فأبيت) إذ أخرجتك إلى الدنيا (إلا الشرك) وهذا الحديث أخرجه أيضاً في صفة الجنة والنار . آخر الاقاق ، ومسلم في التوبة .

الحديث الخامس والخمسون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دَمِهَا، لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ.

(عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال) : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا تقتل نفس (من بني آدم مبنياً للمفعول) ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول (قابيل حيث قتل أخاه هابيل) كفل بكسر الكاف وإسكان الفاء : نصيب (من دمها ، لأنه أول من سنّ القتل) على وجه الأرض من بني آدم . قال في الفتح : أورده هنا ليلح بقصة ابني آدم حيث قتل أحدهما الآخر ولم يصح على شرطه شيء من قصتهما ، وفيما قصه الله علينا في القرآن من ذلك كفاية عن غيره . واختلف في اسم القاتل ، فالمشهور قابيل ، وقيل : اسم المقتول « فين » بلفظ الحداد ، وقيل « قاي » وفي القسطلاني : ومطابقة الحديث للترجمة من حيث أن القاتل قابيل ولد آدم من صلبه ، فهو داخل في لفظ الذرية في الترجمة . والحديث أخرجه أيضاً في الدييات والاعتصام ، ومسلم في الحدود والترمذي في العلم ، والنسائي في التفسير ، وابن ماجه في الدييات . انتهى . وذكر السدي في تفسيره عن مشايخه بأسانيد أنه سبب قتل قابيل لأخيه هابيل أن آدم كان يزوج ذكر كل بطن من ولده بأنثى الآخر ، وأن أخت قابيل كانت أحسن من أخت هابيل ، فأراد قابيل أن يستأثر بأخته ، ففنع آدم ، فلما ألح عليه أمرهما أن يقرّبا قرباناً فقرب قابيل حزمة من زرع ، وكان صاحب زرع ، وقرب هابيل جذعة سمينة ، وكان صاحب مواش ، فترلت نار فأكلت قربان هابيل دون قابيل ، وكان ذلك سبب الشر بينهما ، وهذا هو المشهور .

الحديث السادس والخمسون

عَنْ زَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا فَرِعَاً يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَيَلُّ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدْ اقْتَرَبَ ، فُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدَمٍ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ، مِثْلُ هَذِهِ ، وَحُلِقَ بِإِصْبَعِيهِ الْإِبْهَامَ وَالَّتِي تَلِيهَا . قَالَتْ زَيْنَبُ ابْنَةُ جَحْشٍ : فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْهَلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ ؟ قَالَ : نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْخَبَثُ .

(عن زينب ابنة جحش رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم دخل عليها) الضمير لزينب حال كونه (فرعاً) بكسر الزاى : خائفاً (يقول : لا إله إلا الله ، ويل للعرب من شر قد اقترب) قيل : خص العرب بالذكر إشارة إلى ما وقع من قتل عثمان منهم ، وأراد ما يقع من مفسدة يأجوج ومأجوج ، أو من الترك من المفاصد العظيمة في بلاد الإسلام (فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج) أى من سدهما ، وهما قبيلتان من ولد يافث بن نوح . روى ابن مردويه والحاكم من حديث حذيفة مرفوعاً : يأجوج أمة ومأجوج أمة ، كل أمة أربعمائة ألف رجل ، لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف رجل من صلبه ، كلهم قد حمل السلاح ، لا يمرون على شيء إذا خرجوا إلا أكلوه ، ويأكلون من مات منهم . وقد أشار النووى وغيره إلى حكاية من زعم أن آدم نام فاحتلم فاختلط منيه بالتراب فتوالد منه يأجوج ومأجوج من نسله . قال ابن كثير : وهذا القول غريب جداً ثم لا دليل عليه لا من عقل ولا من نقل ، ولا يجوز الاعتماد ها هنا على ما يحكيه بعض أهل الكتاب لما عندهم من الأحاديث المفتعلة . وذكر ابن هشام في التيجان أن أمة منهم آمنوا بالله فتركهم ذو القرنين لما بنى السد بآرمينية ، فسموا الترك . لذلك قال ابن كثير : ذكر ابن جرير هنا عن وهب بن منبه أثراً فيه ذكر ذى القرنين ويأجوج ومأجوج ، فيه طول وغرابة ونكارة في أشكالهم وصفاتهم وطولهم وقصر بعضهم وآذانهم . وكذا روى ابن أبى حاتم في ذلك أحاديث لا تصح أسانيدُها (مثل هذه ، وحلق) بتشديد اللام وبالقفاف

(بإصبعيه الإبهام والتي تليها) وللبخارى فى الفتن من طريق سفيان بن عيينة عن الزهرى : وعقد سفيان تسعين أو مائة . ولمسلم من حديث أبى هريرة من طريق وهيب : وعقد وهيب بيده تسعين فاختلف فى العقدة . وأجاب ابن العربى بأن العقد مدرج ليس من قوله صلى الله عليه وآله وسلم ، وإنما الرواة عبروا عن الإشارة فى قوله « مثل هذه » بذلك (قالت زينب ابنة جحش : فقلت : يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : نعم إذا كثرت الخبيثات) بفتح الخاء : الفسوق والفجور أو الزنا خاصة أو أولاده . قال فى الكواكب والظاهر أنه المعاصى مطلقاً . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الفتن ، وأخرجه مسلم أيضاً واتفقا على إخراجهما من طريق الزهرى ، لكن رواه مسلم عن زينب بنت أبى سلمة عن حبيبة بنت أم حبيبة بنت أبى سفيان عن أمها أم حبيبة ، والبخارى أسقط حبيبة . وفى الإسناد على هذا من الغرائب نادرة عزيزة الوقوع ، من ذلك رواية الزهرى عن عروة وهما تابعيان ، واجتماع أربع نسوة فى سنده كلهن يروى بعضهن عن بعض ثم كل منهن صحابية ، ثم ثنتان ربيبتان وثلثان زوجتان ، رضى الله عنهن .

الحديث السابع والخمسون

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : يَا آدَمَ . فَيَقُولُ : لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ ، فَيَقُولُ : أَخْرِجْ بَعَثَ النَّارِ ، قَالَ : وَمَا بَعَثَ النَّارَ ؟ قَالَ : مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمِائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ ، فَجِنْدُهُ يَشِيبُ الصَّغِيرُ ، « وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا ، وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ » ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَيْنَا ذَلِكَ الْوَاحِدُ ، قَالَ : أَبْشِرُوا فَإِنَّ مِنْكُمْ رَجُلًا وَمِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَلْفًا ، ثُمَّ قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرْنَا ، فَقَالَ : أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرْنَا ، فَقَالَ : أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرْنَا ، فَقَالَ : مَا أَنْتُمْ فِي النَّاسِ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ فِي جِلْدٍ ثَوْرٍ أَبْيَضَ ، أَوْ كَشَعْرَةِ بَيْضَاءٍ فِي جِلْدٍ ثَوْرٍ أَسْوَدَ .

(عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : يقول الله تبارك وتعالى (زاد في سورة الحج : يوم القيامة (يا آدم فيقول : لبيك) أى إجابة لك بعد إجابة ولزوماً لطاعتك ، فهو من المصادر المثناة لفظاً ومعناه التكرير بلا حصر ، ومثله (وسعديك) أى أسعدنى إسعاداً بعد إسعاد (والخير فى يديك ، فيقول) الله تعالى له (أخرج) من الناس (بعث النار) أى مبعوثها وهم أهلها (قال) يارب (وما بعث النار) أى وما مقدار مبعوث النار (قال) تعالى (من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين ، فعنده) أى عند قوله تعالى لآدم : أخرج بعث النار (يشيب الصغير) من شدة الهول لو تصور وجوده ، لأن الهم يضعف القوى ويسرع بالشيب ، أو هو محمول على الحقيقة ، لأن كل أحد يبعث على ما مات عليه ، فيبعث الطفل طفلاً ، فإذا وقع ذلك يشيب الطفل من شدة الهول (وتضع كل ذات حمل حملها) لو فرض وجودها أو إن من ماتت حاملاً بعثت حاملاً فتضع

حملها من الفزع (وترى الناس سكارى) من الخوف (وما هم بسكارى) من الشراب ، أو المعنى : كأنهم سكارى من شدة الأمر الذى أدهش عقولهم ، وما هم بسكارى على الحقيقة ، كذا قرروه (ولكن عذاب الله شديد) تعليل لإثبات السكر المجازى لما نفي عنهم السكر الحقيقى ، وهل هذا الخوف لكل أحد أو لأهل النار خاصة ؟ قال قوم : الفزع الأكبر وغيره يختص بأهل النار ، أما أهل الجنة فيحشرون آمنين ، قال تعالى : « لا يحزنهم الفزع الأكبر » . وقال آخرون : الخوف عام والله يفعل ما يشاء (قالوا) أى من حضر من الصحابة (يا رسول الله وأينا ذلك الواحد ؟ قال) صلى الله عليه وآله وسلم (أبشروا) بقطع الهمة وكسر الشين (فإن منكم رجل ومن يأجوج ومأجوج ألف) وفى سورة الحج : من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين ومنكم واحد ... الحديث ، والحكم للزائد (ثم قال) صلى الله عليه وآله وسلم (و) الله (الذى نفسى بيده إني أرجو أن تكونوا) أى أئمة المؤمنون به (ربيع أهل الجنة ، فكبرنا) سروراً بهذه البشارة العظيمة (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (أرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة ، فكبرنا) سروراً لذلك (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (أرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة) ولا يعارض هذا ما فى الترمذى وحسنه عن بريدة مرفوعاً : أهل الجنة عشرون ومائة صف ، ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون منها من سائر الأمم ، لأنه ليس فى حديث الباب الجزم بأنهم نصف أهل الجنة فقط ، وإنما هو رجاء رجاء لأئمة ثم أعلمه الله بعد ذلك أن أئمة ثلث أهل الجنة (فكبرنا) سروراً بما أنعم به تعالى ، وتكرير الإعطاء رباعاً ثم نصفاً لأنه أوقع فى النفس وأبلغ فى الإكرام مع الحمل لهم على تجديد الشكر (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (ما أنتم فى الناس) فى المحشر (إلا كالشعرة السوداء) بفتح العين (فى جلد ثور أبيض أو كشعرة بيضاء فى جلد ثور أسود) وأو للتنوين أو شك من الراوى ، وهذا فى المحشر كما مر ، وأما فى الجنة فهم نصف الناس هناك أو ثلثاهم كما مر . ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله « فإن منكم رجل ومن يأجوج ومأجوج ألف » إذ فيه الإشارة إلى كثرتهم ، وأن هذه الأمة بالنسبة إليهم نحو عشر عشر العشر وأنهم من ذرية آدم ، رداً على من قال بخلاف ذلك . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى التفسير .

الحديث الثامن والخمسون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 إِنَّكُمْ تُحْشَرُونَ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرْلًا ، ثُمَّ قَرَأَ : « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ،
 وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ » . وَأَوَّلُ مَنْ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ ،
 وَإِنَّ أَنَسًا مِنْ أَصْحَابِي يُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ، فَأَقُولُ : أَصْحَابِي
 أَصْحَابِي ، فَيَقَالُ : إِنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مُنْذُ فَارَقْتَهُمْ ،
 فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ : « وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ »
 إِلَى قَوْلِهِ : الْحَكِيمُ .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
 أنه (قال : إنكم تحشرون) عند الخروج من القبور حال كونكم (حفاة)
 بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء ، جمع حاف : أى بلا خوف ونعل (عراة)
 أى لا ثياب عليهم جميعهم ، أو بعضهم يحشر عارياً وبعضهم كاسياً لحديث
 سعيد عند أبى داود وصححه ابن حبان مرفوعاً : إن الميت يبعث فى ثيابه
 التى يموت فيها (غرلاً) بضم الغين المعجمة وإسكان الراء ، أى غير مخنوقين .
 والغرلة : ما يقطعه الختان وهى الغلفة (ثم قرأ « كما بدأنا أول خلق نعيده »)
 أى نوجده بعينه بعد إعدامه مرة أخرى ، أو نعيد تركيب أجزائه بعد تفريقها
 من غير إعدام ، والأول أوجه ، لأنه تعالى شبه الإعادة بالابتداء ، والابتداء
 ليس عبارة عن تركيب الأجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد العدم ، فوجب
 أن تكون الإعادة كذلك (وعداً علينا إنا كنا فاعلين) الإعادة والبعث .
 قال ابن عبد البر : يحشر الآدمى عارياً ولكل من الأعضاء ما كان له يوم ولد ،
 فمن قطع منه شيء يرد إليه حتى الأقف . وقال أبو الوفاء بن عقيل : حشفة
 الأقفل موقاة بالقلفة فتكون أرق ، فلما أزالوا تلك القطعة فى الدنيا أعادها
 الله تعالى ليذيقها من حلاوة فضله . قال فى شرح المشكاة : فإن قلت : سياق
 الآية فى إثبات الحشر والنشر ، لأن المعنى : نوجدكم عن العدم كما أوجدناكم
 أولاً عن العدم ، فكيف يستشهد بها للمعنى المذكور ، أى من كونهم غرلاً .

وأجاب بأن سياق الآية وعبارتها دل على إثبات الحشر وإشارتها على المعنى المراد من الحديث ، فهو من باب الإدماج (وأول من يكسى) من الأنبياء (يوم القيامة إبراهيم) عليه الصلاة والسلام بعد حشر الناس كلهم عراة أو بعضهم كاسياً ، أو بعد خروجهم من قبورهم بأثوابهم التي ماتوا فيها ، ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ، ثم يكون أول من يكسى من الجنة إبراهيم عليه السلام . وزاد البيهقي في الأسماء والصفات من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعاً : أول من يكسى إبراهيم من الجنة حلة ويؤتى بكرسى فيوضع عن يمين العرش ويؤتى بي فأكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر . ويقال : إن الحكمة في خصوصية إبراهيم بذلك لكونه ألقى في النار عرياناً . وقيل : لكونه أول من لبس السراويل . ولا يلزم من خصوصيته بذلك تفضيله على نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، لأن المفضول قد يمتاز بشيء يختص به ولا يلزم منه الفضيلة المطلقة ، ويمكن أن يقال : لا يدخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك على القول بأن المتكلم لا يدخل في عموم خطابه . كذا في الفتح . وعبارة القسطلاني : ولا يلزم من تخصيص إبراهيم بأولية الكسوة هناك أفضليته على نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ، لأن حلة نبينا أعلى وأكمل فتجبر بنفاستها ما فات من الأولوية ، وكم لنبينا من فضائل مختصة به لم يسبق إليها ولم يشارك فيها ، ولو لم يكن له سوى خصوصية الشفاعة العظمى لكفى . انتهى . وقد ثبت لإبراهيم أوليات أخرى كثيرة : منها أنه أول من ضاف الضيف وقص الشارب واختن ورأى الشيب ، وغير ذلك . قال الحافظ ابن حجر : وقد أتيت على ذلك بأدلة في كتابي « إقامة الدلائل على معرفة الأوائل » . انتهى . قلت : وقد ذكر السيوطي أوائل كثيرة في كتابه « تاريخ الخلفاء » واستوفى الحافظ شرح حديث الباب في أواخر الرقاق من فتح الباري ، فراجعه (وإن أناساً من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال) وهي جهة النار (فأقول : أصحابي أصحابي) أي هؤلاء أصحابي . وفي رواية : أصبحابى أصبحابى مصغرين إشارة إلى قلة عددهم ، والتكرير للتأكيد (فيقال : إنهم لم) بالميم ، وفي لفظ لن (يزالوا مرتدين على أعقابهم) بالكفر (منذ فارقتهم) قيل : المراد بهم قوم من جفاة الأعراب ممن لا نصره له في الدين ممن ارتد بعد موته صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا يقدر ذلك في

الصحابة المشهورين ، فإن أصحابه وإن شاع استعماله عرفاً فيمن لازمه من المهاجرين والأنصار شاع استعماله في كل من تبعه أو أدرك حضرته ووفد عليه ولو مرة ، أو المراد بالارتداد إساءة السيرة والرجوع عما كانوا عليه من الإخلاص وصدق النية (فأقول كما قال العبد الصالح) عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام (وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم) أى رقيباً عليهم أمنعهم من الارتداد ، أو مشاهداً لأحوالهم من كفر وإيمان (إلى قوله : الحكيم) وهذا الحديث أخرجه في التفسير والرقاق وأحاديث الأنبياء ، ومسلم في صفة القيامة والتفسير ، والنسائي في الجنائز والتفسير .

الحديث التاسع والخمسون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
يَلْقَى إِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ آزَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَعَلَى وَجْهِهِ آزَرٌ قَتَرَةٌ وَغَبِرَةٌ ،
فَيَقُولُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ : أَلَمْ أَقُلْ لَكَ لَا تَعْصِنِي ، فَيَقُولُ أَبُوهُ : فَالْيَوْمَ
لَا أَعْصِيكَ ، فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ : يَا رَبِّ إِنَّكَ وَعَدْتَنِي أَنْ لَا تُخْزِيَنِي
يَوْمَ يُبْعَثُونَ ، فَأَيُّ خِزْيٍ أَخْزَى مِنْ أَبِي الْأَبْعَدِ ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :
لَئِنْ حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ ، ثُمَّ يُقَالُ : يَا إِبْرَاهِيمُ مَا تَحْتِ رَجْلَيْكَ ؟
فَيَنْظُرُ فَإِذَا هُوَ بِذَيْخٍ مُتَلَطِّخٍ ، فَيُؤْخَذُ بِقَوَائِمِهِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم) أنه
(قال : يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجهه آزر قرة) سواد كاللدخان
(وغبرة) غبار ، وتقديم الظرف للاختصاص (فيقول له إبراهيم : ألم أقول
لك لا تعصني) مجزوم على النهي بحذف حرف العلة (فيقول أبوه : فالיום
لا أعصيك ، فيقول إبراهيم : يارب إنك وعدتني أن لا تخزيني) أي
لا تهينني ولا تذلني (يوم يبعثون ، فأى خزى أخزى من) خزى (أبى)
آزر (الأبعد) من رحمة الله وعبر بأفعال التفضيل لأن الفاسق بعيد والكافر
أبعد منه (فيقول الله تعالى : إني حرمت الجنة على الكافرين) أى وإن أباك
كافر فهمى حرام عليه (ثم يقال) له (يا إبراهيم ما تحت رجلك ؟ فينظر
فإذا هو بذيخ) بذال وخاء معجمتين بينهما تحتية ساكنة : ذكر ضبع كثير
الشعر والأنثى ذبيخة ، والجمع ذيوخ وأذياخ وذبيخة (متلطخ) بالرجيع أو
بالدم صفة للذيخ . وعند الحاكم من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة : فيمسح
الله أباه ضبعاً (فيؤخذ بقوائمه) مبنياً للمفعول (فيلقى في النار) وعند ابن
المنذر : فإذا رآه كذلك تبرأ منه ، قال : لست أبى ... الحديث وكان قبل
حملته الرأفة على الشفاعة له فظهر له في هذه الصورة المستبشرة ليتبرأ منه ،
والحكمة في كونه مسخ ضبعاً دون غيره من الحيوان أن الضبع أحق الحيوان ،
ومن حمقه أنه يغفل عما يجب التيقظ له ، فلما لم يقبل آزر النصيحة من أشفق
الناس عليه وقبل خديعة الشيطان أشبه الضبع الموصوف بالحمق . قاله الكمال
الدميرى . وفي هذا الحديث دليل على أن شرف الولد لا ينفع الوالد إذا لم
يكن مسلماً . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في تفسير سورة الشعراء .

الحديث الستون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ ؟
 قَالَ : أَتَقَاهُمْ ، فَقَالُوا : لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْأَلُكَ ، قَالَ : فَيُوسُفُ نَبِيُّ اللَّهِ
 ابْنُ نَبِيِّ اللَّهِ ابْنِ نَبِيِّ اللَّهِ ابْنِ خَلِيلِ اللَّهِ ، قَالُوا : لَيْسَ عَنْ هَذَا
 نَسْأَلُكَ ، قَالَ : فَعَنْ مَعَادِنِ الْعَرَبِ تَسْأَلُونَ ؟ خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
 خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهُوا .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه قال : قيل : يا رسول الله) لم يسم السائل (من أكرم الناس ؟) عند الله تعالى (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (أتقاهم) أشدهم لله تقوى (فقالوا : ليس عن هذا نسألك ، قال : فيوسف نبي الله ابن نبي الله) يعقوب (ابن نبي الله) إسحق (ابن خليل الله) إبراهيم أشرفهم . والجواب الأول من جهة الشرف بالأعمال الصالحة ، والثانى من جهة الشرف بالنسب الصالح (قالوا ليس عن هذا نسألك ، قال : فعن معادن العرب) أى أصولهم التى ينسبون إليها ويتفاخرون بها (تسألون ؟) وإنما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات المتفاوتة ، فمنها قابلة لفيض الله تعالى على مراتب المعادن ، ومنها غير قابلة لها (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام) جملة مبينة بعد التفاوت الحاصل بعد فيض الله تعالى عليها من العلم والحكمة ، قال الله تعالى : «ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً» شبههم بالمعادن في كونها أوعية للجواهر النفيسة المعنى بها في الإنسان كونه أوعية العلوم والحكمة ، فالتفاوت في الجاهلية بحسب الأنساب وشرف الآباء وكرم الأصل ، وفي الإسلام بحسب العلم والحكمة ، فالشرف الأول موروث والثانى مكتسب . قاله الطيبي . والخيار إما جمع خير أو أفعال التفضيل ، تقول في الواحد : خير وأخير (إذا فقهوا) بضم القاف ، من فقه يفقه إذا صار فقيهاً كظرف . ولأبى ذر : إذا فقهوا بكسرها يفقه بالفتح ، بمعنى فهم ، فهو متعد ، والمضموم القاف لازم قال أبو البقاء : وهو الجيد هنا ثم القسمة كما في الفتح رباعية ، فإن الأفضل من جمع بين الشرف في الجاهلية

والشرف في الإسلام ، ثم أرفعهم مرتبة من أضاف إلى ذلك التفقه في الدين ، ويقابل ذلك من كان مشروفاً في الجاهلية واستمر مشروفاً في الإسلام ، فهذا أدنى المراتب ، والثالث من شرف في الإسلام وفقه ولم يكن شريفاً في الجاهلية ، ودونه من كان كذلك لكنه لم يتفقه ، والرابع من كان شريفاً في الجاهلية ثم صار مشروفاً في الإسلام ، فهذا دون الذي قبله ، فإن تفقه فهو أعلى رتبة من الشريف الجاهل . انتهى . فالإيمان يرفع التفاوت المعتبر في الجاهلية ، فإذا تخلى الرجل بالعلم والحكمة استجلب النسب الأصلي ، فيجتمع شرف النسب مع شرف الحسب ، ومفهومه أن الوضع المسلم المتحلي بالعلم أرفع منزلة من الشريف المسلم العاقل . وما أحسن ما قال الأحنف :

كل عز إن لم يوطد بعلم فإلى الذل ذات يوم يصير
وقال آخر :

وما أشرف الموروث لا در دره بمحتسب إلا بآخر مكتسب
وقول الآخر :

إن السرى إذا سرى فبنفسه وابن السرى إذا سرى أسراهما
ذكر ذلك القسطلاني . والمراد بالفقه في حديث الباب وغيره من الأحاديث فهم الكتاب العزيز والسنة المطهرة دون العلم بالطلاق والعناق والبيوع والإجازات وما شابه ذلك مما اصطاح عليه فقهاء الأمصار ، وكان السلف لا يعرفون من الفقه إلا ما ذكرنا ، ولفظ الفقه مما بدل وغير من معناه اللغوي الحقيقي إلى الاصطلاح العرفي ، كما أبان ذلك الغزالي في أوائل إحياء علوم الدين . وهذا العبد في بعض مؤلفاته .

الحديث الحادى والستون

عَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
أَتَانِي اللَّيْلَةَ آتِيَانِ ، فَاتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ طَوِيلٍ لَا أَكَادُ أَرَى رَأْسَهُ طَوْلًا
وَلَهُ إِبْرَاهِيمُ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(عن سمرة) بن جندب (رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : أتاني الليلة) في منامى (آتيان) جبريل وميكائيل (فأتينا) أى فذهبا بى حتى أتينا (على رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طولا) فى المنام (وإنه إبراهيم) الخليل (صلى الله عليه وآله (وسلم) سقطت التوصيلة لأبى ذر .

الحديث الثانى والستون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
أَمَّا إِبْرَاهِيمُ فَاَنْظُرُوا إِلَى صَاحِبِكُمْ ، وَأَمَّا مُوسَى فَجَعَدُ آدَمَ عَلَى
جَمَلٍ أَحْمَرَ مَخْطُومٍ بِخُلْبَةٍ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ أَنْحَدَرَ فِي الْوَادِي .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : أما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم) أشار بذلك إلى نفسه المقدسة فإنه كان أشبه الناس بإبراهيم عليه السلام (وأما موسى فجعد) بفتح الأول وسكون الثانى ، وليس المراد جعودة شعره ، إذ فى بعض الروايات أنه رجل أشعر (آدم) من الأدمة وهى السمرة (على جمل أحمر مخطوط) بالمعجمة ، أى مزمووم (بخلة) ليفة (كأنى أنظر إليه) حقيقة كليلية الإسراء أو فى المنام ، ورؤيا الأنبياء حق (انحدر فى الوادى) أى وادى الأزرق ، وزاد فى الحج : يلبي .

الحديث الثالث والستون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
اخْتَتَنَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً بِالْقُدُومِ * وَفِي رِوَايَةٍ
عَنْهُ بِالْقُدُومِ مُخَفَّفَةً .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه)
وآله (وسلم : اختتن إبراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدوم) بفتح
القاف وتشديد الدال . وفي الفتح : رويناه بالتشديد عن الأصملي والقاسبي .
ووقع في رواية غيرهما بالتخفيف . قال النووي : لم تختلف الرواة على مسلم
في التخفيف ، وأنكر يعقوب بن شعبة التشديد أصلاً ، واختلف في المراد به ،
ف قيل : هو اسم قرية بالشام أو ثنية بالسراة ، وقيل : آلة النجار ، وهي
بالتخفيف ، وأما اسم الموضع ففيه الوجهان . قال في القاموس : والقدوم
يعنى بالتخفيف آلة ينحت بها ، مؤنثة ، الجمع قدائم و قدوم : قرية مجلب ،
وموضع بنعمان ، وجبل بالمدينة ، وثنية بالسراة ، موضع اختتن فيه إبراهيم ،
وقد تشدد داله ، وثنية في جبل ببلاد دوس وحصن باليمن ، انتهى . فن
رواه بالتشديد أراد الموضع ، ومن رواه بالتخفيف فيحتمل القرية والآلة ،
والأكثرون على التخفيف وإرادة الآلة ، وهو الراجح . كذا في الفتح .
وقد روى أبو يعلى من طريق علي بن رباح قال : أمر إبراهيم بالختان فاختن
بقدوم ، فاشتد عليه ، فأوحى الله إليه : عجلت قبل أن تأمرك ، فقال :
يا رب كرهت أن أؤخر أمرك . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الاستئذان ،
ومسلم في أحاديث الأنبياء (وفي رواية عنه بالقدوم مخففة) وعليه الأكثر ،
والمراد به الآلة .

الحديث الرابع والستون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَّا ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ : ثِنْتَيْنِ مِنْهُنَّ فِي ذَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، قَوْلُهُ : إِنِّي سَقِيمٌ ، وَقَوْلُهُ : « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا » ، وَقَالَ : بَيْنَمَا هُوَ ذَاتَ يَوْمٍ وَسَارَةٌ إِذْ أَتَى عَلَى جَبَّارٍ مِنَ الْجَبَابِرَةِ ، فَقِيلَ لَهُ : إِنَّ هَاهُنَا رَجُلًا مَعَهُ أَمْرَةٌ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ فَأَرْسَلْ إِلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنْهَا ، قَالَ : مَنْ هَذِهِ ؟ قَالَ : أُخْتِي ، فَأَتَى سَارَةً ، وَذَكَرَ بَاقِيَ الْحَدِيثِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثُ أُمِّ شَرِيكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزِغِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ . وَزَادَ هُنَا : وَكَانَ يَنْفُخُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة والسلام إلا ثلاث كذبات) بسكون الذال وبفتحها . وعن أبى البقاء أنه الجيد ، لأنه جمع كذبة بسكون الذال ، وهو اسم لا صفة ، وليس هذا من الكذب الحقيقى الذى يذم فاعله ، حاشا وكلا ، وإنما أطلق عليه الكذب تجوزاً ، وهو من باب المعارض المحتملة للأمرين لمقصد شرعى دينى ، كما جاء فى الحديث المروى نند البخارى فى الأدب المفرد من طريق قتادة عن مطرف بن عبد الله عن عمران بن حصين أن فى معارضض الكلام منلوحة عن الكذب . ورواه أيضاً البيهقى فى الشعب ، والطبرانى فى الكبير ورجاله ثقات ، وهو عند ابن السنى من طريق الفضل بن سهل مرفوعاً . قال البيهقى : والموقوف هو الصحيح . وروى أيضاً من حديث على مرفوعاً وسنده ضعيف جداً . وعند ابن أبى حاتم عن أبى سعيد رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : فى كلمات إبراهيم الثلاث التى قال ما منها كلمة إلا ما حل بها عن دين الله ، أى جادل . ودافع . وفى حديث ابن مسعود عند أحمد : والله إن جادل بهن

إلا عن دين الله . وقال ابن عقيل : دلالة العقل تصرف ظاهر إطلاق الكذب عن إبراهيم ، وذلك أن العقل قطع بأن الرسول ينبغي أن يكون موثقاً به ليعلم صدق ما جاء به عن الله ، ولا ثقة مع تجويز الكذب عليه ، فكيف مع وجود الكذب منه ، وإنما أطلق عليه ذلك لأنه بصورة الكذب عند السامع ، وعلى كل تقدير فلم يصدر من إبراهيم عليه السلام إطلاق الكذب على ذلك ، أى حيث يقول فى حديث الشفاعة : وإني كنت كذبت ثلاث كذبات إلا فى حال شدة الخوف لعلو مقامه وإلا فالكذب فى مثل تلك المقامات يجوز وقد يجب لتحمل أخف الضررين دفعاً لأعظمهما ، وقد اتفق الفقهاء فيما لو طلب ظالم ودیعة عند إنسان ليأخذها غصباً وجب على المودع عنده أن يكذب بمثل أنه لا يعلم موضعها ، بل يحلف على ذلك ، ولما كان ما صدر من الخليل عليه السلام مفهوم ظاهره خلاف باطنه أشفق أن يؤاخذ به لعلو حاله ، فإن الذى كان يليق بمرتبة النبوة والخلة أن يصدق بالحق ويصرح بالأمر كيفما كان ، ولكنه رخص له فقيل الرخصة ، ولذا يقول عندما يسأل فى الشفاعة : إنما كنت خليلاً من وراء وراء . ويستفاد منه أن الخلة لم تكن بكاملها إلا لمن صح له فى ذلك اليوم المقام المحمود . وأما قول الإمام فخر الدين لا ينبغي أن ينقل هذا الحديث لأن فيه نسبة الكذب إلى إبراهيم . وقول بعضهم له : فكيف يكذب الراوى العدل . وجواب الإمام له بأنه لما وقع التعارض بين نسبة الكذب إلى الراوى ونسبة الكذب إلى الخليل كان من المعلوم بالضرورة أن نسبته إلى الراوى أولى فليس بشيء ، إذ الحديث صحيح ثابت وليس فيه نسبة محض الكذب إلى الخليل ، وكيف السبيل إلى تخطئة الراوى مع قوله : إني سقيم ، وبل فعله كبيرهم هذا ، وعن سارة أختي . إذ ظاهر هذه الثلاثة بلا ريب غير مراد (ثنتين منهن) أى من الثلاث (فى ذات الله) لأجله (عز وجل) محضاً من غير حظ لنفسه ، بخلاف الثالثة وهى قصة سارة فإنها تضمنت حظاً ونفعاً له ، فالأولى (قوله) تعالى حاكياً عنه لما طلبه قومه ليخرج معهم إلى عيدهم ، وكان أحب أن يخلو بأهلهم ليكسرهما (إني سقيم) مريض القلب بسبب إطباقكم على الكفر والشرك أو سقيم بالنسبة إلى ما يستقبل ، يعنى مرض الموت ، واسم الفاعل يستعمل بمعنى المستقبل كثيراً أو خارج المزاج عن الاعتدال خروجاً قل من يخلو منه . وقال سفيان : سقيم : أى

طعين ، وكانوا يفرون من المطعون . وعن ابن عباس في رواية العوفى : قالوا له وهو في بيت آلهتهم : اخرج ، فقال : إني مطعون ، فتركوه مخافة الطاعون فإنه كان غالب أسقامهم الطاعون ، وكانوا يخافون العدوى . وأما قول بعضهم : إنه كان تأتية الحمى في ذلك الوقت فبعيد ، لأنه لو كان كذلك لم يكن كذباً لا تصريحاً ولا تلويحاً (و) الثانية (قوله) لما كسر آلهتهم كسراً وقطعاً « إلا كبيراً لهم » فاستبقاه ، وكانت فيما قيل : اثنين وسبعين صنماً بعضها من ذهب ، وبعضها من فضة ، وبعضها من حديد ، وبعضها من رصاص وحجر وخشب ، وكان الكبير من الذهب مرصعاً بالجواهر ، وفي عينيه ياقوتتان تتقدان ، وجعل الفأس في عنقه لعلهم إليه يرجعون ، فيسألونه : ما بال هؤلاء مكسرين وأنت صحيح والفأس في عنقك ، إذ من شأن المعبود أن يرجع إليه ، أو المراد أنهم يرجعون إلى إبراهيم لتفرده واشتجاره بعداوة آلهتهم فيحاجهم أو يرجعون إلى توحيد الله عند تحققهم عجز آلهتهم ، فلما رجعوا من عيدهم إلى بيت آلهتهم ورأوا أصنامهم مكسرة وقالوا لإبراهيم : «أأنت فعلت هذا بأهتنا يا إبراهيم؟ قال (بل فعله كبيرهم هذا) (أى لم أفعله إنما الفاعل حقيقة هو الله ، وإسناد الفعل إلى كبيرهم من أبلغ المعاريض ، وذلك أنهم لما طلبوا منه الاعتراف ليقدموا على إيذائه قلب الأمر عليهم وقال : بل فعله كبيرهم هذا ، لأنه عليه السلام غاظته تلك الأصنام حين أبصرها مصطفة ، وكان غيظه من كبيرها أشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له ، فأسند الفعل إليه لأنه هو السبب في استهانتها لها ، والفعل كما يسند إلى مباشرة يسند إلى الحامل عليه ، أو أن إبراهيم عليه السلام قصد تقرير الفعل لنفسه على أسلوب تعريضى ، وليس قصده نسبة الفعل إلى الصنم ، وهذا كما لو قال لك من لا يحسن الخط فيما كتبه : أنت كتبت هذا ؟ فقلت له : بل كتبه أنت ، قاصداً بذلك تقريره لك مع الاستهزاء لا نفيه عنك وإثباته له . ذكرهما الزنجشرى . وتعقب الأول منهما صاحب الفرائد بأنه إنما يستقيم إذا كان الفعل دائراً بين إبراهيم وبين الصنم الكبير ، لاحتمال أن يكون كسرها غير إبراهيم . والثاني منهما بأنه ضعيف ، لأن غيظه من عبادة غير الله يستوى فيه الكبير والصغير . والجواب أنه دل تقديم الفاعل المعنوى في قوله : «أأنت فعلت هذا ؟ على أن الكلام ليس في الفعل لأنه معلوم ، بل في الفاعل كقوله تعالى : « وما أنت علينا بعزيز »

ودل قولهم : « سمعنا قتي يذكرهم يقال له إبراهيم » . وقولهم : « قالوا فأتوا به على أعين الناس » . على أنهم لم يشكوا أن الفاعل هو ، فإذا لا يكون قصدهم في قولهم : أأنت فعلت هذا ؟ إلا بأن يقر بأنه هو ، فلما رد بقوله : بل فعله كبيرهم ، تعريضاً ، دار الأمر بين الفاعلين . أو المعنى على التقديم والتأخير ، أى بل فعله كبيرهم ، إن كانوا ينطقون فاسألوهم ، فجعل النطق شرطاً للفعل ، أى إن قدروا على النطق قدروا على الفعل ، فأراهم عجزهم ، وفي ضمنه : أنا فعلت ذلك (وقال بينا) بغير ميم (هو) أى إبراهيم (ذات يوم وسارة) بنت هاران ملك حران زوجته معه . وزاد مسلم : وكانت من أحسن الناس ، وجواب بينا قوله (إذ أتى) أى مرّ (على جبار من الجبابرة) اسمه صادق فيما ذكره ابن قتيبة ، وهو ملك الأردن ، أو سنان أو سفيان ابن علوان فيما ذكره الطبري ، أو عمرو بن امرئ القيس بن سبأ وكان على مصر . ذكره السهيلي (فقيل له : إن ها هنا رجلا معه امرأة من أحسن الناس ، فأرسل) الجبار (إليه) أى الخليل (فسأله عنها ، فقال : من هذه ؟) المرأة (قال) الخليل (هى) أختي (أى فى الإسلام ، ولعله أراد بذلك دفع أحد الضررين بارتكاب أخفهما ، لأن اغتصاب الملك إياها واقع لا محالة ، لكن إن علم أن لها زوجاً حملته الغيرة على قتله أو حبسه وإضراره ، بخلاف ما إذا علم أن لها أخاً ، فإن الغيرة حينئذ تكون من قبل الأخ خاصة لا من قبل الملك فلا يبالى به . وقيل : خاف أنه إن علم أنها زوجته ألزمه بطلاقها) فأتى (الخليل) سارة ، وذكر باقى الحديث) وهو « قال : يا سارة ليس على وجه الأرض » التى وقع بها ذلك « مؤمن غيرى وغيرك ، وإن هذا » الجبار « سألتنى عنك فأخبرته أنك أختى » فى الإيمان « فلا تكذبنى » بقولك له : هو زوجى « فأرسل » الجبار « إليها ، فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده ، فأخذ » مبنياً للمفعول ، أى اختنق حتى ركض برجله كأنه مصروع . وعند مسلم : أنه لما أرسل إليها قام إبراهيم يصلى ، وفى رواية الأعرج فى البيوع فى باب شراء المملوك من الحرى وهبته وعتقه : فأرسل بها إليه ، فقام إليها ، فقامت تتوضأ وتصلى ، فقالت : اللهم إن كنت آمنت بك وبرسولك وأحصنت فرجى إلا على زوجى فلا تسلط على الكافر ، فغط حتى ركض برجله . وفى مسلم : لما دخلت عليه لم يتألك أن بسط يده فقبضت يده قبضة

شديدة « فقال » لها « ادعى الله لى » وعند مسلم : ادعى الله أن يطلق يدى « ولا أضرك ، فدعت الله ، فأطلق ، ثم تناوها الثانية ، فأخذ مثلها » أى الأولى « أو أشد » منها « فقال » لها « ادعى الله لى » بأن يخلصنى « ولا أضرك فدعت الله ، فأطلق ، فدعا بعض حجبه » جمع حاجب . ولمسلم : ودعا الذى جاء بها . قال الحافظ ابن حجر : ولم أقف على اسمه « فقال : إنكم لم تأتونى بإنسان إنما أتيتمونى بشيطان » أى متمرّد من الجن ، وهو مناسب لما وقع له من الصرع . زاد الأعرج : أرجعوها إلى إبراهيم « فأخدمها هاجر » أى وهبها لها لتخدمها ، لأنه أعظمها أن تخدم نفسها ، وكان أبو هاجر من ملوك القبط « فأثته » أى أتت سارة إبراهيم « وهو قائم يصلى ، فأوماً بيده مهياً » أى ما حالك أو ما شأنك « قالت » سارة « رد الله كيد الكافر أو الفاجر فى نحره » هو مثل تقوله العرب لمن رام أمراً باطلا فلم يصل إليه « وأخدم هاجر » . وفى حديث مسلم عن أبى زرعة عن أبى هريرة فى حديث الشفاعة الطويل : فقال فى قصة إبراهيم ، وذكر كذباته ، ثم ساقه من طريق أخرى من هذا الوجه ، وقال فى آخره : وزاد فى قصة إبراهيم ، وذكر قوله فى الكوكب : « هذا ربى » وقوله لآلهتهم : « بل فعله كبيرهم هذا » . وقوله : « إنى سقيم » قال . القرطبى فيما قرأته فى تفسيره : فعلى هذا تكون الكذبات أربعة ، إلا أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم نفى تلك بقوله : لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات : « إنى سقيم » وقوله : « بل فعله كبيرهم هذا » . وواحدة فى شأن سارة . ولم يعد عليه قوله فى الكوكب : « هذا ربى » كذبة ، وهى داخلة فيه ، لأنه والله أعلم كان حين قوله ذاك فى حال الطفولية ، وليست حالة تكليف . انتهى . وهذا الذى قاله القرطبى نقله عنه فى فتح البارى وأقره . وقد اتفق أكثر المحققين على فساده محتجين بأنه لا يجوز أن يكون لله رسول يأتى عليه وقت من الأوقات إلا وهو موحد عابده وبه عارف ، ومن كل معبود سواه برىء ، وكيف يتوهم هذا على من عصمه وطهره وآتاه رشده من قبل وأراه ملكوت السموات والأرض ، أفتراه أراه الملكوت ليوقن ، فلما أيقن رأى كوكباً ، قال « هذا ربى » معتقداً ، فهذا لا يكون أبداً . أيضاً فالقول ربوبية الجهاد أيضاً كفر بالإجماع ، وهو لا يجوز على الأنبياء بالإجماع ، أو قاله بعد بلوغه على سبيل الوضع ، فإن المستدل على فساد قول يحكيه على

ما يقول الخصم ثم يكر عليه بالإفساد ، كما يقول الواحد منا إذا ناظر من يقول بقديم الجسم ، فيقول « الجسم قديم » فإن كان كذلك فلم نشاهده مركباً متغيراً . فقوله « الجسم قديم » إعادة لكلام الخصم حتى يلزم المحال عليه . فكذا هنا قال « هذا ربي » حكاية لقول الخصم . ثم ذكر عقبه ما يدل على فساده وهو قوله « لا أحب الآفلين » . ويؤيد هذا أنه تعالى مدحه في آخر هذه الآية على هذه . انتهى . كذا في القسطلاني . وهو بحث نفيس ، غير أن ما ذكره من أن الحافظ ابن حجر نقل كلام القرطبي وأقره غير صحيح ، بل حكاية الحافظ ناقلاً له عن الغير بلفظ يقال ، ثم أعقبه آخرأ باعتماد خلافه . وعبرة الحافظ في الفتح : هكذا قال القرطبي ، ذكر الكوكب يقتضى أنها أربع . وقد جاء في رواية ابن سيرين بصيغة الحصر ، فيحتاج في ذكر الكوكب إلى تأويل ، قلت : الذى يظهر أنها وهم من بعض الرواة فإنه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة . والذى اتفقت عليه الطرق ذكر سارة بدون الكوكب ، وكأنه لم يعد مع أنه أدخل من ذكر سارة لما يقال إنه قاله في حال الطفولية ، فلم يعدها لأن حال الطفولية ليست بحال تكليف . وهذه الطريق لابن إسحاق . وقيل : إنما قال ذلك بعد البلوغ ، لكنه قاله على طريق الاحتجاج على قومه ، تنبيهاً على أن الذى يتغير لا يصلح للربوبية . وهذا قول الأكثر أنه قاله توبيخاً لقومه أو تهكماً بهم ، وهو المعتمد ، ولهذا لم يعد ذلك في الكذبات . انتهى . فتأمل قول الحافظ . وهذا قول الأكثر وهو المعتمد ، فإنه صريح في خلاف ما فهمه القسطلاني . وزعم أن الحافظ أقر القرطبي عليه ، فسقط جميع ما رد به من حاول المناظرة بقوله : وتلك حجبتنا آتيناها إبراهيم على قومه . ولذا لم تعد هذه مع تلك الثلاث المذكورة (قال أبو هريرة : تلك) يعنى هاجر (أمكم يا بنى ماء السماء) لكثرة ملازمتهم الفلوات التى بها مواقع المطر لرعى دوابهم . وقال الخطابي : وقيل : إنما أراد زمزم أنبعها الله لهاجر فعاشوا بها فصاروا كأنهم أولادها . وذكر ابن حبان في صحيحه أن كل من كان من ولد هاجر يقال له « ولد ماء السماء » لأن إسماعيل ولد هاجر وقد ربي بماء زمزم ، وهى ماء السماء الذى أكرم الله به إسماعيل حين ولدته هاجر ، فأولادها أولاد ماء السماء . وقيل : ماء السماء هو عامر جد الأوس والخزرج ، سمي بذلك لأنه كان إذا قحط الناس أقام لهم ماله مقام المطر .

وهذا الحديث أخرجه في البيع والنكاح أيضاً ، ومسلم في الفضائل . وفي الحديث مشروعية أخوة الإسلام وإباحة المعارض ، والرخصة في الانقياد للظالم والغاصب ، وقبول صلة الملك الظالم ، وقبول هدية المشرك ، وإجابة الدعاء بإخلاص النية ، وكفاية الرب لمن أخلص في الدعاء بعمله الصالح . ونظيره قصة أصحاب الغار . وفيه ابتلاء الصالحين لرفع درجاتهم . ويقال : إن الله كشف لإبراهيم حتى رأى حال الملك مع سارة معانية ، وأنه لم يصل منها إلى شيء . ذكر ذلك في التيجان . وفيه أن من نابه أمر مهم من الكرب ينبغي له أن يفزع إلى الصلاة . وفيه أن الموضوع كان مشروعاً للأثم قبلنا وليس مختصاً بهذه الأمة ولا بالأنبياء لثبوت ذلك عن سارة ، والجمهور على أنها ليست نبية . كذا في الفتح .

(وقد تقدم حديث أم شريك) غزية أو غزيلة العامرية ، ويقال الانتصاري (رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وآله (وسلم أمر بقتل الوزغ) بفتححتين (وقد تقدم ، وزاد هنا : وكان ينفخ) النار (على إبراهيم عليه السلام) حين أُلقي فيها ، وكل دابة في الأرض كانت تطفئها عنه . وفي حديث عائشة : لما أُحرق بيت المقدس . كانت الأوزاغ تنفخه . ذكره الكمال الدميري . وفي الطبراني عن ابن عباس مرفوعاً : اقتلوا الوزغ ولو في جوف الكعبة . وفي إسناده عمر بن قيس المكي وهو ضعيف . ووقع في حديث عائشة عند ابن ماجه وأحمد أن إبراهيم لما أُلقي في النار لم يكن في الأرض دابة إلا أطفأت عنه إلا الوزغ فإنها كانت تنفخ عليه ، فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقتلها . قال في الفتح : ذكر بعض الحكماء أن الوزغ أصم ، وأنه لا يدخل بيتاً فيه زعفران ، وأنه يلقح بفيه ، وأنه يبيض ، ويقال لكبارها سام أبرص ، وهو بتشديد الميم .

الحديث الخامس والستون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَوَّلُ مَا اتَّخَذَ النَّسَاءُ الْمِنْطَقَ مِنْ قَبْلِ أُمِّ إِسْمَاعِيلَ ، اتَّخَذَتْ مِنْطَقًا لِيَتَعَفَّى أَثَرُهَا عَلَى سَارَّةَ ، ثُمَّ جَاءَ بِهَا إِبْرَاهِيمُ وَبَابِنَهَا إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ تُرْضِعُهُ حَتَّى وَضَعَهُمَا عِنْدَ الْبَيْتِ عِنْدَ دَوْحَةٍ فَوْقَ زَمْزَمَ فِي أَعْلَى الْمَسْجِدِ ، وَلَيْسَ بِمَكَّةَ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ وَلَيْسَ بِهَا مَاءٌ ، فَوَضَعَهُمَا هُنَالِكَ وَوَضَعَ عِنْدَهُمَا جِرَابًا فِيهِ تَمْرٌ ، وَسِقَاءٌ ، فِيهِ مَاءٌ ، ثُمَّ قَفَى إِبْرَاهِيمُ مُنْطَلِقًا ، فَتَبِعَتْهُ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ فَقَالَتْ : يَا إِبْرَاهِيمُ أَيْنَ تَذْهَبُ وَتَتْرُكُنَا بِهَذَا الْوَادِي الَّذِي لَيْسَ فِيهِ إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ ، فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ مِرَارًا ، وَجَعَلَ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهَا ، فَقَالَتْ لَهُ : اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَذَا ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَتْ : إِذَنْ لَا يُضِيعُنَا ، ثُمَّ رَجَعَتْ ، فَاَنْطَلَقَ إِبْرَاهِيمُ حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ الثَّنِيَّةِ حَيْثُ لَا يَرُونَهُ اسْتَقْبَلَ بِوَجْهِهِ الْبَيْتَ ، ثُمَّ دَعَا بِهِؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ ، وَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ : « رَبِّ إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ » ، حَتَّى بَلَغَ « يَشْكُرُونَ » ، وَجَعَلَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ تُرْضِعُ إِسْمَاعِيلَ وَتَشْرَبُ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ حَتَّى إِذَا نَفِدَ مَا فِي السَّقَاءِ عَطِشَتْ وَعَطِشَ ابْنُهَا وَجَعَلَتْ تَنْظُرُ إِلَيْهِ يَتَلَوَّى ، أَوْ قَالَ يَتَلَبَّطُ ، فَاَنْطَلَقَتْ كَرَاهِيَةً أَنْ تَنْظُرَ إِلَيْهِ ، فَوَجَدَتْ الصِّفَا أَقْرَبَ جَبَلٍ فِي الْأَرْضِ يَلِيهَا فَقَامَتْ عَلَيْهِ ، ثُمَّ اسْتَقْبَلَتْ الْوَادِي تَنْظُرُ ، هَلْ تَرَى أَحَدًا ، فَلَمْ تَرَ أَحَدًا ، فَهَبَطَتْ مِنَ الصِّفَا حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ الْوَادِي رَفَعَتْ طَرْفَ دِرْعِهَا ، ثُمَّ سَعَتْ سَعَى الْإِنْسَانِ الْمَجْهُودِ حَتَّى جَاوَزَتْ الْوَادِي ، ثُمَّ أَتَتْ الْمَرْوَةَ فَقَامَتْ عَلَيْهَا ، وَنَظَرَتْ هَلْ تَرَى أَحَدًا فَلَمْ تَرَ أَحَدًا ، فَفَعَلَتْ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِذَلِكَ سَعَى النَّاسُ بَيْنَهُمَا ، فَلَمَّا أَشْرَفَتْ عَلَى الْمَرْوَةِ سَمِعَتْ صَوْتًا ، فَقَالَتْ : صِهْ ، تُرِيدُ نَفْسَهَا ، ثُمَّ تَسَمَّعَتْ فَسَمِعَتْ أَيْضًا ، فَقَالَتْ :

قَدْ أَسْمَعْتَ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ غِوَاثٌ فَإِذَا هِيَ بِالْمَلِكِ عِنْدَ مَوْضِعِ زَمْزَمَ
 فَسَحَتْ بَعْقِيهِ ، أَوْ قَالَ بِجَنَاحِهِ ، حَتَّى ظَهَرَ الْمَاءُ ، فَجَعَلَتْ تُخَوِّضُهُ
 وَتَقُولُ بِيَدِهَا هَكَذَا ، وَجَعَلَتْ تَغْرِفُ مِنَ الْمَاءِ فِي سِقَانِهَا ، وَهُوَ يَفُورُ
 بَعْدَ مَا تَغْرِفُ ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَرْحَمُ اللَّهُ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ ،
 لَوْ تَرَكَتْ زَمْزَمَ ، أَوْ قَالَ لَوْ لَمْ تَغْرِفْ مِنَ الْمَاءِ ، لَكَانَتْ زَمْزَمُ عَيْنًا
 مَعِينًا ، قَالَ : فَشَرِبَتْ وَأَرْضَعَتْ وَلَدَهَا ، فَقَالَ لَهَا الْمَلِكُ : لَا تَخَافُوا
 الضَّبْعَةَ فَإِنَّ هَاهُنَا بَيْتَ اللَّهِ يَبْنِي هَذَا الْغُلَامُ وَأَبُوهُ ، وَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ
 أَهْلَهُ ، وَكَانَ الْبَيْتُ مُرْتَفِعًا مِنَ الْأَرْضِ كَالرَّابِيَةِ تَأْتِيهِ السُّيُولُ فَتَأْخُذُ
 عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ ، فَكَانَتْ كَذَلِكَ حَتَّى مَرَّتْ بِهِمْ رُفْقَةٌ مِنْ جُرْهُمَ
 أَوْ أَهْلُ بَيْتٍ مِنْ جُرْهُمَ مُقْبِلِينَ مِنْ طَرِيقِ كَدَاءٍ فَتَزَلُّوا فِي أَسْفَلِ مَكَّةَ
 فَرَأَوْا طَائِرًا عَائِفًا ، فَقَالُوا : إِنَّ هَذَا الطَّائِرَ لَيَدُورُ عَلَى مَاءٍ لَعَهْدُنَا هَذَا
 الْوَادِي وَمَافِيهِ مَاءٌ ، فَأَرْسَلُوا جَرِيًّا أَوْ جَرِيَيْنِ فَإِذَا هُم بِالْمَاءِ ، فَرَجَعُوا
 فَأَخْبَرُوهُمْ بِالْمَاءِ فَاقْبَلُوا . قَالَ : وَأُمُّ إِسْمَاعِيلَ عِنْدَ الْمَاءِ ، فَقَالُوا :
 أَتَأْذِنِينَ لَنَا أَنْ نَنْزِلَ عِنْدَكَ ؟ فَقَالَتْ : نَعَمْ ، وَلَكِنْ لَا حَقَّ لَكُمْ فِي
 الْمَاءِ ، قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَأُلْقَى ذَلِكَ أُمَّ
 إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ تُحِبُّ الْأَنْسَ ، فَتَزَلُّوا وَأَرْسَلُوا إِلَى أَهْلِيهِمْ ، فَتَزَلُّوا
 مَعَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ بِهَا أَهْلُ أَبْيَاتٍ مِنْهُمْ ، وَشَبَّ الْغُلَامُ وَتَعَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ
 مِنْهُمْ وَأَنْفَسَهُمْ وَأَعَجَبَهُمْ حِينَ شَبَّ ، فَلَمَّا أَدْرَكَ الْحُلُمَ زَوَّجُوهُ امْرَأَةً
 مِنْهُمْ ، وَمَاتَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ ، فَجَاءَ إِبْرَاهِيمُ بَعْدَ مَا تَزَوَّجَ إِسْمَاعِيلُ
 يُطَالِعُ تَرْكَتَهُ فَلَمْ يَجِدْ إِسْمَاعِيلَ ، فَسَأَلَ امْرَأَتَهُ عَنْهُ ، فَقَالَتْ : خَرَجَ
 يَبْتَغِي لَنَا ، ثُمَّ سَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ ، فَقَالَتْ : نَحْنُ بِشَرٍّ ، نَحْنُ
 فِي صَيْقٍ وَشِدَّةٍ ، فَشَكَتْ إِلَيْهِ ، قَالَ : فَإِذَا جَاءَ زَوْجُكِ فَاقْرَئِي عَلَيْهِ
 السَّلَامَ ، وَقُولِي لَهُ يُغَيِّرُ عَتَبَةَ بَابِهِ ، فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ كَأَنَّهُ آنَسَ

شَيْئاً ، فَقَالَ : هَلْ جَاءَكُمْ مِنْ أَحَدٍ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، جَاءَنَا شَيْخٌ كَذَا
وَكَذَا فَسَأَلَنَا عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ ، وَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا ، فَأَخْبَرْتُهُ أَنَا فِي
جَهْدٍ وَشِدَّةٍ ، قَالَ : فَهَلْ أَوْصَاكَ بِشَيْءٍ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ
عَلَيْكَ السَّلَامَ ، وَيَقُولُ غَيْرَ عَتَبَةَ بَابِكَ ، قَالَ : ذَاكَ أَبِي ، وَقَدْ أَمَرَنِي
أَنْ أَفَارِقَكَ ، الْحَقُّ بِأَهْلِكَ ، فَطَلَّقَهَا وَتَزَوَّجَ مِنْهُمْ أُخْرَى ، فَلَبِثَ عَنْهُمْ
إِبْرَاهِيمُ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ أَنَاهُمْ بَعْدُ فَلَمْ يَجِدْهُ ، فَدَخَلَ عَلَى أَمْرَأَتِهِ فَسَأَلَهَا
عَنْهُ ، فَقَالَتْ : خَرَجَ يَبْتَغِي لَنَا ، قَالَ : كَيْفَ أَنْتُمْ ، وَسَأَلَهَا عَنْ
عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ ، فَقَالَتْ : نَحْنُ بِخَيْرٍ وَسَعَةٍ وَأَنْتِ عَلَى اللَّهِ ، فَقَالَ :
مَا طَعَامُكُمْ ؟ قَالَتْ : اللَّحْمُ ، قَالَ : فَمَا شَرَابُكُمْ ؟ قَالَتْ : الْمَاءُ ،
قَالَ : اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي اللَّحْمِ وَالْمَاءِ ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ حَبٌّ وَلَوْ كَانَ لَهُمْ دَعَا لَهُمْ فِيهِ ، قَالَ : فَهُمَا
لَا يَخْلُو عَلَيْهِمَا أَحَدٌ بِغَيْرِ مَكَّةَ إِلَّا لَمْ يُوَافِقَاهُ ، قَالَ : فَإِذَا جَاءَ زَوْجُكَ
فَاقْرَأْنِي عَلَيْهِ السَّلَامَ وَمُرِّيهِ يُثْبِتُ عَتَبَةَ بَابِهِ ، فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ قَالَ :
هَلْ أَنَا كُمْ مِنْ أَحَدٍ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، أَنَا شَيْخٌ حَسَنُ الْهَيْئَةِ وَأَنْتِ
عَلَيْهِ ، فَسَأَلَنِي عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ ، فَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا فَأَخْبَرْتُهُ أَنَا
بِخَيْرٍ ، قَالَ : فَأَوْصَاكَ بِشَيْءٍ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، هُوَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ
وَيَأْمُرُكَ أَنْ تُثْبِتَ عَتَبَةَ بَابِكَ ، قَالَ : ذَاكَ أَبِي ، وَأَنْتِ الْعَتَبَةُ ، أَمَرَنِي
أَنْ أُمْسِكَكَ ، ثُمَّ لَبِثَ عَنْهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِسْمَاعِيلُ
يَبْرَى نَبلاً لَهُ تَحْتَ دَوْحَةٍ قَرِيباً مِنْ زَمْزَمَ ، فَلَمَّا رَأَاهُ قَامَ إِلَيْهِ فَصَنَعَا
كَمَا يَصْنَعُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ وَالْوَلَدُ بِالْوَالِدِ ، ثُمَّ قَالَ : يَا إِسْمَاعِيلُ إِنَّ اللَّهَ
أَمَرَنِي بِأَمْرٍ ، قَالَ : فَاصْنَعْ مَا أَمَرَكَ رَبِّكَ ، قَالَ : وَتُعِينُنِي ، قَالَ :
وَأُعِينُكَ ، قَالَ : فَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَبْنِيَ هَاهُنَا بَيْتاً ، وَأَشَارَ إِلَى آكَمَةِ
مُرْتَفَعَةٍ عَلَى مَا حَوْلَهَا ، قَالَ : فَعِنْدَ ذَلِكَ رَفَعَا الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ ،

فَجَعَلَ إِسْمَاعِيلُ يَأْتِي بِالْحِجَارَةِ وَإِبْرَاهِيمُ يَبْنِي حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَ الْبِنَاءُ جَاءَ
 بِهِذَا الْحَجَرِ فَوَضَعَهُ لَهُ فَقَامَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَبْنِي وَإِسْمَاعِيلُ يُنَاوِلُهُ الْحِجَارَةَ
 وَهُمَا يَقُولَانِ : « رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : أول ما اتخذ النساء المنطق) بكسر
 الميم وفتح الطاء بينهما نون ساكنة : ما تشده المرأة على وسطها عند الشغل
 لثلاث تعثر في ذيلها (من قبل) بكسر القاف وفتح الباء من جهة (أم إسماعيل
 اتخذت منطقاً) وذلك أن سارة وهبتها للخليل عليه السلام فحملت منه بإسماعيل ،
 فلما وضعت غارت ، فحلفت لتقطعنّ منها ثلاثة أعضاء ، فاتخذت هاجر منطقاً
 فشدت به وسطها وهربت وجرت ذيلها (لتعنى) لتخفى (أثرها) وتمحوه
 (على سارة) قال الكرمانى : معناه أنها تزيت بزى الخلد إشعاراً بأنها خادمتها
 لتستميل خاطرها وتصلح ما فسد ، يقال : عنى على ما كان منه إذا أصلح
 بعد الفساد . انتهى . ويقال : إن إبراهيم شفع فيها وقال لسارة : حللى يمينك
 بأن تثقبى أذنيها وتخفضيها ، فكانت أول من فعل ذلك . وفي رواية ابن علية
 عند الإسماعيلي : أول ما اتخذت العرب جرّ الذبول عن أم إسماعيل . وذكر
 الحديث . ويقال : إن سارة اشتدت بها الغيرة فخرج إبراهيم بإسماعيل وأمه
 إلى مكة كذلك . وعن مجاهد وغيره أن الله لما بوأ إبراهيم مكان البيت خرج
 بإسماعيل وهو طفل صغير . وأنه قال : وخملوا فيما حدثت على البراق . كذا
 في الفتح (ثم جاء بها) بهاجر (إبراهيم وبابنها إسماعيل) على البراق (وهى
 ترضعه) الواو للحال (حتى وضعهما عند) موضع (البيت) الحرام قبل أن
 يبنيه (عند دوحة) شجرة عظيمة (فوق زمزم فى أعلى) مكان (المسجد
 وليس بمكة يومئذ أحد) ولا بناء (وليس بها ماء ، فوضعهما هنالك ووضع
 عندهما جراباً) بكسر الجيم ، من جلد (فيه تمر وسقاء فيه ماء) بكسر السين ،
 قرية صغيرة (ثم قفى إبراهيم) بالفاء المشددة ، أى ولى راجعاً إلى الشام
 (منطلقاً) وفي رواية ابن إسحق : فانصرف إبراهيم إلى أهله بالشام ، ونزل
 إسماعيل وأمه إلى البيت (فتبعته أم إسماعيل فقالت) له (يا إبراهيم أين تذهب
 وتركننا بهذا الوادى الذى ليس فيه إنس) بكسر الهمزة ، ضد الجن (ولا شيء

فقلت له ذلك مراراً) وفي رواية : فأدركته بكداء . وعن سعيد بن جبير أنه نادته بأعلى صوتها ثلاثاً ، فأجابها في الثالثة ، فقلت له : من أمرك بكذا ؟ قال : الله (وجعل) إبراهيم . (لا يلتفت إليها ، فقلت له : آله الذي أمرك بهذا ؟ قال) إبراهيم (نعم ، قالت إذن لا يضيعنا) وفي رواية ابن جريج : فقلت : حسبي . وفي رواية : فقلت : رضيت بالله رباً (ثم رجعت) إلى موضع الكعبة (فانطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية) بأعلى مكة حيث دخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم مكة (حيث لا يروونه استقبل بوجهه البيت) أي موضعه (ثم دعا بهؤلاء الكلمات) أي الدعوات (ورفع يديه فقال : رب) وفي رواية : ربنا ، وهو الموافق للتزويل (إني أسكنت ذرية) من ذريتي (المراد بها إسماعيل ومن ولد منه ، فإن إسماعيل متضمن لإسماعيلهم) (بواد) أي في واد هو مكة (غير ذى زرع) قال الزمخشري : لا يكون فيه شيء من زرع قط ، كقوله : « قرآنًا عربياً غير ذى عوج » بمعنى لا يوجد فيه اعوجاج ، ما فيه إلا الاستقامة لا غير . انتهى . قال الطيبي : هذه المبالغة يفيدها معنى الكتابة ، لأن نفي الزرع لا يستلزم كون الوادى غير صالح للزرع ، ولأنه نكرة في سياق النفي (عند بيتك المحرم) الذى يحرم عنده ما لا يحرم عند غيره ، أو حرمت التعرض له والتهاون به ، أو لم يزل معظماً يهابه كل جبار ، أو حرم من الطوفان ، أى منع منه ، كما يسمى عتيقاً لأنه أعتق من الطوفان ، أو لأن موضع البيت حرم يوم خلق السموات والأرض وحف بسبعة من الملائكة (حتى بلغ : يشكرون) قال في الكشف : فأجاب الله دعوة خليله ، فجعله حرماً آمناً تجبى إليه ثمرات كل شيء ، رزقاً من لدنه ، ثم فضله في وجود أصناف الثمار فيه على كل ريف وعلى أخصب البلاد وأكثرها ثماراً ، وفي أى بلد من بلاد الشرق والغرب ترى الأعجوبة التى يريكها الله بواد غير ذى زرع ، وهى اجتماع البواكير والفواكه المختلفة الأزمان من الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد ، وليس ذلك من آياته بعجب ، أعادنا الله تعالى إلى حرمة بمنه وكرمه ، ووفقنا لشكر نعمه (وجعلت أم إسماعيل ترضع إسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى إذا نفد) بكسر الفاء ، أى فرغ (ما فى السقاء عطشت) زاد الفاكهى من حديث أبى جهم : فانقطع لبنها . وفي رواية : كان

إسماعيل حينئذ ابن سنتين ، (وعطش ابنها وجعلت تنظر إليه يتلوى)
يتقلب ظهره لبطن (أو قال يتلبط) أى يتمرغ ويضرب بنفسه على الأرض
من لبط به إذا صرع . وقال الداودى : يحرك لسانه وشفثيه كأنه يموت .
وفى رواية : يتلمظ . وفى رواية عطاء بن السائب : فلما ظمى إسماعيل جعل
يضرب الأرض بعقبه . وفى رواية إبراهيم بن نافع : كأنه يتنشق للموت ،
أى يشق ويعلو صوته ويخفض كالذى ينازع (فانطلقت) هاجر (كراهية
أن تنظر إليه) فى هذه الحالة الصعبة (فوجدت الصفا) بالقصر (أقرب جبل
فى الأرض يليها ، فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر) وفى رواية عطاء
ابن السائب : والوادى يومئذ عميق . وفى حديث أبى جهم : تستغيث ربها
وتدعوه (هل ترى أحداً ، فلم تر أحداً فهبطت من الصفا) بفتح الباء ،
من هبطت (حتى إذا بلغت الوادى رفعت طرف درعها) بكسر الدال ،
أى قيصها ، لثلاث تعثر فى ذيله (ثم سعت سعى الإنسان المجهود) أى الذى
أصابه الجهد وهو الأمر الشاق (حتى جاوزت الوادى ، ثم أتت المروة
فقامت عليها ونظرت هل ترى أحداً ، فلم تر أحداً ، ففعلت ذلك سبع
مرات) فى حديث أبى جهم : وكان ذلك أول ما سعى بين الصفا والمروة .
وفى رواية إبراهيم بن نافع : إنها كانت فى كل مرة تتفقد إسماعيل وتنظر
ما حدث له بعدها . وقال فى روايته : فلم تقرها نفسها ، أى لم تتركها نفسها
مستقرة فتشاهده فى حال الموت ، فرجعت ، وهذا فى المرة الأخيرة (قال
ابن عباس : قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم : فذلك سعى الناس
بينهما) بين الصفا والمروة (فلما أشرفت على المروة سمعت صوتاً ، فقالت :
صه) أى اسكتى (تريد نفسها) لتسمع ما فيه فرج لها (ثم تسمعت) أى
تكلفت السماع واجتهدت فيه (فسمعت أيضاً ، فقالت : قد أسمعت) بفتح
التاء (إن كان عندك غواث) بكسر المعجمة وفتح الواو مخففة . ولأبى ذر
بضم الغين . وفى الفتح : غواث بفتحها للأكثر . قال فى المصابيح : وبذلك
قيده ابن الخشاب وغيره من أئمة اللغة . قيل : وليس فى الأصوات فعال
بفتح أوله غيره وإنما يأتى بالضم مثل البكاء والدعاء ، وبالكسر مثل النداء
والصياح . وحكى ابن الأثير ضم أوله ، والمراد به على هذا المستغيث . وحكى
ابن قرقول كسره أيضاً . وفى الصحاح : غوَّث الرجل إذا قال : واغوثاء ،

والاسم الغوث والغوث والغوث . قال الفراء : يقال : أجاب الله دعاءه وغواثه وغواثه . وفي القاموس : الاسم الغوث والغوث بالضم وفتح شاذ ، واستغاثني فأغثته لإغاثة ومغوثة ، والاسم الغياث بالكسر ، وبالجملة فجزاء الشرط مخدوف تقديره فأغثني (فإذا هي بالملك) جبريل عليه السلام (عند موضع زمزم) وفي حديث عليّ عند الطبري بإسناد حسن : فناداها جبريل فقال : من أنت ؟ قالت : أنا هاجر أم ولد إبراهيم ، قال : فإلى من وكلكما ؟ قالت : إلى الله ، قال : وكلكما إلى كاف (فبحث بعقبه) أي حفر بمؤخر رجله . قال السبيلي : في تفجيرها إياها بالعقب دون أن يفجرها باليد . أو غيرها إشارة إلى أنها العقب لإسماعيل وارثة وهو محمد وأُمته ، كما قال تعالى : « وجعلها كلمة باقية في عقبه » أي في أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (أو قال : بجناحه) شك من الراوي . وفي رواية إبراهيم بن نافع : فقال بعقبه هكذا ، أو غمز عقبه على الأرض ، وهي تعين أن ذلك كان بعقبه . وفي رواية ابن جريج : فركض برجله جبريل . وفي حديث عليّ : فخفض الأرض بإصبعه فنبعت زمزم . وقال ابن إسحق في روايته : فرغم العلماء أنهم لم يزالوا يسمعون أنها همزة جبريل عليه السلام (حتى ظهر الماء) وفي رواية ابن جريج : ففاض الماء . وفي رواية ابن نافع : فانبتق الماء أي تفجر (فجعلت) هاجر (تحوضه) أي تصيره مثل الحوض لئلا يذهب الماء وفي رواية ابن نافع : فدهشت أم إسماعيل فجعلت تحفر . وفي رواية عطاء ابن السائب : فجعلت تخفض الأرض بيديها (وتقول بيدها هكذا) هو حكاية فعلها وهو من إطلاق القول على الفعل (وجعلت تغرف من الماء في سقاها وهو يفور بعد ما تغرف) أي ينبع كقوله تعالى : « وفار التنور » قال ابن عباس (قال : النبي صلى الله عليه وآله وسلم : يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم ، أو قال : لو لم تغرف من الماء) شك من الراوي . وهذا القدر صرح ابن عباس برفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وفيه إشعار بأن جميع الحديث مرفوع (لكانت زمزم عيناً معيناً) بفتح الميم جارياً على وجه الأرض ، لأنها لما داخلها كسب هاجر قصرت على ذلك (قال : فشربت) هاجر (وأرضعت ولدها ، فقال لها الملك) جبريل (لا تخافوا الضيعة) بفتح الضاد المعجمة وسكون التحتية الهلاك . وعبر بالجمع على القول بأن

أقل الجمع اثنان أو هما وذرية إسماعيل أو أعم . وفي حديث أبي جهم : لا تخاف أن ينفد الماء . وعند الفاكهي من رواية علي بن الوازع عن أيوب : لا تخاف على أهل هذا الوادي ظمأ فإنها عين يشرب منها ضيفان الله . وزاد في حديث أبي جهم : فقالت : بشرك الله بخير (فإن ها هنا بيت الله) أشار لها إلى البيت وهو يومئذ هدره حمراء فقال : هذا بيت الله العتيق ، واعلمي أن إبراهيم وإسماعيل يرفعانه . وفي رواية : فإن هذا بيت الله (يبنى هذا الغلام وأبوه وأن الله لا يضيع أهله ، وكان البيت) الحرام (مرتفعاً من الأرض كالراية) ما ارتفع من الأرض . وروى ابن أبي حاتم من طريق عبد الله بن عمرو بن العاص قال : لما كان زمن الطوفان رفع البيت فكان الأنبياء يحجونه ولا يعلمون مكانه حتى بوأه الله لإبراهيم وأعلمه مكانه . وروى البيهقي في الدلائل من طريق أخرى عن عبد الله بن عمر مرفوعاً : بعث الله جبريل إلى آدم فأمره ببناء الكعبة فبناه آدم ثم أمر بالطواف به ، وقيل له : أنت أول الناس وهذا أول بيت وضع للناس . وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء : إن آدم أول من بنى البيت . وقيل : بنته الملائكة قبله . وعن وهب بن منبه : أول من بناه شيث بن آدم ، والأول أثبت (تأتبه السيول فتأخذ عن يمينه وشماله ، فكانت) هاجر (كذلك) تشرب وترضع ولدها ، ولعلها كانت تعتذى بماء زمزم فيكفيها عن الطعام والشراب (حتى مرت بهم رفقة) بضم الراء : جماعة مختلطون ، سواء كانوا في سفر أم لا (من جرهم) بضم الجيم والهاء : حتى من اليمن ، وكانت جرهم يومئذ قريباً من مكة . قال في الفتح : هو ابن قحطان بن عامر بن شالخ بن أرفخشذ ابن سام بن نوح . وقيل : ابن يقطن . قال ابن إسحق : وكان جرهم وأخوه قطور أول من تكلم بالعربية عند تبليل الألسن ، وكان رئيس جرهم مضاض ابن عمرو ، ورئيس قطور السميدع ، ويطلق على الجميع جرهم . وقيل : إن أصلهم من العمالة (أو أهل بيت من جرهم) حال كونهم (مقبلين) متوجهين (من طريق كداء) بفتح الكاف ممدوداً . قال في الفتح : وهو في جميع الروايات كذلك ، وهو أعلى مكة . قال القسطلاني : نعم في رواية ابن عساكر بضم الكاف والقصر ، ولعل الحافظ لم يقف عليها (فترلوا في أسفل مكة فرأوا طائراً عاثفاً) وهو الذي يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يمضي

عنه (فقالوا : إن هذا الطائر ليدور على ماء لعهدنا) بلام مفتوحة للتأكيد (بهذا الوادى وما فيه ماء ، فأرسلوا جرياً) بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد الياء : رسولا واحداً ينظر هل هناك ماء أم لا (أو جريين) رسولين اثنين ، وقد يطلق على الوكيل وعلى الأجير ، وسمى الرسول جرياً لأنه يجرى مجرى مرسله ، أو يجرى مسرعاً فى حاجته ، والشك من الراوى (فإذا هم) الجرى أو الجريان ومن تبعهما (بالماء فرجعوا) إلى جرهم (فأخبروهم بالماء ، فأقبلوا) إلى جهة الماء (قال : وأم إسماعيل) كائنة (عند الماء ، فقالوا) لها (أتأذنين لنا أن ننزل عندك ؟ فقالت : نعم) أذنت لكم فى النزول (ولكن لاحق لكم فى الماء . قالوا : نعم) قال ابن عباس (قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم : فألقى) أى وجد (ذلك) الحى الجرهمى (أم إسماعيل) أى ألقى استئذان جرهم بالنزول أم إسماعيل (وهى تحب الأنس) أى جنسها (فتزلوا) عندها (وأرسلوا إلى أهلهم فترلوا معهم) بمكة (حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم ، وشب الغلام) وفى حديث أبى جهم : ونشأ إسماعيل بين ولدانهم (وتعلم العربية منهم) فيه إشعار بأن لسان أمه وأبيه لم يكن عربياً ، وفيه تضعيف لقول من روى . أنه أول من تكلم بالعربية . وقد وقع ذلك من حديث ابن عباس عند الحاكم فى المستدرک بلفظ : أول من نطق بالعربية إسماعيل . وروى الزبير بن بكار فى النسب من حديث على بإسناد حسن : أول من فتق الله لسانه بالعربية البينة إسماعيل . وبهذا القيد يجمع بين الخبرين ، فيكون أوليته فى ذلك بحسب الزيادة فى البيان لا الأولية المطلقة ، فيكون بعد تعلمه أصل العربية من جرهم ألهمه الله تعالى العربية الفصيحة المينة فنطق بها . ويشهد لهذا ما حكى ابن هشام عن الشرقى بن قطاما أن عربية إسماعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن قحطان وبقايا حمير وجرهم . ويحتمل أن تكون الأولية فى الحديث مقيدة بإسماعيل بالنسبة إلى بقية إخوته من ولد إبراهيم ، فإسماعيل أول من نطق بالعربية من ولد إبراهيم . وقال ابن دريد فى كتاب الوشاح : أول من نطق بالعربية يعرب بن قحطان ثم إسماعيل : قال فى الفتح : وهذا لا يوافق من قال : إن العرب كلها من ولد إسماعيل (وأنفسهم) . بفتح الفاء والسين ، أى رغبتهم فيه وفى مصاهرتة ، يقال : أنفستى فلان فى كذا ، أى رغبتى فيه . وقال فى المصابيح : أى صار

(٨ - عون البارى - ج ٤)

نفيساً فيهم رفيعاً يتنافس في الوصول إليه . وفي الفتح : أنفسمهم بفتح الفاء
بلغظ أفعل التفضيل : من النفاسة . تعقبه في العمدة فقال : إنه غلط ، وليس
هو إلا فعلاً ماضياً من الإنفاس ، والفاعل فيه إسماعيل (وأعجبهم حين شب .
فلما أدرك) الحلم (زواجه امرأة منهم) اسمها عمارة بنت سعد بن أسامة فيما
قاله ابن إسحق ، أو هي الحذاء بنت سعد فيما قاله السهيلي والمسعودي ، أو حي
بنت أسعد بن عملق فيما قاله عمر بن شبة . وعند الفاكهي عن ابن إسحق أنه خطبها
إلى أبيها فزوجها منه (وماتت أم إسماعيل) هاجر في خلال ذلك . قيل :
ولها من العمر تسعون سنة ، ودفنها بالحجر (فجاء إبراهيم) عليه الصلاة
والسلام (بعد ما تزوج إسماعيل) في رواية عطاء بن السائب : فقدم إبراهيم
وقد ماتت هاجر (يطالع تركته) بكسر الراء ، أى يتفقد حال ما تركه هناك .
وضبطها بعضهم بالسكون ، وقال : التركة بالكسر : بيض النعام ، ويقال
لها التريكة ، وقيل لها ذلك لأنها حين تبيض تترك بيضها وتذهب ثم تعود
تطلبه ، فتحضن ما وجدت ، سواء كان هو أو غيره . كذا في الفتح . قال
ابن التين : هذا يشعر بأن الذبيح إسحق ، لأن المأمور بذبحه كان عند ما بلغ
السعى . وقد قال في هذا الحديث : إن إبراهيم ترك إسماعيل رضيعاً وعاد إليه
وهو متزوج ، فلو كان هذا المأمور بذبحه لذكر في الحديث أنه عاد إليه في
خلال ذلك بين زمان الرضاع والتزويج . وتعقب بأنه ليس في الحديث نفي
هذا الحجب ، فيحتمل أن يكون جاء فأمر بالذبح ، ولم يذكر في الحديث .
قال في الفتح : قلت : وقد جاء ذكر مجيئه بين الزمانين في خبر آخر ، ففي
حديث أبي جهم : كان إبراهيم يزور هاجر كل شهر على البراق ، يغلو
غداة فيأتي مكة ثم يرجع فيقيم في منزله بالشام . وروى الفاكهي من حديث
عليّ نحوه ، وأن إبراهيم كان يزور إسماعيل وأمه على البراق ، فعلى هذا
فقلوله : فجاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل ، أى بعد مجيئه قبل ذلك مراراً ،
والله أعلم (فلم يجد إسماعيل ، فسأل امرأته عنه ، فقالت : خرج يبتغي لنا)
أى يطلب لنا الرزق . وفي رواية ابن جريج : وكان عيش إسماعيل الصيد ،
يخرج فيصيد . وفي حديث أبي جهم : وكان إسماعيل يرعى ما شئته ، ويخرج
متكباً قوسه فيرمى الصيد . وفي حديث ابن إسحق : وكانت مسارحه التي يرعى
فيها السدرة : إلى السر من نواحي مكة (ثم سأها عن عيشهم وهيئتهم) وفي

رواية عطاء بن السائب : وقال : وهل عندك ضيافة (فقالت) له (نحن في شر ، نحن في ضيق وشدة ، فشكت إليه) وفي حديث أبي جهم : فقال لها : هل من منزل ؟ قالت : لا هالكة إذا . قال : فكيف عيشكم ؟ قال : فذكرت جهداً ، فقالت : أما الطعام فلا طعام ، وأما الشاء فلا يحلب إلا المصر ، أى الشخب ، وأما الماء فعلى ما ترى من الغلظ . انتهى . والشخب بفتح المعجمة وسكون الخاء ثم موحدة : أى السيلان (قال) إبراهيم عليه السلام لها (فإذا جاء زوجك) إسماعيل (فاقرئي) بفتح الراء (عليه السلام وقولى له يغير عتبة بابي) بفتح العين ، كناية عن المرأة ، وسماها بذلك لما فيها من الصفات الموافقة ، وهو حفظ الباب وصون ما هو داخله ، وكونها محل الوطاء . ويستفاد منه أن تغيير عتبة الباب يصح أن يقع من كنايات الطلاق ، كأن يقول مثلاً : غيرت عتبة بابي ، أو عتبة بابي مغيرة ، وينوى بذلك الطلاق ، فيقع . قال في الفتح : أخبرت بذلك عن شيخنا شيخ الإسلام البلقيني ، وتامه التفريع على أن شرع من قبلنا شرع لنا إذا حكاها النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم ينكره (فلما جاء إسماعيل كأنه آنس شيئاً) وفي رواية : فلما جاء إسماعيل وجد ريح أبيه (فقال : هل جاءكم من أحد ؟ قالت : نعم جاءنا شيخ كذا وكذا) وفي رواية عطاء بن السائب عند عمر بن شبة : كالمستخفة بشأته (فسألنا عنك) بفتح اللام (فأخبرته) أنك خرجت تبغى لنا (وسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا في جهد) بفتح الجيم (وشدة ، قال) إسماعيل (فهل أوصاك بشيء ؟ قالت : نعم أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول (لك) غير عتبة بابك ، قال : ذاك) بكسر الكاف (أبى) إبراهيم (وقد أمرني أن أفارقك الحق بأهلك) بفتح الحاء المهملة (فطلقها وتزوج منهم) أى من جرهم (أخرى) اسمها شامة بنت مهلهل فيما قاله المسعودي تبعاً للواقدي ثم السهيلي ، أو عاتكة . قال الحافظ : ورأيت في نسخة قديمة من كتاب مكة لعمر بن شبة أنها بشامة بنت مهلهل بن سعد بن عوف وهى مضبوطة بشامة بموحدة ثم معجمة خفيفة ، قال : وقيل اسمها حدة بنت الحارث بن مضااض ، وعن أبي إسحق فيما حكاها ابن سعد أن اسمها وعلة بنت مضااض بن عمرو الجرهمية . وعن ابن الكلبي أنها رعلة بنت يشجب بن يعرب بن لوزان بن جرهم . وذكر الدارقطني في المختلف أن اسمها السيدة بنت مضااض . وحكاها السهيلي أيضاً . وفي حديث

أبى جهم : ونظر إسماعيل إلى بنت مضاض بن عمرو فأعجبته فخطبها إلى أبيها فتروجها . وحكى محمد بن أسعد الحراني أن اسمها هالة بنت الحارث ، وقيل الحنفاء ، وقيل سلمى ، فحصلنا من اسمها على ثمانية أقوال ، ومن اسم أبيها على أربعة (فلبث) بكسر الموحدة (عنهم إبراهيم ما شاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجده) أى إسماعيل (فدخل على امرأته فسألها عنه ، فقالت : خرج يبتغي لنا) الرزق (قال : كيف أنتم ، وسألها عن عيشتهم وهيئتهم ، فقالت : نحن بخير وسعة) بفتح السين . وفي رواية ابن سعد : نحن في خير عيش بحمد الله ، ونحن في لبن كثير ولحم كثير وماء طيب (وأنتت على الله) عز وجل خيراً بما هو أهله (فقال) لها (ما طعامكم ؟ قالت : اللحم . قال : فما شرابكم ؟ قالت : الماء) وزاد في حديث أبى جهم : ذكر اللبن مع اللحم ومع الماء (قال) إبراهيم (اللهم بارك لهم في اللحم والماء) وفي رواية إبراهيم بن نافع : اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم . قال : قال أبو القاسم صلى الله عليه وآله وسلم : بركة بدعوة إبراهيم . وفيه حذف تقديره : في طعام أهل مكة وشرابهم بركة (قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : ولم يكن لهم يومئذ حب) حنطة أو نحوها (ولو كان لهم دعا لهم . فيه ، قال : فهما) أى اللحم والماء (لا يخلو عليهما) بالخاء المعجمة . وفي رواية : لا يخلوان بالتثنية . قال ابن القوطية : خلوت بالشئ واختليت به إذا لم أخلط به غيره . ويقال : خلى الرجل اللبن إذا شرب غيره . وقال الكرمانى : أى لا يعتمدهما (أحد) ويداوم عليهما (بغير مكة إلا لم يوافقاه) لما ينشأ عنهما من انحراف المزاج إلا في مكة فإنها يوافقانه . وهذا من جملة بركاتها وأثر دعاء الخليل عليه السلام . وفي حديث أبى جهم : ليس أحد يخلو على اللحم والماء بغير مكة إلا اشتكى بطنه . وزاد في حديثه : فقالت له : انزل رحمك الله فاطعم واشرب قال : إني لا أستطيع النزول . قالت : فإني أراك شعثاً أفلا أغسل رأسك وأدهنه . قال : بلى إن شئت . فجاءته بالمقام وهو يومئذ أبيض مثل المهابة ، وكان في بيت إسماعيل ملقى ، فوضع قدمه اليمنى وقدم إليها رأسه وهو على دابته فغسلت شق رأسه الأيمن ، فلما فرغ حولت له المقام حتى وضع قدمه اليسرى وقدم إليها برأسه فغسلت شق رأسه الأيسر ، فالأثر الذى في المقام من ذلك ظاهر فيه موضع العقب والإصبع (قال : فإذا جاء زوجك فاقرئى عليه

السلام ومريه يثبت عتبة بابيه) ثم مضى إبراهيم ، فلما جاء إسماعيل (قال : هل أتاكم من أحد ؟ قالت : نعم أتاننا شيخ حسن الهيئة ، وأثنت عليه) خيراً (فسألني عنك ، فأخبرته ، فسألني كيف عيشنا ، فأخبرته أنا بخير) وسعة (قال : فأوصاك بشيء ؟ قالت : نعم ، هو يقرأ عليك السلام ويأمرك أن تثبت عتبة بابك) زاد أبو جهم في حديثه : فإنها صلاح المنزل (قال) إسماعيل لها (ذاك أبي) بكسر الكاف (وأنت العتبة ، أمرني أن أمسكك) زاد أبو جهم : ولقد كنت على كريمة ، ولقد ازددت على كرامة ، فولدت لإسماعيل عشرة ذكور (ثم لبث عنهم) إبراهيم (ما شاء الله ، ثم جاء) إليهم (بعد ذلك وإسماعيل يرى) بفتح الباء (نبلاً له) أى سهماً قبل أن يركب فيه نصله وريشه ، وهو السهم العربي (تحت دوحة) شجرة ، وهى التى نزل إسماعيل وأمه تحتها أول ما قدما مكة كما مر . ووقع فى رواية إبراهيم ابن نافع من وراء زمزم (قريباً من زمزم ، فلما رآه) إسماعيل (قام إليه فصنعاً كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد) من الاعتناق والمصافحة وتقبيل اليد ونحو ذلك . وفى رواية معمر قال : سمعت رجلاً يقول بكياً حتى أجابهما الطير . قال فى الفتح : وهذا إن ثبت يدل على أنه تباعد لقاؤهما (ثم قال) إبراهيم عليه السلام (يا إسماعيل إن الله) عز وجل (أمرنى بأمر ، قال) إسماعيل (فاصنع ما أمرك) به (ربك ، قال : وتعيننى) عليه (قال : وأعينك ، قال) إبراهيم (فإن الله أمرنى أن أبني ها هنا بيتاً ، وأشار إلى أكمة) بفتح الهمزة ، أى رابية (مرتفعة على ما حولها) ووقع فى حديث أبى جهم عند الفاكهى : إن عمر إبراهيم كان يومئذ مائة سنة وعمر إسماعيل ثلاثين سنة (قال : فعند ذلك رفعا) إبراهيم وإسماعيل (القواعد من البيت) جمع قاعدة وهى الأساس : صفة غالبية من القعود بمعنى الثبات ورفعها البناء عليها ، فإنه ينقلها عن هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع . وللفاكهى من حديث عثمان : فبناه إبراهيم وإسماعيل وليس معهما يومئذ غيرهما ، يعنى فى مشاركتهما فى البناء ، وإلا فقد تقدم أنه قد كان نزل الجرهميون من إسماعيل . وفى حديث عثمان وأبى جهم : فبلغ إبراهيم من الأساس أس آدم وجعل طوله فى السماء تسعة أذرع وعرضه فى الأرض ، يعنى دوره ثلاثين ذراعاً ، وكان ذلك بذراعهم . زاد أبو جهم : وأدخل الحجر فى البيت ، وكان قبل ذلك زرباً لغنم إسماعيل ، وإنما بناه بحجارة بعضها على بعض ولم يجعل له سقفاً

وجعل له باباً وحفر له بئراً عند بابه خزانة للبيت يلتقى فيها ما يهدى للبيت .
وفي حديثه أيضاً : إن الله أوحى إلى إبراهيم أن اتبع السكينة ، فحلقت على
موضع البيت كأنها سخابة ، فحفرا يريدان أساس آدم الأول . وفي حديث
على الطبراني والحاكم : رأى على رأسه موضع البيت مثل الغمامة فيه
مثل الرأس ، فكلمه فقال : يا إبراهيم ابن على ظلى أو على قدرى ولا تزدد
ولا تنقص ، وذلك حين يقول الله تعالى : « وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت
... الآية » (فجعل إسماعيل يأتى بالحجارة وإبراهيم يبنى حتى إذا ارتفع البناء جاء)
أى إسماعيل (بهذا الحجر) حجر المقام (فوضعه له) للخليل عليه السلام
(فقام عليه وهو يبنى وإسماعيل يتاوله الحجارة ، وهما يقولان : ربنا تقبل
منا إنك أنت السميع) لدعائنا (العليم) ببنائنا (قال : فجعلنا بيننا حتى
يدورا حول البيت وهما يقولان : ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم)
وقد قيل : ليس فى العالم بناء أشرف من الكعبة ، لأن الأمر بعمارة رب
العالمين ، والمبلغ والمهندس جبريل الأمين ، والبانى هو الخليل ، والتلميذ
المعين لإسماعيل . وفى رواية إبراهيم بن نافع : حتى ارتفع البناء وضعف
الشيخ عن نقل الحجارة ، فقام على الحجر المقام . زاد فى حديث عثمان : ونزل
عليه الركن والمقام ، فكان إبراهيم يقوم على المقام يبنى عليه ويرفعه له
إسماعيل ، فلما بلغ الموضع الذى فيه الركن وضعه يومئذ موضعه ، وأخذ
المقام فجعله لاصقاً بالبيت ، فلما فرغ إبراهيم من بناء الكعبة جاءه جبريل
فأراه المناسك كلها ، ثم قام إبراهيم على المقام فقال : أيها الناس أجيئوا ربكم
فوقف إبراهيم وإسماعيل تلك المواقف ، وحجه إسحق وسارة من بيت
المقدس ، ثم رجع إبراهيم إلى الشام فمات بالشام . وروى الفاكهى بإسناد
صحيح من طريق مجاهد عن ابن عباس قال : قام إبراهيم على الحجر فقال :
يا أيها الناس كتب عليكم الحج ، فأسمع من فى أصلاب الرجال وأرحام
النساء ، فأجابه من آمن من كان سبق فى علم الله أنه يحج إلى يوم القيامة :
لييك اللهم لييك . وفى حديث أبى جهم : ذهب إسماعيل إلى الوادى يطلب
حجراً فتزل جبريل بالحجر الأسود ، وقد كان رفع إلى السماء حين غرقت
الأرض ، فلما جاء إسماعيل فرأى الحجر الأسود قال : من أين هذا ؟ من
جاءك به ؟ قال إبراهيم : من لم يكلنى إليك ولا إلى حجرك . ورواه ابن
أبى حاتم من طريق السدى نحوه ، وأنه كان بالهند وكان ياقوته بيضاء مثل
الثغامة طير أبيض كبير .

الحديث السادس والستون

عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ مَسْجِدٍ وَضِعَ فِي الْأَرْضِ أَوَّلَ ؟ قَالَ : الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ . قَالَ قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ، قَالَ : الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى . قُلْتُ : كَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا ؟ قَالَ : أَرْبَعُونَ سَنَةً ، ثُمَّ أَيْنَمَا أَدْرَكْتِكَ الصَّلَاةُ بَعْدُ فَصَلَّهُ فَإِنَّ الْفَضْلَ فِيهِ .

(عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله أي مسجد وضع في الأرض أول) بضم اللام . قال أبو البقاء : وهي ضمة بناء لقطعه عن الإضافة ، مثل قبل وبعد ، وهو الوجه ، والتقدير : أول كل شيء ، ويجوز الفتح مصروفاً وغير مصروف ، أي أي مسجد وضع أولاً للصلاة (قال : المسجد الحرام ، قال) أبو ذر : (قلت) يا رسول الله (ثم أي) أي ثم أي مسجد وضع بعد المسجد الحرام . وهذا الحديث تفسير المراد بقوله تعالى : « إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة » . ويدل على أن المراد بالبيت بيت العبادة لا مطلق البيوت . وقد ورد ذلك صريحاً عن عليٍّ أخرجه إسحق بن راهويه وابن أبي حاتم وغيرهما بإسناد صحيح عنه قال : كانت البيوت قبله ولكنه كان أول بيت وضع لعبادة الله (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (المسجد الأقصى) مسجد بيت المقدس بنى بعده ، وسمى بالأقصى لبعده المسافة بينه وبين الكعبة أو لأنه لم يكن وراءه مسجداً أو لبعده عن الأقدار والخبائث . والمقدس : المطهر عن ذلك (قلت) يا رسول الله (كم كان بينهما) أي كم بين بناءي المسجدين (قال) عليه السلام بينهما (أربعون سنة) استشكل بأن الخليل بنى الكعبة وسليمان بنى الأقصى وبينهما أكثر من أربعين سنة ، وأجيب بأنه لا دلالة في الحديث على أن الخليل وسليمان ابتداء وضعهما لهما ، بل إنما جسدوا ما كان أسسه غيرهما ، فليس إبراهيم أول من بنى الكعبة ولا سليمان أول من بنى الأقصى . وبناء آدم للكعبة مشهور ، فجائز أن يكون لما فرغ آدم من بناء الكعبة وانتشر ولده في الأرض بنى بعضهم المسجد الأقصى . وفي كتاب التيجان لابن هشام أن آدم لما بنى الكعبة أمره الله تعالى بالمسير إلى بيت المقدس وأن يبنيه ، فبناه ونسك فيه (ثم أينما أدركتك الصلاة

بعد (أى بعد إدراك وقتها (فصله) بهاء السكت (فإن الفضل فيه) أى فى فعل الصلاة إذا حضر وقتها . زاد من وجه آخر عن الأعمش : والأرض لك مسجد ، أى للصلاة فيه . وفى جامع سفيان بن عيينة عن الأعمش أيضاً : فإن الأرض كلها مسجد ، أى صالحة للصلاة فيها . قال فى الفتح : ويخص هذا العموم بما ورد فيه النهى . والله أعلم . وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الصلاة ، والنسائى فيه وفى التفسير ، وابن ماجه فى الصلاة .

الحديث السابع والستون

عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُمْ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نُصَلِّيْ عَلَىكَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قُولُوا : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ .

(عن أبي حميد الساعدي رضى الله عنه أنهم قالوا) أى الصحابة رضى الله عنهم (يا رسول الله ، كيف نصلى عليك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : اللهم صل على محمد) صلاة تليق به (وأزواجه وذريته) نسله أولاد بنته فاطمة رضى الله عنها ، صلاة تليق بهم (كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد) وعند ابن ماجه : كما باركت على آل إبراهيم ، فى العالمين . ولفظ « الآل » مقحم . والمعنى : كما سبقت منك الصلاة على إبراهيم نسألك الصلاة على سيدنا محمد بطريق الأولى . بهذا التقرير يندفع الإيراد المشهور وهو أن من شرط التشبيه أن يكون المشبه به أقوى . والحاصل من الجواب أن التشبيه هنا ليس من باب إلحاق الكامل بالأكمل ، بل من باب التيسير ونحوه . والمراد بالبركة النمو والزيادة من الخير والكرامة ، أو التطهير من العيوب والتركية . أو المراد ثبات ذلك ودوامه واستمراره من قولهم : بركت الإبل ، أى ثبتت على الأرض . وبه جزم أبو اليمن بن عساكر فقال : بارك ، أى فأثبت وأدم لهم ما أعطيتهم من الشرف والكرامة . قال القسطلانى : قال شيخنا : ولم يصرح أحد بوجوب قوله : وبارك على محمد فيما عشنا عليه غير أن ابن حزم ذكر ما يفهم وجوبها فى الجملة ، فقال : على المرء أن يبارك عليه ولو مرة فى العمر ، وأن يقولها بلفظ خبر ابن مسعود أو حميد أو كعب : وظاهر كلام صاحب المغنى من الحنابلة وجوبها فى الصلاة ، فإنه قال : وصفة الصلاة كما ذكره الخرقى . والخرقى إنما ذكر ما اشتمل عليه حديث كعب ، ثم قال : وإلى هنا انتهى الوجوب . والظاهر أن أحداً من الفقهاء لا يوافق على ذلك . قاله المجد الشيرازى . والمرجح أن المراد بآل محمد

هنا من حرمت عليهم الصدقة . وقيل : أهل بيته . وقيل : أزواجه وذريته ، لأن أكثر طرق الحديث جاء بلفظ آل محمد . وثبت الجمع بين الثلاثة ، أى الآل والأزواج والذرية فى حديث أبى هريرة عند أبى داود ، فعلى بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ غيره ، والمراد بالآل فى التشهد الأزواج ومن حرمت عليهم الصدقة وتدخل فيهم الذرية ، فبذلك يجمع بين الأحاديث . وقد أطلق صلى الله عليه وآله وسلم على أزواجه « آل محمد » كما فى حديث عائشة : ما شبع آل محمد من خبز مأدوم ثلاثة أيام . وقيل : الآل : ذرية فاطمة خاصة . حكاه النووى فى المجموع . وقيل : جميع قریش . حكاه ابن الرفعة فى الكفاية . وقيل : جميع أمة الإجابة . ورجحه النووى فى شرح مسلم . وقيده القاضى حسين بالأتقياء منهم . وهذه الأقوال كلها مرجوحة إلا قول من قال : إنهم ذرية فاطمة ومن حرمت عليهم الصدقة ، كما حققنا ذلك فى هداية السائل . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الدعوات ، ومسلم فى الصلاة وكذا أبو داود والنسائى وابن ماجه .

الحديث الثامن والستون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَيَقُولُ : إِنَّ أَبَاكُمَا كَانَ يُعَوِّذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَآمَةٍ .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعوذ (بالذال المعجمة (الحسن والحسين) ابني فاطمة رضى الله عنهم (ويقول) لهما (إن أباكما) جدكما الأعلى إبراهيم عليه السلام (كان يعوذ بها) بالكلمات الآتية إن شاء الله تعالى (إسماعيل وإسحاق) ابنيه وهى (أعوذ بكلمات الله) كلامه على الإطلاق أو المعوذتين أو القرآن الكريم ، أو أفضيته أو ما وعد به ، كما قال تعالى : « وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى إسرائيل بما صبروا » والمراد بها قوله تعالى : « وزيد أن نمن على الذين استضعفوا فى الأرض » (التامة) الكاملة أو النافعة أو الشافية . أو المباركة ، وقيل : القاضية التى تمضى وتستمر ولا يرد لها شىء ولا يدخلها نقص ولا عيب قال الخطابى : كان أحمد يستدل بهذا الحديث على أن كلام الله غير مخلوق ، ويحتج بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يستعيذ بمخلوق (من كل شيطان) إنسى وجنى (وهامة) بتشديد الميم ، واحدة الهوام ذوات السموم ، وقيل : كل ماله سم يقتل وما لا يقتل بسمية ، يقال له السوام ، وقيل : المراد كل نسمة هم بسوء (ومن كل عين لامة) بالتشديد أيضاً التى تصيب بسوء . وقال الخطابى : كل داء وآفة تلم بالإنسان من جنون وخبل ونحوه . كذا بالتاء فى الثلاثة وبالهاء الساكنة . وهذا الحديث أخرجه أبو داود فى السنة ، والترمذى فى الطب ، والنسائى فى التعمود وفى اليوم والليلة ، وابن ماجه فى الطب .

الحديث التاسع والستون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 نَحْنُ أَحَقُّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ ، إِذْ قَالَ : « رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخَيِّى الْمَوْتَى ؟ قَالَ :
 أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ ؟ قَالَ : بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي » ، وَيَرْحَمُ اللَّهُ لَوْ طَأَّ لَقَدْ
 كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ، وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّجْنِ طُولَ مَا لَبِثَ يُوسُفُ
 لَأَجَبْتُ الدَّاعِيَ .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم)
 قال (على سبيل التواضع أو من قبل أن يعلمه الله بأنه أفضل من إبراهيم) نحن
 أحق من إبراهيم (أى بالشك) (إذ قال) لما رأى جيفة حمار مطروحة على
 شط البحر ، فإذا مدَّ البحر أكل دوابَّ البحر منها ، وإذا جزر البحر جاءت
 السباع فأكلت ، وإذا ذهبت السباع جاءت الطيور فأكلت وطار (رب
 أرني كيف تخي الموتى) أى كيف تجمع أجزاء الحيوان من بطون السباع
 والطيور ودواب البحر ، أو لما ناظر نمرود حين قال : ربى الذى يحيى ويميت
 وقال الملعون : أنا أحيى وأميت ، وأطلق محبوساً وقتل رجلاً ، فقال إبراهيم
 عليه السلام : إن إحياء الله برد الروح إلى بدنها ، فقال نمرود : فهل عاينته ،
 فلم يقدر أن يقول نعم ، وانتقل إلى تقرير آخر ، فقال له نمرود لعنه الله :
 قل لربك حتى يحيى وإلا قتلتك . فسأل الله تعالى ذلك . وقيل : إن الله لما
 أوحى إليه : إني متخذ بشراً خليلاً ، فاستعظم إبراهيم عليه السلام ذلك فقال :
 إلهى ، ما علامة ذلك ؟ قال : إنه يحيى الموتى بدعائه ، فلما عظم مقام إبراهيم
 في العبودية خطريباله أنه الخليل ، فسأل إحياء الموتى (قال : أو لم تؤمن ؟)
 بأنى قادر على جمع الأجزاء المتفرقة ، أو على الإحياء بإعادة التركيب الروح
 إلى الجسد (قال : بلى) آمنت (ولكن) سألت (ليطمئن قلبي) ليحصل
 الفرق بين المعلوم بالبرهان والمعلوم عياناً ، أو ليطمئن قلبي بقوة
 حجتى ، وإذا قيل لى : أنت عاينت ؟ أقول نعم ، أو ليطمئن قلبي بأنى خليل
 لك ، فظهر أن سؤال إبراهيم لم يكن شكاً ، بل من قبيل زيادة العلم بالبيان

فإن العيان يفيد من المعرفة والطمأنينة مالا يفيد الاستدلال ، وعن الشافعي في معنى الحديث : الشك يستحيل في حق إبراهيم عليه السلام ، ولو كان الشك يتطرق إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لكنت أحق به من إبراهيم ، وقد علمتم أن إبراهيم لم يشك ، فإذا لم أشك أنا ولم أرتب في القدرة على الإحياء لإبراهيم أولى بذلك . وقال الزركشي : وذكر صاحب الأمثال السائرة أن أفعل تأتي في اللغة لنفي المعنى عن الشئين ، نحو : الشيطان خير من زيد ، أى لا خير فيهما ، وكقوله تعالى : « أهم خير أم قوم تبع » أى لا خير في الفريقين . وعلى هذا فمعنى قوله : نحن أحق بالشك من إبراهيم ، لا شك عندنا جميعاً . قال : وهو أحسن ما يتخرج عليه هذا الحديث انتهى . وكذا نقله في الفتح ، لكن عن بعض علماء العربية . قال في المصابيح : وهذا غير معروف عند المحققين . قال الحافظ : واختلف السلف في المراد بالشك ، فحمله بعضهم على ظاهره وقال : كان ذلك قبل النبوة . وعليه حمله الطبري وجعل سببه وسوسة من الشيطان ، لكنها لم تستقر ولا زلزلت الإيمان الثابت . واستند في ذلك إلى ما أخرجه هو وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والحاكم من طريق عبد العزيز الماجشون عن محمد بن المنكدر قال : أرجى آية في القرآن هذه الآية : « وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى » الآية . فقال ابن عباس : هذا لما يعرض في الصدور ويوسوس به الشيطان ، فرضى الله من إبراهيم بأن قال : بلى . ومن طريق معمر عن قتادة عن ابن عباس نحوه من طريق علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس نحوه . وهذه طرق يشد بعضها بعضاً . وإلى ذلك جنح عطاء فروى ابن أبي حاتم من طريق ابن جريح قال : سألت عطاء عن هذه الآية ، فقال : دخل قلب إبراهيم ما يدخل قلوب الناس فقال ذلك . وحكا ابن التين عن الداودي قال : طلب إبراهيم ذلك ليذهب شدة الخوف . قال ابن التين : وليس ذلك بالبين . وقيل معناه : هذا الذي ترون أنه شك أنا أولى به لأنه ليس بشك إنما هو طلب لمزيد البيان . قال ابن عطية : ومحمل قول ابن عباس عندي إنها أرجى آية لما فيها من الإدلال على الله وسؤال الإحياء في الدنيا ، أو لأن الإيمان يكفي فيه الإجمال ولا يحتاج إلى تنقيح وبحث . قال ابن الجوزي : إنما صار أحق من إبراهيم لما عانى من تكذيب قومه له وردهم عليه وتعجبهم من أمر البعث ، فقال : أنا أحق أن أسأل ما سأل إبراهيم لعظم ما جرى لي مع قومي المنكرين

لإحياء الموتى ، ولمعرفتى بتفضيل الله لى ، ولكن لا أسأل ذلك (ويرحم الله لوطاً) اسم أعجمى صرف مع العجمة والعلمية لسكون وسطه (لقد كان يأوى) فى الشدائد (إلى ركن شديد) إلى الله تعالى ، أشار إلى قوله تعالى : « قال لو أن لى بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد » . قال الطيبي : وهذا تمهيد ومقدمة للخطاب المزعج كما فى قوله تعالى : « عفا الله عنك لم أذنت لهم » وقال البيضاوى : استعظام لما قاله واستغراب لما بدر منه حسباً أجهده قومه ، فقال : أو آوى إلى ركن شديد ، إذ لا ركن أشد من الركن الذى كان يأوى إليه ، وهو عصمة الله تعالى وحفظه . وقال مجاهد : إلى العشيرة ، ولعله يريد : لو أراد لأوى إليها ، ولكنه آوى إلى الله تعالى . وقال أبو هريرة : ما بعث الله نبياً إلا فى منعة من عشيرته (ولو لبثت فى السجن طول ما لبث يوسف) بضع سنين ما بين الثلاث إلى التسع (لأجبت الداعى) لأسرعت الإجابة فى الخروج من السجن ، ولما قدمت طلب البراءة . قال التوربشتى : وهو منبئ عن إحماده صبر يوسف وتركه الاستعجال بالخروج من السجن مع امتداد مدة الحبس عليه . وروى ابن حبان عن أبى هريرة مرفوعاً : رحم الله يوسف لولا الكلمة التى قالها : اذكرنى عند ربك ، ما لبث فى السجن . قال محيى السنة ، وصف صلى الله عليه وآله وسلم يوسف بالأناة والصبر حيث لم يبادر إلى الخروج حين جاءه رسول الملك فعل المذنب حين يعفى عنه مع طول لبثه فى السجن ، بل قال : ارجع إلى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ، أراد أن يقيم الحجة فى حبسهم إياه ظلماً ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم على سبيل التواضع . لا أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان فى الأمر منه مبادرة وعجلة لو كان مكان يوسف . والتواضع لا يصغر كبيراً ولا يضع رفيعاً ولا يبطل لذى حق حقاً ، لكنه يوجب لصاحبه فضلاً ويكسبه إجلالاً وقدرأ . انتهى . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى التفسير ، ومسلم فى الإيمان وفى الفضائل ، وابن ماجه فى الفتن .

الحديث السبعون

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَفَرٍ مِنْ أَسْلَمَ يَنْتَضِلُونَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ارْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ آبَاءَكُمْ كَانُوا رَامِيًا وَأَنَا مَعَ بَنِي فُلَانٍ ، قَالَ : فَأَمْسَكَ أَحَدُ الْفَرِيقَيْنِ بِأَيْدِيهِمْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا لَكُمْ لَا تَرْمُونَ ؟ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ نَرْمِي وَأَنْتَ مَعَهُمْ ؟ قَالَ : ارْمُوا وَأَنَا مَعَكُمْ كُلُّكُمْ .

(عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال : مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم على نفر) عدة من رجال من ثلاثة إلى عشرة (من أسلم) القبيلة المعروفة ، حال كونهم (ينتضلون) يترامون على سبيل المسابقة (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ارموا بني إسماعيل) بن إبراهيم الخليل (فإن آبائكم) وأطلق عليه أباً مجازاً لأنه جداهم الأبعد (كان راميًا وأنا مع بني فلان) يعنى ابن الأدرع ، كما فى حديث أبى هريرة عند ابن حبان فى صحيحه واسمه محجن كما فى الطبرانى (قال : فأمسك أحد الفريقين بأيديهم) عن الرمى (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ما لكم لا ترمون ؟ فقالوا : يا رسول الله نرمى وأنت معهم ، قال : ارموا وأنا معكم كلكم) بجر اللام تأكيداً للضمير المجرور . وهذا الحديث سبق فى باب التحريض على الرمى من كتاب الجهاد أيضاً .

الحديث الثالث والسبعون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّمَا سُمِّيَ الْخَضِرَ أَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فَرْوَةٍ بَيْضَاءَ فَإِذَا هِيَ تَهْتَزُّ مِنْ خَلْفِهِ خَضِرَاءَ.

(عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : إنما سمي الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء) ليس فيها نبات . والفروة : جلدة وجه الأرض (فإذا هي) أى الفروة البيضاء (تهتز من خلفه خضراء) بعد أن كانت جرداء . وعن مجاهد : قيل له الخضر لأنه كان إذا صلى اخضر ما حوله واسمه بليا بفتح الموحدة وسكون اللام وبعد التحتية ألف مقصوراً ، ابن ملكان بن فالغ بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح . قال فى الفتح : وعلى هذا فمولده قبل إبراهيم الخليل ، لأنه يكون ابن عم جد إبراهيم وعند الدارقطني فى الإفراء من طريق مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس : هو ابن آدم لصلبه ، وهو ضعيف منقطع . وعند أبى حاتم فى المعمرين أنه ابن قابيل بن آدم . وعن ابن لهيعة : كان ابن فرعون نفسه . وقيل : ابن بنت فرعون . وقيل : كان أخا إلياس . وعند السهيلي عن قوم : إنه كان من الملائكة وليس من بنى آدم . واختلف فى نبوته ، فقيل نبى . واحتج بعضهم لنبوته بقوله : وما فعلته عن أمرى . وأجيب باحتمال الإيحاء إلى نبى من أنبياء ذلك الزمان أن يأمر الخضر بذلك . وقال القرطبي : هو نبى عند الجمهور ، والآية تشهد لذلك ، لأن النبى لا يتعلم ممن دونه ، ولأن الحكم بالباطن لا يطلع عليه إلا الأنبياء . كذا فى الفتح . والأكثر أن كماله النبوى على حياته بين أظهرنا . واتفق عليه سادات الصوفية كابن أدهم وبشر الحافى ومعروف الكرخى وسرى السقطى والجنيدي . وبه قال عمر بن عبد العزيز . والذي جزم به البخارى أنه غير موجود . وبه قال إبراهيم الحارثى وأبو بكر بن العربى وأبو جعفر بن المنادى وأبو يعلى بن الفراء وأبو طاهر العبادى وطائفة من المحدثين وعمدتهم الحديث المشهور عن ابن عمر وجابر وغيرهما أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال فى آخر حياته : لا يبقى على وجه الأرض بعد مائة سنة ممن هو عليها اليوم أحد : قال ابن عمر : أراد بذلك انقراض قرنه وتمام الكلام فى حياة الخضر وموته . ذكرناه فى تفسيرنا « فتح البيان فى مقاصد القرآن » . فراجع . والراجح موته إن شاء الله تعالى .

الحديث الرابع والسبعون

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَجْنِي الْكَبَاثَ ، وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ فَإِنَّهُ أَطْيَبُهُ ، قَالُوا : أَكُنْتَ تَرَعَى الْغَنَمَ ؟ قَالَ : وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ رَعَاهَا ؟

(عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) بمر الظهران (نجني الكباث) بفتحين : ثمر الأراك النضيج . كذا نقله النووي عن أهل اللغة . وقال أبو عبيدة : هو ثمر الأراك إذا يبس وليس له عجم . وقال القزاز : هو الغض من ثمر الأراك (وإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال) لمن معه من أصحابه (عليكم بالأسود منه فإنه أطيبه ، قالوا : أكنت ترعى الغنم ؟) إذ لا يميز بين أنواعه غالباً إلا من يلزم رعى الغنم (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (وهل من نبي) موسى وغيره (إلا وقد رعاها) ليرقى من سياستها إلى سياسة من يرسل إليه ويأخذ نفسه بالتواضع وتصفية القلب بالخلوة . وفيه إشارة إلى أن النبوة لم يضعها الله تعالى في أبناء الدنيا والمترفين منهم وإنما جعلها في أهل التواضع . قاله الخطابي . ووقع عند النسائي في التفسير بإسناد رجاله ثقات : افتخر أهل الإبل والشاء ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : بعث موسى وهو راعي غنم . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الأئمة ، وكذا مسلم ، وأخرجه النسائي في الويلة .

الحديث الخامس والسبعون

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
كَمُلَ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ ، وَلَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا آسِيَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ
وَمَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ، وَإِنَّ فَضْلَ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى
سَائِرِ الطَّعَامِ .

(عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضى الله عنه) أنه
(قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : كمل) بفتح الميم في
الفرع وأصله وتضم وتكسر (من الرجال كثير ولم يكمل) بضم الميم (من
النساء إلا آسية امرأة فرعون) قيل : وكانت ابنة عم فرعون . وقيل : من
العالمين . وقيل : من بنى إسرائيل من سبط موسى . وقال السهيلي : هى عمه
موسى (ومريم بنت عمران) أم عيسى . قال فى الكواكب : ولا يلزم من
لفظ الكمال نبوتها ، إذ هو يطلق لتمام الشيء وتناهيه فى بابه ، فالمراد بتناهيها
فى جميع الفضائل التى للنساء . وقد نقل الإجماع على عدم النبوة لهن . انتهى .
وهذا معارض لما نقل عن الأشعري : إن من النساء من نبىء ، وهن ست :
حواء ، وسارة ، وأم موسى واسمها يوخابد ، وقيل : أباذخا ، وقيل :
أبازخت ، وهاجر ، وآسية ، ومريم ، والضابط عنده أن من جاءه الملك
عن الله بحكم من أمر أو نهى أو بإعلامه شيئاً فهو نبى . وقد ثبت مجئ الملك
ولهؤلاء بأمور شتى من ذلك من عند الله تعالى ، ووقع التصريح بالإحياء
لبعضهن فى القرآن . قال الله تعالى : « وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه »
الآية ، وقال تعالى بعد أن ذكر مريم والأنبياء بعدها : « أولئك الذين أنعم
الله عليهم من النبیین » فدخلت فى عمومهم . وقال القرطبي : الصحيح أن مريم
نبية ، لأن الله تعالى أوحى إليها بواسطة الملك ، وأما آسية فلم يأت ما يدل على
نبوتها ، واستدل بعضهم لنبوتها ونبوة مريم بالحصر فى حديث الباب ، حيث
قال : ولم يكمل من النساء إلا آسية ومريم ، قال : لأن أكمل النوع الإنسانى :
الأنبياء ثم الأولياء والصدیقون والشهداء ، فلو كانتا غير نبيتين للزم أن
لا يكون فى النساء ولىة ولا صديقة ولا شهيدة ، والواقع أن هذه الصفات فى

كثير منهم موجودة ، فكأنه قال : لم ينبأ من النساء إلا فلانة وفلانة ، ولو قال : لم تثبت صفة الصديقية أو الولاية أو الشهادة إلا لفلانة وفلانة لم يصح لوجود ذلك في غيرهن ؛ إلا أن يكون المراد بالحديث كمال غير الأنبياء ، فلا يتم الدليل على ذلك لأجل ذلك . واحتج المانعون بقوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم » وأجيب بأنه لا حجة فيه لأن أحدا لم يدع فيهن الرسالة ، وإنما الكلام في النبوة فقط : وذكر ابن حزم في « الملل والنحل » أن هذه المسألة لم يحدث التنازع فيها إلا في عصره بقرطبة . وحكى عنهم أقوالا ثالثها الوقف . ومن فضائل آسية امرأة فرعون أنها اختارت القتل على الملك ، والعذاب في الدنيا على النعيم التي كانت فيه ، وكانت فراستها في موسى صادقة حين قالت : قررة عين لي (وأن فضل عائشة) بنت أبي بكر الصديق (على النساء) أى نساء هذه الأمة (كفضل الثريد) بالمثلثة (على سائر الطعام) قيل : إنما مثل بالثريد لأنه أفضل طعام العرب ولأنه ليس في الشبع أغنى غناء منه . وقيل : إنهم كانوا يحملون الثريد فيما طبخ بلحم . وروى : سيد الطعام اللحم ، فكأنها فضلت على النساء كفضل اللحم على سائر الأطعمة ، والسرفه أن الثريد مع اللحم جامع بين الغذاء واللذة والقوة وسهولة تناول وقلة المؤونة في المضغ وسرعة المرور في المرى ، فضر به مثلا ليؤذن بأنها أعطيت مع حسن الخلق حسن الخلق وحلاوة المنطق وفصاحة اللهجة وجودة القريحة ورزانة الرأي ورصانة العقل والتجيب إلى البعل ، فهي تصلح للتبعل والتحدث والاستئناس بها والإصغاء إليها . وحسبك أنها عقلت من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما لم يعقل غيرها من النساء ، وروت ما لم يرو مثلها من الرجال . ومما يدل على أن الثريد أشهى الأطعمة عندهم وألذها قول شاعرهم :

إذا ما الخبز تأدمه بلحم فذاك أمانة الله الثريد

قاله في فتوح الغيب . هكذا في القسطلاني . قال في الفتح : ولم يتعرض صلى الله عليه وآله وسلم لأحد من نساء زمانه إلا لعائشة ، وليس فيه تصريح بأفضلية عائشة رضي الله عنها على غيرها ، لأن فضل الثريد على غيره من الطعام إنما هو لما فيه من تيسير المؤونة وسهولة الإساغة ، وكان أجل أطعمتهم يومئذ . وكل هذه الخصال لا تستلزم ثبوت الأفضلية لها من كل وجه ، فقد

يكون مفضولاً بالنسبة لغيره من جهات أخرى . وقد ورد في هذا الحديث من الزيادة بعد قوله : ومريم بنت عمران ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد . أخرجه الطبري عن يوسف بن يعقوب القاضي عن عمرو بن مرزوق عن شعبة بالسند المذكور هنا . وأخرج أبو نعيم في الحلية في ترجمة عمرو بن مرة أحد رواة عند الطبراني بهذا الإسناد . وأخرجه الثعلبي في تفسيره من طريق عمرو بن مرزوق . وقد ورد من طريق صحيحة ما يقتضي أفضلية خديجة وفاطمة على غيرهما ، وذلك ما ورد في قصة مريم من حديث عليّ بلفظ : خير نساها خديجة . وجاء من طريق أخرى ما يقتضي أفضلية خديجة وفاطمة ، وذلك فيما أخرجه ابن حبان وأحمد وأبو يعلى والطبراني وأبو داود في كتاب الزهد والحاكم كلهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد ، ومريم ابنة عمران ، وآسية امرأة فرعون . وله شاهد من حديث أبي هريرة في الأوسط للطبراني ، ولأحمد من حديث أبي سعيد رفعه : فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران ، وإسناده حسن ، فإن ثبت ففيه حجة لمن قال : إن آسية امرأة فرعون ليست نبيه ، وسيأتي في مناقب فاطمة قوله صلى الله عليه وآله وسلم لها : إنها سيدة نساء أهل الجنة مع مزيد بسط هناك . إن شاء الله . انتهى . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في فضل عائشة وفي الأطعمة ، ومسلم في الفضائل ، والترمذي في الأطعمة ، والنسائي في المناقب وعشرة النساء ، وابن ماجه في الأطعمة .

الحديث السادس والسبعون

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ إِنِّي خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى وَنَسَبُهُ إِلَى أَبِيهِ .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم :
قال : ما ينبغي لعبد أن يقول : إني خير من يونس بن متى) بفتح الميم
والتاء المشددة ، خص يونس بالذكر لما يخشى على من سمع قصته أن يقع
في نفسه تنقيص له ، فبالغ في ذكر فضله لسد هذه الذريعة (ونسبه إلى أبيه)
متى ، وهو يرد على من قال ، إن متى اسم أمه ، وهو محكى عن وهب بن
منبه . وذكره الطبري وتبعه ابن الأثير في الكامل ، والذي في الصحيح أصح :
قال العلماء : إنما قال صلى الله عليه وآله وسلم ذلك تواضعاً إن كان قاله
بعد أن علم أنه أفضل الخلق ، وإن كان قاله قبل علمه بذلك فلا إشكال .
قال ابن جرير في هذا الحديث : يريد بذلك نفى التكليف والتحديد على ما قاله
ابن الخطيب ، لأنه قد وجدت الفضيلة بينهما في عالم الحسن ، لأن نبينا صلى
الله عليه وآله وسلم أسرى به إلى فوق السبع الطباق ، ويونس نزل به إلى قعر
البحر . وقد قال نبينا صلى الله عليه وآله وسلم : أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ،
فهذه الفضيلة وجدت بالضرورة ، فلم يبق أن يكون قوله صلى الله عليه
وآله وسلم : لا تفضلوني على يونس بن متى ، ولا ينبغي لعبد أن يقول :
أنا خير من يونس ، إلا بالنسبة إلى القرب من الله تعالى والبعد ، فحمد صلى
الله عليه وآله وسلم وإن أسرى به إلى فوق السبع الطباق واخترق الحجب ،
ويونس وإن نزل به لقعر البحر ، فهما بالنسبة إلى القرب والبعد من الله على
حد واحد . انتهى .

الحديث السابع والسبعون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
خُفِّفَ عَلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْقُرْآنُ فَكَانَ يَأْمُرُ بِدَوَابِّهِ فَتُسْرَجُ ،
فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ قَبْلَ أَنْ تُسْرَجَ دَوَابُّهُ ، وَلَا يَأْكُلُ إِلَّا مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
خفف على داود عليه السلام القرآن) قال فى الفتح : قيل : المراد بالقرآن
القراءة ، وقيل : المراد الزبور ، وقيل : التوراة ، وقرآن كل نبى يطلق
على كتابه الذى أوحى إليه ، وإنما سماه قرآناً للإشارة إلى وقوع المعجزة فيه ،
كوقوع المعجزة بالقرآن ، أشار إليه صاحب المصابيح ، والأول أقرب ،
وإنما ترددوا بين الزبور والتوراة ، لأن الزبور كله مواعظ ، وكانوا يتلقون
الأحكام من التوراة . قال قتادة : كنا نتحدث أن الزبور مائة وخمسون
سورة كلها مواعظ وثناء ، ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود
بل كان اعتماداً على التوراة . أخرجه ابن أبى حاتم وغيره . وفى الحديث :
إن البركة قد تقع فى الزمن اليسير حتى يقع فيه العمل الكثير . وقد بالغ بعض
الصوفية فى ذلك فادعى شيئاً مفرطاً ، والعلم عند الله . انتهى . قال القسطلانى :
وقد دل الحديث على أن الله يطوى الزمان لمن شاء من عباده كما يطوى المكان
لهم ، قال : إن بعضهم كان يقرأ أربع ختمات بالليل وأربعاً بالنهار ، ولقد
رأيت أبا الطاهر بالقدس الشريف سنة سبع وستين وثمانمائة وسمعت عنه إذ ذاك
أنه كان يقرأ فيهما أكثر من عشر ختمات ، بل قال لى شيخ الإسلام البرهان
ابن أبى شريف أدام الله النفع بعلمه عنه أنه كان يقرأ خمس عشرة فى اليوم
والليلة ، وهذا باب لا سبيل إلى إدراكه إلا بالفيض الربانى . انتهى (فكان
يأمر بدوابه) التى كان يركبها ومن معه من أتباعه . وفى رواية : بدابته بالإفراد ،
وكذا هو فى التفسير ، ويحتمل الإفراد على الجنس أو المراد بها ما يختص
بركوبه ، وبالجمع ما يضاف إليها مما يركبه أتباعه (فتسرج فيقرأ القرآن)
الزبور (قبل أن تسرج دوابه) وفى رواية موسى : فلا تسرج حتى يقرأ
القرآن (ولا يأكل إلا من عمل يده) من ثمن ما كان يعمل من الدروع .

وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التفسير . وفيه دليل على أن عمل اليد أفضل المكاسب . وقد استدل به على مشروعية الإجارة من جهة أن عمل اليد أعم من أن يكون للغير أو للنفس . قال في الفتح : والذي يظهر أن الذي كان يعمل له داود بيده هو نسج الدروع ، وأن الله ألان له الحديد ، فكان ينسج الدروع ويبيعها ولا يأكل إلا من ثمن ذلك ، مع كونه كان من كبار الملوك . قال تعالى : « وشددنا ملكه » . وفي حديث الباب أيضاً ما يدل على ذلك ، وأنه مع سعته بحيث أنه كان له دواب تسرج ، إذا أراد أن يركب ويتولى خدمتها غيره ، ومع ذلك كان يتورع ولا يأكل إلا ما تعمل يده .

الحديث الثامن والسبعون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ :
 مِثْلِي وَمِثْلُ النَّاسِ كَمِثْلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا فَجَعَلَ الْفَرَاشُ ، وَهَذِهِ
 النَّوَابُ تَقَعُ فِي النَّارِ ، وَقَالَ : كَانَتْ أَمْرَاتَانِ مَعَهُمَا ابْنَاهُمَا جَاءَ الذُّبُّ
 فَذَهَبَ بِابْنٍ إِحْدَاهُمَا ، فَقَالَتْ صَاحِبَتُهَا : إِنَّمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ ، وَقَالَتْ
 الْأُخْرَى : إِنَّمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ ، فَتَحَاكَمَا إِلَى دَاوُدَ ، فَقَضَى بِهِ لِلْكُبْرَى ،
 فَخَرَجَتْ عَلَى سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ فَأَخْبَرَتْهُ ، فَقَالَ : أَتُنُونِي بِالسَّكِينِ أَشَقُّهُ
 بَيْنَهُمَا ، فَقَالَتِ الصُّغْرَى : لَا تَفْعَلْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ هُوَ ابْنُهَا ، فَقَضَى بِهِ
 لِلصُّغْرَى .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : مثلى ومثل الناس) بفتح الميم فيهما ، أى مثل دعائى الناس إلى الإسلام ، المنقذ لهم من النار ، ومثل ما زينت لهم أنفسهم . من التماذى على الباطل (كمثل رجل) والمراد تمثيل الجملة بالجملة ، لا تمثيل فرد بفرد (استوقد ناراً) أى أوقد ، وزيادة السين والتاء للإشارة إلى أنه عالج إيقادها وسعى فى تحصيل آلاتها . ووقع فى حديث جابر عند مسلم : مثلى ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً . وهى جوهر لطيف مضىء حار محرق . زاد أحمد ومسلم عن أبى هريرة : فلما أضاءت ما حوله (فجعل الفراش) بفتح الفاء : دواب مثل البعوض ، واحدها فراشة (وهذه اللواب) جمع دابة كالبرغش والبعوض والجندب ونحوها (تقع فى النار) خبر جعل لأنها من أفعال المقاربة تعمل عمل كان . والفراشة هى التى تطير وتهافت فى السراج بسبب ضعف بصرها ، فهى بسبب ذلك تطلب ضوء النهار ، فإذا رأت السراج بالليل ظنت أنها فى بيت مظلم وأن السراج كوة فى البيت المظلم إلى الموضع المضىء ، ولا تزال تطلب الضوء وترمى بنفسها إلى الكوة ، فإذا جاوزتها ورأت الظلام ظنت أنها لم تصب الكوة ولم تقصدها على السداد فتعود إليها مرة أخرى حتى تحترق . قال الغزالي : ولعلك تظن أن هذا

لنقصانها وجهلها . فاعلم أن جهل الإنسان أعظم من جهلها ، بل صورة الإنسان في الإكباب على الشهوات ، في التهافت ، فلا يزال يرمى بنفسه فيها إلى أن ينغمس فيها ويهلك هلاكاً مؤبداً . فليت جهل الآدمي كان كجهل الفراش ، فإنها باعتزارها بظاهر الضوء إن احترقت تخلصت في الحال ، والآدمي يبقى في النار أبد الآباد ، ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : إنكم تنهاتون في النار تهافت الفراش وأنا آخذ بحجزكم . وقال تعالى : « يوم يكون الناس كالفراس المبثوث » فشبههم بالفراش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطير إلى الداعي من كل جانب كما يتطير الفراش . وقال النووي : مقصود الحديث أنه صلى الله عليه وآله وسلم شبه المخالفين له بالفراش ، وتساقطهم في نار الآخرة بتساقط الفراش في نار الدنيا مع حرصهم على الوقوع في ذلك ومنعه إياهم ، والجامع بينهما اتباع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من الطائفتين على هلاك نفسه . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : هذا مثل كبير المعاني ، والمقصود أن الخلق لا يأتون ما يجرمهم إلى النار على قصد الهلكة ، وإنما يأتونه على قصد المنفعة واتباع الشهوة ، كما أن الفراش يقتحم النار لا ليهلك فيها بل لما يعجبه من الضياء (وقال) أي أبو هريرة ، فهو موقوف ، أو النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فهو مرفوع كما عند الطبراني والنسائي (كانت امرأتان معهما ابناهما) قال في الفتح : لم أفق على اسم واحدة من هاتين المرأتين ولا على اسم واحد من ابنيهما في شيء من الطرق (جاء الذئب فذهب بابن إحداهما ، فقالت صاحبتها : إنما ذهب) الذئب (بابنك ، وقالت الأخرى : إنما ذهب بابنك ، فتحاكما إلى داود) وفي رواية شعيب : فاختصما (فقضى به) بالولد الباقي (للكبرى) للمرأة الكبرى منهما لكونه كان في يدها ، وعجزت الأخرى عن إقامة البينة (فخرجتا على سليمان بن داود فأخبرتاها) بالقصة (فقال) قاصداً استكشاف الأمر (اثنتى بالسكين) بكسر السين . (أشقه بينهما) قيل : كان ذلك على سبيل الفتيا منهما لا الحكم ، ولذلك ساغ لسليمان أن ينقضه . وتعقبه القرطبي أن في لفظ الحديث أنه قضى وبأنهما تحاكمتا ، وبأن فتيا النبي وحكمه سواء في وجوب تنفيذ ذلك . وقال الداودي : إنما كان منهما على سبيل المشاورة فوضح لداود صحة رأى سليمان وأمضاه .

وقال ابن الجوزى : استويا عند داود فى اليد ، فقدم الكبرى للسن . وتعقبه القرطبي وحكى أنه قيل : كان من شرع داود أن يحكم الكبرى ، قال : وهو فاسد ، لأن الكبرى والصغرى وصف طردى كالتطول والقصر والسواد والبياض ، ولا أثر لشيء من ذلك فى الترجيح ، قال : هذا مما يكاد يقطع بفساده ، قال : والذى ينبغى أن يقال : إن داود عليه السلام قضى للكبرى لسبب اقتضى عنده ترجيح قولها ، إذ لا بينة لواحدة منهما ، وكونه لم يعين فى الحديث اختصاراً لا يلزم منه عدم وقوعه ، فيحتمل أن يقال إن الولد الباقي كان فى يد الكبرى وعجزت الأخرى عن إقامة البينة ، قال : وهذا تأويل حسن جار على القواعد الشرعية ، وليس فى السياق ما يباه ولا يمنعه (فقالت الصغرى) منهما له (لا تفعل) ذلك (يرحمك الله ، هو ابنها ، فقضى) سليمان (به للصغرى) وفيه حجة لمن قال : إن الأم تستلحق ، والمشهور من مذهب مالك والشافعى أنه لا يصح . قال فى الفتح : فإن قيل : كيف ساغ لسليمان نقض حكمه ، فالجواب : إنه لم يعتمد إلى نقض الحكم وإنما احتال بحيلة لطيفة أظهرت ما فى نفس الأمر ، وذلك أنهما لما أخبرتا سليمان بالقصة فدعا بالسكين ليشقه بينهما ، ولم يعزم على ذلك فى الباطن ، وإنما قصد استكشاف الأمر ، فحصل مقصوده بذلك لجزع الصغرى الدال على عظم الشفقة ، ولم يلتفت إلى إقرارها بقولها : هو ابن الكبرى ، لأنه علم أنها آثرت حياته ، فظهر له من قرينة شفقة الصغرى وعدمها فى الكبرى ، مع ما انضاف إلى ذلك من القرينة الدالة على صدقها ما هجم به على الحكم للصغرى . ويحتمل أن يكون سليمان عليه السلام ممن سوغ له أن يحكم بعلمه ، أو تكون الكبرى فى تلك الحالة اعترفت بالحق لما رأت من سليمان الجد والعزم فى ذلك . ونظير هذه القصة ما لو حكم حاكم على مدعى عليه منكر يمين ، فلما مضى ليحلف حضر من استخرج من المنكر ما اقتضى إقراره لما أراد أن يحلف على جحده ، فإنه والحالة هذه يحكم عليه بإقراره ، سواء كان ذلك قبل اليمين أو بعدها ، ولا يكون ذلك من نقض الحكم الأول ، ولكن من باب تبديل الأحكام بتبديل الأسباب . قال ابن الجوزى : استنبط سليمان لما رأى الأمر محتملاً فأجاد ، وكلاهما حكم بالاجتهاد لأنه لو كان داود حكم بالنص لما ساغ لسليمان أن يحكم بخلافه . ودلت هذه القصة على أن الفطنة والفهم موهبة من الله لا تتعلق بكبر السن ولا بصغره . وفيه أن الحق فى جهة واحدة ،

وأن الأنبياء يسوغ لهم الحكم بالاجتهاد وإن كان وجود النص ممكناً لديهم بالوحي ، لكن في ذلك زيادة في أجورهم ولعصمتهم من الخطأ في ذلك ، إذ لا يقرون لعصمتهم على الباطل . وقال النووي : إن سليمان فعل ذلك تحميلاً على إظهار الحق ، فكان كما لو اعترف المحكوم له بعد الحكم أن الحق لخصمه وفيه استعمال الحيل في الأحكام لاستخراج الحقوق ، ولا يتأتى ذلك إلا بمزید الفطنة وممارسة الأحوال . وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضاً في الفرائض ، والنسائي في القضاء .

الحديث التاسع والسبعون

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : خَيْرُ نِسَائِهَا مَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ ، وَخَيْرُ نِسَائِهَا خَدِيجَةُ .

(عن علي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : خير نساها) أى خير نساء أهل الدنيا في زمانها (مريم ابنة عمران) وليس المراد أن مريم خير نساها ، لأنه يصير كقولهم : يوسف أحسن إخوته . وقد صرحوا بمنعه لأن أفعال التفضيل إذا أضيف وقصد به الزيادة على من أضيف له اشترط أن يكون منهم ، مثل : زيد أفضل الناس ، فإن لم يكن منهم فلا يجوز ، كما في : يوسف أحسن إخوته ، لخروجه عنهم بإضافتهم إليه . وقد رواه النسائي من حديث ابن عباس بلفظ : أفضل نساء أهل الجنة مريم . وفي رواية : خير نساء العالمين . وهو كقوله تعالى : « واصطفاك على نساء العالمين » . وظاهره أنها أفضل من جميع النساء . وقول من قال على عالمي زمانها ترك للظاهر . قال القرطبي : خص الله مريم بما لم يؤته أحداً من النساء ، وذلك أن روح القدس كملها وطهرها ونفخ في درعها وليس هذا لأحد من النساء ، وصدقت بكلمات ربها ولم تسأل آية عند ما بشرت كما سأل زكريا عليه السلام عن الآية ، ولذلك سماها الله تعالى صديقة ، فقال : « وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين » فشهد لها بالصدقية والتصديق والقنوت . ويحتمل أن يكون المراد كما قال الكرماني : نساء بنى إسرائيل أو من فيه مضمرة كما قال القاضي عياض . والمعنى : إنها من جملة النساء الفاضلات ، ويدفع ذلك حديث أبي موسى المتقدم بصيغة الحصر أنه لم يكمل من النساء غيرها وغير آسية . قال في الفتح : واستدل بقوله تعالى : « إن الله اصطفاك » على أنها كانت نبية ، وليس بصريح في ذلك ، وأيد بذكرها مع الأنبياء في سورة مريم ، ولا يمنع وصفها بأنها صديقة ، فإن يوسف وصف بذلك . وقد نقل عن الأشعرى : إن في النساء عدة نبيات . وحصرهن ابن حزم في ست : حواء ، وسارة ، وهاجر ، وأم موسى ، وآسية ، ومريم ، ولم يذكر القرطبي سارة وهاجر . ونقله في

التمهيد عن أكثر الفقهاء . وقال القرطبي : إن الصحيح أن مريم نبيه . وقال عياض : الجمهور على خلافه . وذكر النووى فى الأذكار أن الإمام نقل الإجماع على أن مريم ليست نبيه . ونسبه فى شرح المذهب للجماعة . وجاء عن الحسن : ليس فى النساء نبيه ولا فى الجن . وقال السبكي الكبير : اختلف فى هذه المسألة ولم يصح عندي فى ذلك شيء . ونقله السهيلي فى أواخر الروض عن أكثر الفقهاء . انتهى . قلت : لا تثبت النبوة لأحد من الرجال والنساء بالعطف والمفاهيم وإشارات الأدلة ، ولكن تثبت بنص صريح من الله ورسوله ، ولم يوجد نص فى ذلك من الكتاب العزيز والسنة المطهرة ، فلا اعتبار بقول أحد من أهل العلم ذهب إلى النيات من النساء بأقيسة واحتمالات وآراء غير مستندة إلى الشارع (وخير نساءها) أى هذه الأمة (خديجة) أم المؤمنين ، قال القاضي أبو بكر بن العربى : خديجة أفضل نساء الأمة مطلقاً بهذا الحديث ، وحديث أبى موسى فى ذكر مريم وآسية يقتضى فضلهما على غيرهما من النساء ، ودل هذا الحديث على أن مريم أفضل من آسية وأن خديجة أفضل نساء هذه الأمة ، وكأنه لم يتعرض فى الحديث الأول لنساء هذه الأمة حيث قال : ولم يكمل من النساء أى من نساء الأمم الماضية ، إلا إن حملنا الكمال على النبوة فيكون على إطلاقه . وعند النسائي بإسناد صحيح عن ابن عباس : أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية ، وعند الترمذى بإسناد صحيح عن أنس : حسبك من نساء العالمين ، فذكرهن . ولحاكم من حديث حذيفة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتاه ملك فبشره أن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة .

الحديث الثمانون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : نِسَاءُ قُرَيْشٍ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْإِبِلَ ، أَحْنَاهُ عَلَى طِفْلٍ ، وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : نساء قریش) مبتدأ خبره (خير نساء ركبن الإبل) كناية عن نساء العرب . قال القرطبي : هذا تفضيل النساء قریش على نساء العرب خاصة لأنهم أصحاب الإبل غالباً (أحناه على طفل) أى أحنى هذا الجنس ، يعنى أشفقه على ولد بحسن التربية وغيرها ، والأصل أن يقول : أحناهن ، لكن قالوا : إن العرب لا تتكلم فى مثله إلا مفرداً . أو الحانية التى تقوم بولدها بعد موت الأب . وحنّت المرأة على ولدها إذا لم تتزوج بعد موت الأب . قال ابن التين : فإن تزوجت فليست بحانية . قال ابن الحسن : الجانية التى لها ولد ولا تتزوج (وأرعاه على زوج فى ذات يده) أى فى ماله المضاف إليه بالأمانة وحسن التدبير فى النفقة وغيرها .

الحديث الحادى والثمانون

عَنْ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ ، وَالنَّارُ حَقٌّ ، أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ .

(عن عبادة بن الصامت (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله) زاد ابن المدينى : وابن أمته (ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم) قال أبو عبيد : كلمته : كن فكان . وفيه إشارة إلى أنه حجة الله ، لأنه أوجده بقوله « كن » فلما كان بكلامه سمي به ، كما يقال : سيف الله ، وأسد الله . وقيل : لما قال فى صغره : إني عبد الله (وروح منه) قال القرطبي : مقصود هذا الحديث التنبيه على ما وقع للنصارى من الضلال فى عيسى وأمه . ويستفاد منه ما يلقيه النصراني إذا أسلم . قال القسطلاني : ذكر عيسى تعريضاً بالنصارى وإيضاحاً بأن إيمانهم مع القول بالتثليث شرك محض لا يخلصهم من النار ، وأنه رسوله تعريضاً باليهود فى إنكارهم رسالته واتهامهم إلى ما لا يحل من قذفه وقذف أمه ، وأنه ابن أمته تعريضاً بالنصارى أيضاً ، وتقريراً لعبديته ، أى هو عبد الله وابن أمته ، فكيف ينسبونه إليه عز وجل بالبنوة . زاد فى الفتح : وابن أمته تشریف له ، وكذا تسميته بالروح ووصفه بأنه منه لقوله تعالى : « وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعاً منه » . فالمعنى أنه كائن منه ، كما أن معنى الآية الأخرى أنه سخر هذه الأشياء كائنة منه ، أى أنه مكون كل ذلك وموجده بقدرته وحكمته ، وأما تسميته بالروح فلما كان أقدره عليه من إحياء الموتى ، وقيل : لكونه ذا روح وجد من غير جزء من ذى روح . قال النووي : هذا حديث عظيم الموقع ، وهو من أجمع الأحاديث المشتملة على العقائد ، فإنه جمع فيه ما يخرج عنه جميع ملل الكفر على اختلاف عقائدهم وتباعدهم (والجنة) كذا (حق والنار) كذا (حق) أخبر عنهما بالمصدر مبالغة فى الحقيقة ،

وأنهما عين الحق ، كزيد عدل ، تعريضاً بمنكرى دارى الثواب والعقاب (أدخله الله الجنة) أى من أى أبواب الجنة شاء ، يقتضى دخوله الجنة وتخييره فى الدخول من أبوابها ، وهو بخلاف ظاهر حديث أبى هريرة فى بدء الخلق ، فإنه يقتضى أن لكل داخل الجنة باباً معيناً يدخل منه ، ويجمع بينهما بأنه فى الأصل مخير ، لكنه يرى أن الذى يختص به أفضل فى حقه ، فيختاره فيدخله مختاراً لا مجبوراً ولا ممنوعاً من الدخول من غيره . قال الحافظ : والمعنى أن الله يوفقه لعمل يدخله برحمة الله من الباب المعد لعامل ذلك العمل (على ما كان من العمل) أى من صلاح أو فساد ، لكن أهل التوحيد لا بد لهم من دخول الجنة ، ويحتمل أن يكون معنى قوله هذا يدخل أهل الجنة الجنة على حسب أعمال كل منهم فى الدرجات . قال البيضاوى : فيه دليل على المعتزلة من وجهين : دعواهم أن العاصى يخلد فى النار ، وأن من لم يتب يجب دخوله فى النار ، لأن قوله « على ما كان من العمل » حال من قوله « أدخله الله الجنة » . والعمل حينئذ غير حاصل ، ولا يتصور ذلك فى حق من مات قبل التوبة إلا إذا أدخل الجنة قبل العقوبة ، وأما ما ثبت من لازم أحاديث الشفاعة أن بعض العصاة يعذب ثم يخرج ، فيخص به هذا العموم وإلا فالجميع تحت الرجاء كما أنهم تحت الخوف . وهذا معنى قول أهل السنة : إنهم . فى خطر المشيئة . وقال القسطلانى فيه : إن عصاة أهل القبلة لا يخلدون فى النار لعموم قوله : « من شهد أن لا إله إلا الله » وأنه تعالى يعفو عن السيئات قبل التوبة واستيفاء العقوبة . انتهى . وقال الطيبي : التعريف فى العمل للعهد ، والإشارة به إلى الكبائر يدل له نحو قوله : « وإن زنى وإن سرق » فى حديث أبى ذر . وقوله « على ما كان من العمل » حال . والمعنى : من شهد أن لا إله إلا الله يدخل الجنة فى حال استحقاقه العذاب بموجب أعماله من الكبائر ، أى حال هذا مخالفة للقياس فى دخول الجنة ، فإن القياس يقتضى أن لا يدخل الجنة من شأنه هذا كما زعمت المعتزلة . وإلى هذا المعنى ذهب أبو ذر فى قوله : « وإن زنى وإن سرق على رغم أنف أبى ذر . وحديث الباب أخرجه مسلم فى الإيمان ، والنسائى فى التفسير وفى اليوم والليلة .

الحديث الثاني والثمانون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي الْمَهْدِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ : عِيسَى ، وَكَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ
يُقَالُ لَهُ جُرَيْجٌ كَانَ يُصَلِّي جَاءَتْهُ أُمُّهُ فَدَعَتْهُ ، فَقَالَ : أَجِيبُهَا
أَوْ أَصَلِّي ، فَقَالَتْ : اللَّهُمَّ لَا تُمِتْهُ حَتَّى تَرِيَهُ وَجُوهَ الْمُؤَمِّسَاتِ ، وَكَانَ
جُرَيْجٌ فِي صَوْمَعَتِهِ فَتَعَرَّضَتْ لَهُ امْرَأَةٌ فَكَلَّمَتْهُ ، فَأَبَى ، فَأَتَتْ رَاعِيًا
فَأَمَكَّنَتْهُ مِنْ نَفْسِهَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا ، فَقَالَتْ : مِنْ جُرَيْجٍ ، فَأَتَتْهُ
فَكَسَرُوا صَوْمَعَتَهُ وَأَنْزَلُوهُ وَسَبُّوه ، فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى ، ثُمَّ أَتَى الْغُلَامَ ،
فَقَالَ : مَنْ أَبُوكَ يَا غُلَامُ ؟ فَقَالَ : الرَّاعِي ، قَالُوا : نَبِيُّ صَوْمَعَتِكَ مِنْ
ذَهَبٍ ؟ قَالَ : لَا ، إِلَّا مِنْ طِينٍ ، وَكَانَتْ امْرَأَةٌ تُرْضِعُ ابْنًا لَهَا مِنْ بَنِي
إِسْرَائِيلَ فَمَرَّ بِهَا رَجُلٌ رَاكِبٌ ذُو شَارَةِ ، فَقَالَتْ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ ابْنِي
مِثْلَهُ ، فَتَرَكَ ثَدْيَهَا وَأَقْبَلَ عَلَى الرَّاكِبِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْنِي مِثْلَهُ ،
ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى ثَدْيِهَا يَمُصُّهُ ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُصُّ إِصْبَعَهُ ، ثُمَّ مَرَّ بِأُمِّهِ ، فَقَالَتْ : اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ
ابْنِي مِثْلَ هَذِهِ ، فَتَرَكَ ثَدْيَهَا ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِثْلَهَا ، فَقَالَتْ :
لِمَ ذَاكَ ؟ فَقَالَ : الرَّاكِبُ جَبَّارٌ مِنَ الْجَبَابِرَةِ ، وَهَذِهِ الْأُمَةُ يَقُولُونَ :
سَرَقَتْ زَنَيْتَ وَلَمْ تَفْعَلْ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
قال : لم يتكلم في المهد (وهو ما يهيا للصبي أن يربي فيه) (إلا ثلاثة) قال
القرطبي : في هذا الحصر نظر ، إلا أن يحمل على أنه صلى الله عليه وآله وسلم
قال ذلك قبل أن يعلم الزيادة على ذلك ، وفيه بعد ، أو المعنى في بني إسرائيل ،
ويحتمل أن يكون كلام الثلاثة المذكورين بقيد المهد ، وكلام غيرهم من
الأطفال بغير مهد ، لكن يعكر عليه أن في رواية ابن قتيبة : إن الصبي الذي

طرحته أمه في الأخلود كان ابن سبعة أشهر . وصرح بالمهد في حديث أبي هريرة . وفيه تعقب على النووي في قوله : إن صاحب الأخلود لم يكن في المهد . والسبب في قواه هذا ما وقع في حديث ابن عباس عند أحمد والزار وابن حبان والحاكم : لم يتكلم في المهد إلا أربعة ، ولم يذكر الثالث هنا ، وذكر شاهد يوسف والصبي الرضيع الذي قال لأمه وهي ماشطة بنت فرعون لما أراد فرعون إلقاء أمه في النار : اصبري يا أماه فإننا على الحق . وأخرج الحاكم نحوه من حديث أبي هريرة . فيجتمع من هذا خمسة . ووقع ذكر شاهد يوسف أيضاً في حديث عمران بن حصين ، لكنه موقوف . وروى ابن أبي شيبه من مرسل هلال بن يساف مثل حديث ابن عباس ، إلا أنه لم يذكر ابن الماشطة . وفي صحيح مسلم من حديث صهيب في قصة أصحاب الأخلود : إن امرأة جيء بها لتلقى في النار لتكفر ومعها صبي مريض ، فتقاعست ، فقال لها : يا أماه اصبري فإنك على الحق . وزعم الضحاك في تفسيره أن يحيى تكلم في المهد . أخرجه الثعلبي . فإن ثبت صاروا سبعة . وذكر البغوي في تفسيره أن إبراهيم الخليل تكلم في المهد . وفي سير الواقدي : إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تكلم في أوائل ما ولد . وقد تكلم في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مبارك الإمامة ، فالأول (عيسى) ابن مريم عليهما السلام (و) الثاني (كان في بني إسرائيل رجل يقال له جريج) وفي حديث أبي سلمة : إنه كان تاجراً ، وكان ينقص مرة ويزيد أخرى ، فقال : ما في هذه التجارة خير ، لأنتمس تجارة هي خير من هذه ، فبني صومعة وترهب فيها . وعند أحمد : وكانت أمه تأتيه فتناديه ، فيشرف عليها ، فتكلمه ودل ذلك على أنه كان بعد عيسى بن مريم ، وأنه كان من أتباعه ، لأنهم الذين ابتدعوا الترهيب ، وحبس النفس في الصوامع . والصومعة بفتح الصاد هي البناء المرتفع المحدد أعلاه ، وزنها فوعلة ، من صمعت إذا دقت ، لأنها دقيقة الرأس و (كان يصلي) يوماً (جاءت أمه فدعته) فقالت : يا جريج . قال في الفتح : ولم أقف في شيء من الطرق على اسمها (فقال) في نفسه (أجيبها) وأقطع صلاتي (أو أصلي) فأثر الصلاة على إجابتها بعد أن دعته ثلاثاً ، كما في الرواية الأخرى أنها دعته ثلاثاً (فقالت : اللهم لاتمته حتى تريه وجوه المومسات) بضم الميم الأولى وكسر الثانية : الزانيات ، ولم تدع عليه

بوقوع الفاحشة مثلاً رفقاء منها (وكان جريج في صومعته ، فعرضت له امرأة)
 راعية ترعى الغنم ، أو كانت بنت ملك القرية (فكلمته) أن يواقعها
 (فأبى) أن يفعل ذلك (فأتت راعياً فأمكنته من نفسها) فواقعها فحملت
 منه (فولدت غلاماً) فقبل لها : ممن هذا الولد (فقالت : من جريج) زاد
 أحمد : فأخذت ، وكان من زنى منهم قتل . وزاد أبو سلمة في روايته :
 فذهبوا إلى الملك فأخبروه ، فقال : أدركوه فأتوني به (فأتوه فكسروا
 صومعته) بالفؤس والمساحى (وأنزلوه) منها (وسبوه) زاد أحمد عن وهب
 ابن جرير : وضربوه ، فقال : ما شأنكم ؟ قالوا : إنك زنت بهذه . وعند
 أحمد أيضاً من طريق أبي رافع : لأنهم جعلوا في عنقه وعنقها حبلاً وجعلوا
 يطوفون بهما على الناس . وفي رواية أبي سلمة أن الملك أمر بصلبه (فتوضأ)
 فيه أن الوضوء لا يختص بهذه الأمة ، خلافاً لمن زعم ذلك . نعم الذي يختص به
 الغرة والتحجيل في الآخرة (وصلى) في حديث عمران : فصلى ركعتين .
 وزاد ابن جرير : ودعا (ثم أتى الغلام فقال : من أبوك يا غلام) زاد وهب
 في روايته : فطعنه بإصبعه . وفي رواية أبي سلمة : فأتى بالمرأة والصبي وفه
 في ثديها ، فقال له جريج : يا غلام من أبوك ؟ فترع الغلام فه من الثدي
 (فقال : الراعى) قال في الفتح : لم أقف على اسم الراعى ، ويقال : إن اسمه
 صهيب . وزاد ابن جرير : فوثبوا إلى جريج فجعلوا يقبلونه . قال القسطلاني :
 وفي هذا إثبات كرامات الأولياء ، ووقوع ذلك لهم باختيارهم وطلبهم .
 ومثله في الفتح . وقال ابن بطال : يحتمل أن يكون جريج كان نبياً فيكون
 معجزة . كذا قال . وفي الفتح : وهذا الاحتمال لا يتأتى في حق المرأة التي
 كلمها ولدها المرضع كما في بقية الحديث (قالوا : نبى) لك (صومعتك
 من ذهب ، قال) جريج (لا إلا من طين) كما كانت ، ففعلوا . وفي الحديث
 تقديم إجابة الأم على صلاة التطوع ، لأن الاستمرار فيها نافلة ، وإجابة الأم
 وبرها واجب . قال النووي وغيره : إنما دعت عليه فأجيب ، لأنه كان يمكنه
 أن يخفف ويحييها ، لكن لعله خشى أن تدعوه إلى مفارقة صومعته والعود إلى
 الدنيا وتعلقاتها . كذا قال . وفيه نظر من أنها كانت تأتيه فيكلمها ، والظاهر
 أنها كانت تشاق إليه فتزوره وتقتنع برؤيته وتكلمه ، وكأنه إنما لم يخفف
 ثم يحييها ، لأنه خشى أن ينقطع خشوعه . وقد تقدم في أواخر الصلاة في

حديث يزيد بن حوشب عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : لو كان جريج فقيهاً لعلم أن إجابة أمه أولى من عبادة ربه . أخرجه الحسن ابن سفيان . وهذا إذا حمل على إطلاقه استفيد منه جواز قطع الصلاة مطلقاً لإجابة نداء الأم نفلاً كانت أو فرضاً ، وهو وجه في مذهب الشافعي . حكاه الرويانى . وقد قال النووى تبعاً لغيره : هذا محمول على أنه كان مباحاً في شرعهم . وفيه نظر قدمته في أواخر الصلاة . والأصح عند الشافعية أن الصلاة إن كانت نفلاً وعلم تأذى الوالدة بالترك وجبت الإجابة وإلا فلا ، وإن كانت فرضاً وضاق الوقت لم تجب الإجابة ، وإن لم يضق وجبت عند إمام الحرمين ، وخالفه غيره لأنها تلزم بالشروع . وعند المالكية : إن إجابة الوالد في النافلة أفضل من التماذى فيها . وحكى القاضى أبو الوليد أن ذلك يخص بالأم دون الأب . وعند ابن أبى شيبة من مرسل محمد بن المنكدر ما يشهد له ، وقال به مكحول ، وقيل : إنه لم يقل به من السلف غيره . وفي الحديث أيضاً عظم برّ الوالدين وإجابة دعائهما ولو كان الولد معذوراً ، لكن يختلف الحال فى ذلك بحسب المقاصد . وفيه الرفق بالتابع إذا جرى معه ما يقتضى التأديب ، لأن أم جريج مع غضبها منه لم تدع عليه إلا بما دعت به خاصة ، ولولا طلبها الرفق به لدعت عليه بوقوع الفاحشة أو القتل . وفيه أن صاحب الصدق مع الله لا تنصره الفتن . وفيه قوة يقين جريج المذكور وصحة رجائه ، لأنه استنطق المولود مع كون العادة أنه لا ينطق . ولولا صحة رجائه بنطقه ما استنطقه . وفيه أن الأمرين إذا تعارضا بدىء بأهمهما ، وأن الله يجعل لأوليائه عند ابتلائهم مخارج ، وإنما يتأخر ذلك عن بعضهم فى بعض الأوقات تهدياً وزيادة لهم فى الثواب . وفيه جواز الأخذ بالأشد فى العبادة لمن علم من نفسه قوة على ذلك . واستدل به بعضهم على أن بنى إسرائيل كان من شرعهم أن المرأة تصدق فيما تدعيه على الرجال من الوطء ويلحق به الولد ، وأنه لا ينفعه جحد ذلك إلا بحجة تدفع قولها . وفيه أن مرتكب الفاحشة لا تبقى له حرمة ، وأن المفزع فى الأمور المهمة إلى الله تعالى يكون بالتوجه إليه فى الصلاة . واستدل بعض المالكية بقول جريج « من أبوك يا غلام ؟ » بأن من زنى بامرأة فولدت بنتاً لا يحسب له التزويج بتلك البنت ، خلافاً للشافعية ولا بن الماجشون من المالكية ، ووجه الدلالة أن جريجاً نسب الزنا للزاني ، وصدق

الله نسبته بما خرق له من العادة في نطق المولود بشهادته له بذلك وقوله :
أبى فلان الراعى . وكانت تلك النسبة صحيحة . فيلزم أن تجرى بينهما الأبوة
والبنوة ، وخرج التوارث والولاء بدليل آخر فبقى ما عداه على حكمه .
انتهى . أفاد جميع ذلك الحافظ في الفتح (و) الثالث (كانت امرأة) بالرفع
قال في الفتح : ولم أقف على اسمها ، ولا على اسم ابنها ، ولا على اسم
أحد ممن ذكر في القصة المذكورة (ترضع ابناً لها من بنى إسرائيل فمر بها رجل
راكب) وعند أحمد عن أبى هريرة : فارس متنكر (ذو شارة) بالشين ،
أى صاحب جيش ، وقيل صاحب هيئة وملبس حسن ، يتعجب منه ويشار
إليه . وزاد في رواية : ذو شارة حسنة (فقالت) المرأة المرضعة (اللهم
اجعل ابنى مثله) فى الهيئة الجميلة (فترك) الموضع (ثديها وأقبل على) الرجل
(الراكب فقال : اللهم لاتجعلنى مثله ، ثم أقبل على ثديها يمصه) بفتح الميم
(قال أبو هريرة : كأنى أنظر إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم يمص
إصبعه) فيه المبالغة فى إيضاح الخبر بتمثيله بالفعل (ثم مر) مبنياً للمفعول
(بأمة) زاد وهب بن جرير عند أحمد : تضرب . وفى رواية الأعرج عن
أبى هريرة : تجرر ويلعب بها (فقالت : اللهم لاتجعل ابنى مثل هذه) المرأة
(فترك ثديها فقال : اللهم اجعلنى مثلها ، فقالت) أى الأم لابنها و (لم)
قلت (ذاك) أى سألته عن سبب كلامه (فقال) الابن : أما (الراكب)
فهو (جبار من الجبابرة) وفى رواية الأعرج : فإنه كافر (و) أما (هذه
الأمة) فهم (يقولون سرق زنيت) بكسر التاء فيهما على المخاطبة للمؤنث
وسكونها على الخبر (و) الحال أنها (لم تفعل) شيئاً من السرقة والزنا . وفى
رواية أحمد : سرق ولم تسرق ، وزنيت ولم تزني ، وهى تقول : حسبى
الله . وفى رواية الأعرج : يقولون لها : تزنى ، وتقول : حسبى الله ،
ويقولون لها : تسرق ، وتقول : حسبى الله . وفى رواية : إنها كانت حبشية
أو زنجية ، وأنها ماتت فجروها حتى ألقوها . وهذا معنى قوله « تجرر » .
قال فى الفتح : وفى الحديث أن نفوس أهل الدنيا تقف مع الخيال الظاهر
فتعاف سواء الحال ، بخلاف أهل التحقيق فوقوفهم مع الحقيقة الباطنة ،
فلا يبالون بذلك مع حسن السريرة ، كما قال تعالى حكاية عن أصحاب قارون
حيث خرج عليهم فقالوا : « ياليت لنا مثل ما أوتى قارون ، وقال الذين أوتوا

العلم : ويلكم ثواب الله خير » . وفيه أن البشر طبعوا على إثارة الأولاد على
الأنفس بالخير لطلب المرأة الخير لابنها ودفع الشر عنه ، ولم تذكر نفسها .
والرابع : شاهد يوسف ، قال تعالى : « وشهد شاهد من أهلها » وفسر بأنه
كان ابن خال زليخا صبياً تكلم في المهد ، وهو منقول عن ابن عباس وسعيد
ابن جبير والضحاك . والخامس : الصبي المرضع الذي قال لأمه وهى ماشطة
بنت فرعون لما أراد فرعون إلقاء أمه في النار : اصبرى يا أماه فلنا على الحق .
رواهما أحمد والبخاري وابن حبان والحاكم من حديث ابن عباس بلفظ : لم يتكلم
في المهد إلا أربعة ، فذكرها ولم يذكر الثالث الذى هنا ، لكنه اختلف
في شاهد يوسف ، فروى ابن أبى حاتم عن ابن عباس ومجاهد أنه كان ذا لحية
وعن قتادة والحسن أيضاً أنه كان حكيماً من أهلها ، ورجح بأنه لو كان طفلاً
لكان مجرد قوله « إنها كاذبة » كافياً وبرهاناً قاطعاً لأنه من المعجزات ،
ولما احتيج أن يقول « من أهلها » فرجح كونه رجلاً لا طفلاً ، وشهادة
القريب على قريبه أولى بالقبول من شهادته له . السادس : ما في قصة الأخلود
لما أتى بالمرأة ليلقى بها في النار لتكفر ومعها صبي مرضع ، فتقاعست ، فقال :
يا أماه اصبرى فإنك على الحق . رواه مسلم من حديث صهيب . السابع : زعم
الضحاك في تفسيره أن يحيى بن زكريا عليهما السلام تكلم في المهد . أخرجه
الثعلبي . وفي سيرة الواقدي : إن نبينا صلى الله عليه وآله وسلم تكلم في أوائل
ما ولد . وعن ابن عباس قال : كانت حليلة تحدث أنها أول ما فطمت رسول
الله تكلم فقال : الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً ، وسبحان الله بكرة وأصيلاً ،
الحديث رواه البيهقي . وعن معيقب اليماني قال : حججت حجة الوداع فدخلت
داراً فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ورأيت منه عجباً : جاءه رجل
من أهل اليمامة بغلام يوم ولد ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :
يا غلام من أنا ؟ قال : أنت رسول الله . قال : صدقت ، بارك الله فيك .
ثم إن الغلام لم يتكلم بعد حتى شب ، فكنا نسميه مبارك اليمامة . رواه البيهقي
من حديث معرض بالضاد المعجمة . وقد جمع بعضهم من تكلم في المهد بقوله :
تكلم في المهد النبي محمد * وموسى وعيسى والخليل ومريم ومبرىء جريج ،
ثم شاهد يوسف * وطفل لدى الأخلود ، يرويه مسلم . وماشطة في عهد
فرعون طفلها * وفي زمن الهادي المبارك يختم .

الحديث الثالث والثمانون

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : رَأَيْتُ عِيسَى وَمُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ ، فَأَمَّا عِيسَى فَأَخْمَرُ جَعْدُ عَرِيضُ الصَّدْرِ ، وَأَمَّا مُوسَى فَأَدَمُ جَسِيمٌ سَبُطٌ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ الزُّطِّ .

(عن ابن عمر رضي الله عنهما) تعقبه الحافظ أبو ذر ، ونقله عنه غير واحد من الأئمة بأن الصواب ابن عباس بدل ابن عمر ، فالغلط من الفربري أو البخاري ، حدث به كذا ، وجزم به الغساني والتميمي وغيرهما وهو المحفوظ ، واحتج لذلك بأنه في جميع الطرق عن محمد بن كثير وغيره عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما . وتفصيل ذلك في الفتح فراجعه أنه (قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله) وآله (وسلم : رأيت عيسى وموسى وإبراهيم) عليهم الصلاة والسلام (فأما عيسى فأحمر) اللون ، وهو عند العرب الشديد البياض مع الحمرة (جعد) بفتح الجيم وسكون العين ، أى جعد الشعر ضد السبط (عريض الصدر ، وأما موسى فأدم) بالمد ، أى أسمر كأحسن ما ترى (جسيم) اعترضه التيمى بأن الجسيم إنما ورد في صفة الدجال . وأجيب بأن الجسامة تطلق على السمن وعلى الطول ، والمراد هنا طويل (سبط) بفتح السين وسكون الموحدة وكسرها وفتحها (كأنه من رجال الزط) بضم الزاى وتشديد الطاء المهملة : جنس من السودان أو نوع من الهنود طوال الأجساد مع نحافة ، وهذا يؤيد أن معنى قوله « جسيم طويل » قال في القاموس الزط بالضم : جيل من الهند معرب جت بالفتح ، والقياس يقتضى فتح معربه أيضاً ، الواحد زطى . انتهى . وفي المغرب : الزط جيل من الهند إليهم تنسب الثياب الزطية . وفي قانون المسعودى لأبى ریحان محمد بن أحمد البيرونى : لو هاور هو مدينة الزط بين نهري جندرامقه وبياه . وفي لوامع النجوم : الزط جيل من السودان من السند . انتهى . وجت : يقال لهم بالهندية اليوم : جات ، وهم كثير وقع بهم التشبيه في حديث الباب في طول القامة وجسامة البدن والسمن والقوة ، والله أعلم .

الحديث الرابع والثمانون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَرَأَيْتَ اللَّيْلَةَ عِنْدَ الْكَعْبَةِ فِي الْمَنَامِ فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ كَأَحْسَنِ مَا يُرَى مِنْ آدَمِ الرَّجَالِ ، تَضْرِبُ لِمَتَّهُ بَيْنَ مَنْكِبَيْهِ ، رَجُلُ الشَّعْرِ ، يَقْطُرُ رَأْسُهُ مَاءً ، وَاضِعاً يَدَيْهِ عَلَى مَنْكِبَيْ رَجُلَيْنِ وَهُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ ، فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ فَقَالُوا : هَذَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ، ثُمَّ رَأَيْتُ رَجُلًا وَرَاءَهُ جَعْدًا قَطِطًا أَعْوَرَ عَيْنِ الْيَمْنَى كَأَشْبَهُ مَنْ رَأَيْتُ بِابْنِ قَطَنَ ، وَاضِعاً يَدَيْهِ عَلَى مَنْكِبَيْ رَجُلٍ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ ، فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا : الْمَسِيحُ الدَّجَالُ .

(وعنه) أى عن ابن عمر رضى الله عنهما (قال : أَرَأَيْتَ اللَّيْلَةَ) أى أرى نفسى فى الليلة (عند الكعبة فى المنام) ذكره بلفظ المضارع مبالغة فى استحضار صورة الحال (فإذا رجل آدم) بالمد ، أسمر (كأحسن ما يرى من آدم الرجال ، تضرب لمتة بين منكبيه) بكسر اللام وتشديد الميم ، وهى الشعر إذا جاوز شحمتى الأذنين وألم بالمنكبين ، فإذا جاوز المنكبين فجمة ، وإن قصر عنهما فوفرة (رجل الشعر) بكسر الجيم ، قد سرحه ودهنه (يقطر رأسه ماء) حقيقة فيكون من الماء الذى سرح به ، أو كنى به عن مزيد النظافة والنضارة ، حال كونه (واضعاً يديه على منكبى رجلين) قال فى الفتح : لم أقف على اسمهما . وفى رواية مالك : متكئاً على عواتق رجلين . والعواتق ، جمع عاتق : وهو ما بين المنكب والعنق (وهو يطوف بالبيت) الحرام (فقلت من هذا) الطائف (فقالوا : هذا المسيح) عيسى (ابن مريم) عليهما السلام (ثم رأيت رجلاً وراءه جعداً قططاً) بفتح الطاء وكسرها : شديد جعودة الشعر (أعور عين اليمنى) بإضافة أعور لتاليه من لإضافة الموصوف إلى صفته ، وهو عند الكوفيين ظاهر ، وعند البصريين تقديره عين صفحة وجهه اليمنى (كأشبه من رأيت) بضم التاء وفتحها (بابن قطن) بفتح القاف والطاء : عبد العزى ، هلك فى الجاهلية حال كونه (واضعاً يديه على منكبى رجل يطوف بالبيت ، فقلت : من هذا) الذى يطوف (قالوا المسيح الدجال) وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الإيمان وفى الفتن .

الحديث الخامس والمانون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي رَوَايَةٍ أُخْرَى ، قَالَ : لَا وَاللَّهِ مَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعِيسَى أَحْمَرُ ، وَلَكِنْ قَالَ : بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ أَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ سَبَطَ الشَّعْرَ ، يَهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ ، يَنْطِفُ رَأْسُهُ مَاءً ، أَوْ يُهَرِّاقُ رَأْسُهُ مَاءً ، فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا : ابْنُ مَرْيَمَ ، فَذَهَبْتُ أَلْتَفِتُ فَإِذَا رَجُلٌ أَحْمَرُ جَسِيمٌ ، جَعَدُ الرَّأْسِ ، أَعْوَرُ عَيْنِهِ الْيُمْنَى ، كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ ، قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا : هَذَا الدَّجَالُ ، وَأَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبْهًا ابْنُ قُطْنٍ .

(وعنه رضى الله عنه في رواية أخرى قال : لا والله ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعيسى) أى عن عيسى (أحمر) أقسم على غلبة ظنه أن الوصف اشتبه على الراوى ، وأن الموصوف بكونه أحمر إنما هو الدجال لا عيسى ، وكأنه سمع ذلك سماعاً جزماً في وصف عيسى بأنه آدم كما في الحديث السابق ، فساغ له الحلف على ذلك لما غلب على ظنه أن من وصفه بأنه أحمر فقد وهم ، وقد وافق أبو هريرة على أن عيسى أحمر ، فظهر أن ابن عمر أنكروا ما حفظ غيره (ولكن قال : بينا) بالميم (أنا نائم) رأيت أنى (أطوف بالكعبة فإذا رجل آدم) أسمر (سبط الشعر) أى مسترسل الشعر غير جعد (يهادى بين رجلين) بضم الياء وفتح الدال ، أى يمشى متايلاً بينهما (ينطف) بضم الطاء المهملة ، ولأبى ذر بكسرها ، أى يقطر (رأسه ماء) نصب على التمييز (أو يهرق رأسه ماء) بضم الياء وفتح الهاء وتسكن ، والشك من الراوى (فقلت : من هذا ؟ قالوا : ابن مريم ، فذهبت ألتفت فإذا رجل أحمر) اللون (جسيم جعد) شعر (الرأس أعور عينه اليمنى) بالإضافة وعينه بالجر واليمنى صفتها (كأن عينه عنب طافية) بغير همز ، بارزة خرجت عن نظائرها (قلت : من هذا ؟ قالوا : هذا الدجال) . استشكل بأن الدجال لا يدخل مكة ولا المدينة . وأجيب بأن المراد لا يدخلهما زمن خروجه (وأقرب الناس به شَبْهًا ابن قُطْن) عبد العزى .

الحديث السادس والتمانون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِابْنِ مَرْيَمَ ، وَالْأَنْبِيَاءِ أَوْلَادُ عِلَاتٍ ، لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : أنا أولى الناس بابن مريم) قال البيضاوي : الموجب لكونه أولى الناس به أنه كان أقرب المرسلين إليه ، وأن دينه متصل بدينه ليس بينهما نبي ، وأن عيسى كان مبشراً به ، ممهداً لقواعد دينه ، داعي الخلق إلى تصديقه ، فقال الكرماني : التوفيق بين هذا الحديث وبين قوله : « إن أولى الناس بإبراهيم الذين اتبعوه » : وهذا النبي أن الحديث وارد في كونه صلى الله عليه وآله وسلم متبوعاً ، والآية واردة في كونه تابعاً . كذا قال . وسياق الحديث كمساق الآية ، فلا دليل على هذه التفرقة ، والحق أنه لا منافاة فيحتاج إلى الجمع ، فكما أنه أولى الناس بإبراهيم ، كذلك هو أولى الناس بعيسى ، ذلك من جهة قوة الاقتداء به ، وهذا من جهة قرب العهد به ، كذا في الفتح (والأنبياء) عليهم الصلاة والسلام (أولاد علات) بفتح العين وتشديد اللام . والعلة : الضرة ، مأخوذ من العلل وهي الشربة الثانية بعد الأولى ، وكان الزوج قد عل منها بعدما كان ناهلاً من الأخرى . وأولاد العلات : أولاد الضرات من رجل واحد ، يريد أن الأنبياء أصل دينهم واحد وفروعهم مختلفة ، فهم متفقون في الاعتقادات المسماة بأصول الدين كالتوحيد ، ومختلفون في الفروع وهي الفقهيات . وعبرة الفتح : معنى الحديث أن أصل دينهم واحد وهو التوحيد وإن اختلفت فروع الشرائع . وقيل : المراد أن أزمنتهم مختلفة وأن عيسى (ليس بيني وبينه نبي) وهو كالشاهد لقوله : « أنا أولى الناس بابن مريم » لا يقال إنه ورد أن الرسل الثلاثة الذين أرسلوا إلى أصحاب القرية المذكورة قصتهم في سورة يس كانوا من أتباع عيسى عليه السلام ، وأن جرجيس وخالد بن سنان كانا نبيين وكانا بعد عيسى ، لأن هذا الحديث الصحيح يضعف ماورد من ذلك ،

فإنه صحيح بلا تردد ، وفي غيره مقال ، أو المراد أنه لم يبعث بعد عيسى نبي بشريعة مستقلة ، وإنما بعث بعده بتقرير شريعة عيسى . وقصة خالد بن سنان أخرجها الحاكم في المستدرک من حديث ابن عباس ، ولها طرق جمعها في ترجمته في كتابه في الصحابة . وهذا الحديث من أفراد البخارى .

الحديث السابع والثمانون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَالْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعَلَاتٍ ، أُمَمَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه) أنه (قال : قال رسول الله صلى الله عليه) وآله (وسلم : أنا أولى الناس بعيسى بن مريم فى الدنيا والآخرة) لكونه مبشراً بى قبل بعثتى ، وممهداً لقواعد ملتى فى آخر الزمان ، قابلاً لشريعتى ، ناصراً لدينى ، فكأننا واحد (والأنبياء إخوة لعلات) امتتناف فيه دليل على الحكم السابق ، وكان سائلاً سأل عما هو المقتضى لكونه أولى الناس به ، فأجاب بذلك (أمماتهم شتى ودينهم) فى التوحيد (واحد) ومعنى الحديث : أن حاصل أمر النبوة والغاية القصوى من البعثة التى بعثوا جميعاً لأجلها دعوة الخلق إلى معرفة الحق وإرشادهم إلى ما به ينتظم معاشهم ويحسن معادهم ، فهم متفقون فى هذا الأصل وإن اختلفوا فى تفاريع الشرع التى هى كالوصلة المؤدية والأوعية الحافظة له ، فعبر عما هو الأصل المشترك بين الكل بالأب ونسبهم إليه ، وعبر عما يختلفون فيه من الأحكام والشرائع المتفاوتة بالصورة والمقاربة بالغرض بالأممات ، وهو معنى قوله « أمماتهم شتى ودينهم واحد » أو أن المراد أن الأنبياء وإن تباينت أعصارهم وتباعدت أيامهم فالأصل الذى هو السبب فى إخراجهم وإيرازهم كلا فى عصره أمر واحد وهو الدين الحق ، فعلى هذا فالمراد بالأممات الأزمئة التى اشتملت عليهم .

الحديث الثامن والثمانون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : رَأَى عِيسَى
ابْنُ مَرْيَمَ رَجُلًا يَسْرِقُ ، فَقَالَ لَهُ : أَسْرَقْتَ ؟ قَالَ : كَلَّا وَاللَّهِ الَّذِي
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، فَقَالَ عِيسَى : آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَذَّبْتَ عَيْنِي .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه) وآله
(وسلم) أنه (قال : رأى عيسى بن مريم رجلا يسرق) لم يسم الرجل ولا المسروق
(فقال له : أسرقت ؟ قال : كلا) نفى للسرقة أكده بقوله (والله الذى
لا إله إلا هو ، فقال عيسى : آمنت بالله) أى صدقت من حلف بالله
(وكذبت عيني) بالإفراد والثنية . وعند مسلم : وكذبت نفسى . وفى
رواية : وكذبت بصرى . قال ابن التين : قال عيسى ذلك على المبالغة فى
تصديق الخالف ، ولم يرد حقيقة التكذيب وإنما أراد كذبت عيني فى غير
هذا . قاله ابن الجوزى : وفيه بعد . وقيل : إنه أراد بالتصديق والتكذيب
ظاهر الحكم لا باطن الأمر ، وإلا فالمشاهدة أعلى اليقين ، فكيف يكذب
عينه ويصدق قول المدعى . ويحتمل أن يكون رآه مديده إلى الشيء فظن أنه
تناوله ، فلما حلف له رجع عن ظنه . وقال القرطبى : ظاهر قول عيسى
للرجل «سرت» أنه خبر جازم عما فعل الرجل من السرقة لكونه رآه أخذ
مالا من حزر وفى خفية . وقول الرجل «كلا» نفى لذلك ثم أكده باليمين .
وقول عيسى «آمنت بالله وكذبت عيني» أى صدقت من حلف بالله وكذبت
ما ظهر لى من كون الأخذ المذكور سرقة ، فإنه يحتمل أن يكون الرجل
أخذ ماله فيه حق ، أو ما أذن له صاحبه فى أخذه ، أو أخذه ليقبله وينظر فيه ،
ولم يقصد الغضب والاستيلاء ، قال : ويحتمل أن يكون عيسى كان غير
جازم بذلك ، وإنما أراد استفهامه بقوله «سرت» وتكون أداة الاستفهام
مخلوطة ، وهو شائع كثير جداً . انتهى . واحتمال الاستفهام بعيد مع جزمه
صلى الله عليه وآله وسلم بأن عيسى رأى رجلا سرق ، واحتمال كونه أخذ
ما يحل له بعيد أيضاً لهذا الجزم بعينه ، والأول مأخوذ من كلام القاضى
عياض . وقد تعقبه الحافظ ابن القيم فى كتاب «إغاثة اللفهان» فقال : هذا

تأويل متكلف ، والحق أن الله كان في قلبه أجل من أن يحلف به أحد كاذباً
فدار الأمر بين تهمة الخالف وتهمة بصره ، فرد التهمة إلى بصره ، كما ظن
آدم صدق إبليس لما حلف له أنه له ناصح . قال في الفتوح : وليس بدون
تأويل القاضى في التكلف والتشبيه غير مطابق ، والله أعلم . واستدل به على
درء الحد بالشبهة وعلى منع القضاء بالعلم . والراجع عند المالكية والحنابلة
منعه مطلقاً ، وعند الشافعية جوازه إلا في الحدود ، وهذه الصورة من ذلك .
انتهى . وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضاً .

الحديث التاسع والثمانون

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : لَا تُطْرُونِي كَمَا أَطَرَتِ النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ ، فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدُهُ ، فَقُولُوا : عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ .

(عن عمر رضي الله عنه قال) على المنبر (سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : لا تطروني) بضم التاء وسكون الطاء ، من الإطراء ، أى لا تمدحوني بالباطل أو لا تجاوزوا الحد في مدحي ، يقال : أطريت فلاناً : مدحته فأطرطت في مدحه (كما أطرت النصارى) عيسى (ابن مريم) عليهما السلام ، أى في دعواهم فيه الإلهية وغير ذلك (فإنما أنا عبده) ورسوله (فقولوا : عبد الله ورسوله) وهذا مدح ليس فيه إطراء ولا مدح فوق العبودية . ولنعم ما قيل :

الرب رب وإن تنزل والعبد عبد وإن ترق

وقد بالغ الشعراء في قصائدهم في مدحه صلى الله عليه وآله وسلم بما لا يجوز شرعاً بل ولا عقلاً ، وهو من باب الإطراء المنهى عنه ، وابتلى به أكثر أهل العلم قديماً وحديثاً إلا من عصمه الله تعالى ، فليحذر المسلم التابع للسنة عن أن يمدح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما لا يرضى به الله ولا رسوله بل نهى عنه ، ولكن أنى لهم التناوش من مكان بعيد . قال القسطلاني : فإن قلت : هل ادعى أحد في نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ما ادعى في عيسى ؟ أجيب بأنهم قد كادوا أن يفعلوا نحو ذلك حين قالوا له صلى الله عليه وآله وسلم أفلا نسجد لك ؟ فقال : لو كنت آمراً أحداً أن يسجد لبشر لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها . ففهم عما عساه أن يبلغ بهم العبادة . انتهى . قال الشوكاني رحمه الله في الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد : وقد وقع في البردة والهمزية شيء كثير من هذا الجنس . ووقع أيضاً لمن تصدى لمدح نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومدح الصالحين والأئمة الهادين ما لا يأتي عليه الحصر . قال : وانظر رحمك الله ما وقع من كثير من هذه الأمة من

الغلو المنهى عنه المخالف لما فى كتاب الله وسنة رسوله ، كما يقوله صاحب
البردة :

يا أكرم الخلق من ألوذ به سواك عند حدوث الحادث العمم
فانظر كيف نفى كلا ملاذ ماعدا عبد الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم
وغفل عن ذكر ربه ورب رسول الله ، إنا لله وإنا إليه راجعون . وهذا
باب واسع قد تلاعب الشيطان بجماعة من أهل الإسلام حتى ترقوا إلى خطاب
غير الأنبياء بمثل هذا الخطاب ، ودخلوا من الشرك فى أبواب بكثير من
الأسباب . انتهى . وهذا الحديث طرف من حديث السقيفة ، وقد ساقه
البخارى مطولا فى كتاب المحاريب .

الحديث التسعون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم) في الصلاة (منكم) كما في مسلم أنه يقال له : صلل لنا ، فيقول : لا ، إن بعضكم على بعض أمراء تكرمه لهذه الأمة . قال ابن الجوزي : لو تقدم عيسى إماماً لوقع في النفس إشكال ، ولقيل : أترأه نائباً أو مبتدئاً شرعاً ، فصلى مأموماً لثلاث يتدنس بغبار الشبهة ، وجه قوله : لا نبي بعدى . وقال الطيبي : معنى الحديث أن يؤمكم عيسى حال كونكم في دينكم . وصحح سعد الدين التفتازاني أنه يؤمهم ويقتدى به المهدي لأنه أفضل ، فإمامته أولى . وهذا يعكر عليه حديث مسلم السابق . وقال الحافظ أبو ذر الهروي : حدثنا الجوزقي عن بعض المتقدمين أن معناه أنه يحكم بالقرآن لا بالإنجيل . وهذا الحديث أخرجه مسلم في الإيمان . وفي حديث ابن عمر عند مسلم أن مدة إقامة عيسى بالأرض بعد نزوله سبع سنين . وفي حديث ابن عباس عند نعيم بن حماد في كتاب الفتن : إنه يتزوج في الأرض ويقيم بها تسع عشرة سنة . وعنده بإسناد فيه منهم عن أبي هريرة : يقيم بها أربعين سنة . وعند أحمد من حديث جابر : فإذا هم بعيسى ، فيقال : تقدم ياروح الله ، فيقول : ليتقدم إمامكم فليصل بكم . ولابن ماجه في حديث أبي أمامة في الدجال قال : وكلهم - أي المسلمون - بيت المقدس وإمامهم رجل صالح قد تقدم ليصلي بهم إذ نزل عيسى ، فرجع الإمام ينكص ليتقدم عيسى ، فيقف عيسى بين كتفيه ثم يقول : تقدم فإنها لك أقيمت . وقال أبو الحسن الجشعي : ألا ترى تواترت الأخبار بأن المهدي من هذه الأمة وأن عيسى يصلي خلفه . ذكر ذلك رداً للحديث الذي أخرجه ابن ماجه عن أنس وفيه : ولا مهدي إلا عيسى . وقال ابن التين : معنى قوله « وإمامكم منكم » أن الشريعة المحمدية متصلة إلى يوم القيامة وإن كان كل قرن طائفة من أهل العلم . وهذا والذي قبله لا يبين (١١ - عون الباري - ج ٤)

كون عيسى إذا نزل يكون إمامكم أو مأموماً ، وعلى تقدير أن يكون عيسى إماماً فعناؤه أنه يصلى معكم بالجماعة من هذه الأمة . وفي صلاة عيسى عليه السلام خلف رجل من هذه الأمة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة : دلالة للصحيح من الأقوال : إن الأرض لا تخلو عن قائم لله بحجة ، والله أعلم :

الحديث الحادى والتسعون

عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِنَّ مَعَ الدَّجَالِ إِذَا خَرَجَ مَاءٌ وَنَارًا ، فَأَمَّا الَّذِي يَرَى النَّاسُ أَنَّهَا النَّارُ فَمَاءٌ يَارِدٌ ، وَأَمَّا الَّذِي يَرَى النَّاسُ أَنَّهُ مَاءٌ بَارِدٌ فَنَارٌ تُحْرِقُ ، فَمَنْ أَدْرَكَ مِنْكُمْ فَلْيَقْعْ فِي الَّذِي يَرَى أَنَّهَا نَارٌ فَإِنَّهُ عَذْبٌ بَارِدٌ .

(عن حذيفة) بن اليمان (رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : إن مع الدجال إذا خرج ماء وناراً ، فأما الذى يرى الناس أنها النار فماء بارد ، وأما الذى يرى الناس أنه ماء بارد فنار تحرق ، فمن أدرك) ذلك (منكم فليقع فى الذى يرى أنها نار فإنه) ماء (عذب بارد) وفى مسلم عن أبى هريرة : وإنه يجيء معه مثل الجنة والنار ، فالتى يقول إنها جنة هى النار ، وهذا من فتنته التى امتحن الله بها عباده ، ثم يفضحه الله تعالى ويظهر عجزه .

الحديث الثاني والتسعون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِنْ رَجُلًا حَضَرَهُ الْمَوْتُ ، فَلَمَّا يَبْسُ مِنَ الْحَيَاةِ أَوْصَى أَهْلَهُ : إِذَا أَنَا مُتُّ فَاجْمَعُوا لِي حَطَبًا كَثِيرًا وَأَوْقِدُوا فِيهِ نَارًا ، حَتَّى إِذَا أَكَلْتُ لَحْمِي ، وَخَلَصْتُ إِلَى عَظْمِي ، فَاْمْتَحَشْتُ فَخُذُوهَا فَاطْحِنُوهَا ، ثُمَّ أَنْظُرُوا يَوْمًا رَاحًا فَادْرُوهُ فِي الْيَمِّ ، فَفَعَلُوا ، فَجَمَعَهُ اللَّهُ ، فَقَالَ لَهُ : لِمَ فَعَلْتَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : مِنْ خَشْيَتِكَ ، فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ .

(وعنه) أى عن حذيفة (رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : إن رجلاً) كان فيمن كان قبلكم أتاه الملك ليقبض روحه ، فقبل له : هل عملت من خير ؟ قال : ما أعلم ، قيل له : انظر ، قال : ما أعلم شيئاً غير أنى كنت أبايع الناس فى الدنيا وأجازيهم ، فأنظر الموسر وأتجاوز عن المعسر ، فأدخله الله الجنة . وقال : سمعته صلى الله عليه وآله وسلم يقول : إن رجلاً لم يسم (حضره الموت ، فلما يئس من الحياة أوصى أهله : إذا أنا مت فاجمعوا لى حطباً كثيراً وأوقدوا) لى (فيه) فى الحطب (ناراً) وألقونى فيها (حتى إذا أكلت) أى النار (لى وخلصت) أى وصلت (إلى عظمى فامتاحت) أى احترقت (فخذوها) أى العظام المحترقة (فاطحنوها ثم انظروا يوماً راحاً) : كثير الريح (فادروه) أى طيروه (فى اليم) فى البحر (ففعلوا) ما أوصاهم به (فجمعه الله فقال له ، لم فعلت ذلك ؟ قال : من خشيتك فغفر الله له) .

الحديث الثالث والتسعون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسُوسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ ، كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ ،
وَإِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي ، وَسَيَكُونُ خُلَفَاءُ فَيَكْثُرُونَ ، قَالُوا : فَمَا تَأْمُرُنَا ،
قَالَ : فُوا بِبَيْعَةِ الْأَوَّلِ فَالْأَوَّلِ ، أَعْطَوْهُمْ حَقَّهُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ سَائِلُهُمْ عَمَّا
اسْتَرْعَاهُمْ .

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :
كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء (تتولى أمورهم) ، كما يفعل الولاة
برعاياهم حال كونهم (كلما هلك نبي خلفه) قام مقامه (نبي) يقيم لهم
أمرهم ويزيل ما غيروا من أحكام التوراة ، إلى غير ذلك ، كإنصاف الظالم
من المظلوم . وفيه إشارة إلى أنه لا بد للرعية من قائم بأمرها يحمله على
الطريق الحسنة (وأنه لا نبي بعدى) يحيى ويفعل ما كانوا يفعلون (وسيكون
خلفاء) بعدى (فيكثرون) بالمثلثة المضمومة . وحكى عياض أن منهم
من ضبطه بالموحدة . قال الحافظ : وهو تصحيف . ووجه بأن المراد إكبار
قبيح فعلهم (قالوا : فما تأمرنا) أى إذا كثر بعدك الخلفاء فوقع التشاجر
والتنازع بينهم فما تأمرنا نفعل (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (فوا) بضم
الفاء أمر من الوفاء (ببينة الأول فالأول) الفاء للتعقيب والتكرير والاستمرار
ولم يرد به فى زمان واحد ، بل الحكم هذا عند تجدد كل زمان وبينة . قاله
الطبري . وقال فى الفتح : أى إذا بويع خليفة بعد خليفة ، فبيعة الأول
صححة يجب الوفاء بها ، وبينة الثانى باطلة . قال النووى : سواء عقدا
للثانى عالين بالأول أم لا ، سواء كانوا فى بلد واحد أو أكثر ، سواء
كانوا فى بلد الإمام المتصل أم لا . هذا هو الصواب الذى عليه الجمهور .
وقيل : تكون لمن عقدت له فى بلد الإمام دون غيره . وقيل : يقرع بينهما :
قال : وهما قولان فاسدان . وقال القرطبي : فى هذا الحديث حكم ببيعة الأول
وأنه يجب الوفاء بها ، وسكت عن بيعة الثانى . وقد نص عليه فى حديث

عرفجة في صحيح مسلم حيث قال : فاضربوا عنق الآخر (أعطوهم حقهم) من السمع والطاعة ، فإن في ذلك إعلاء كلمة الدين وكف الفتن والشر ، وهمزة أعطوهم مفتوحة . قال في شرح المشكاة : وهو كالبدل من قوله : فوا ببيعة الأول (فإن الله سائلهم) يوم القيامة (عما استرعاهم) ويثيبكم بما لكم عليهم من الحقوق . وهذا كحديث ابن عمر : « كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته » . وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي ، وابن ماجه في الجهاد .

الحديث الرابع والتسعون

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 نَتَّبِعُنَّ سُنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ شَبْرًا بِشَبْرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ ، حَتَّىٰ لَوْ سَلَكَوْا
 جُحْرَ ضَبٍّ لَسَلَكَتُمُوهُ : قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى . قَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَمَنْ ؟

(عن أبي سعيد) سعد بن مالك الخدرى (رضى الله عنه أن النبي
 صلى الله عليه وآله (وسلم قال : لتتبعن) بتشديد التاء الثانية وكسر الباء
 وضم العين وتشديد النون (سنن من قبلكم) بفتح السين : سبيلهم ومنها جهم
 وطريقهم ومهيئهم (شبراً بشبر وذراعاً بذراع) أى اتباعاً بشبر متلبس
 بشبر وذراع متلبس بذراع ، وهو كناية عن شدة الموافقة لهم فى المخالفات
 والمعاصى لافى الكفر ، وكذا قوله (حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه)
 بضم الجيم وسكون الحاء . والضب : حيوان برى معروف يشبه الورل .
 قال ابن خالويه : إنه يعيش سبعائة سنة فصاعداً ولا يشرب الماء . وقيل :
 إنه يبول فى كل أربعين يوماً قطرة ولا يسقط له سن ، ويقال له قاضى
 البهائم . وفى كتاب العقوبات لابن أبى الدنيا عن أنس : أن الضب يموت
 فى جحره هزالاً من ظلم بنى آدم . وفى الفتح : وخص جحر الضب بذلك
 لشدة ضيقه وردائه ، ومع ذلك فإنهم لاقتفائهم آثارهم واتباعهم طرائقهم
 لو دخلوا فى مثل هذا الضيق الردىء لوافقوهم (قلنا : يا رسول الله ، اليهود
 والنصارى ؟ قال : فمن) استفهام إنكارى ، أى ليس المراد غيرهم .

الحديث الخامس والتسعون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : بَلَّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً ، وَحَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ .

(عن عبد الله بن عمرو) بن العاص (رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : بلغوا عني ولو آية) من القرآن ، والمراد العلامة الظاهرة ، أى ولو كان المبلغ فعلاً أو إشارة ونحوهما . قال المعافى الهروانى فى كتاب الجليس له : الآية فى اللغة تطلق على ثلاثة معان : العلامة الفاصلة ، والأعجوبة الحاصلة ، والبليّة النازلة . فمن الأول قوله تعالى : « آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا » . ومن الثانى : « إن فى ذلك لآية » . ومن الثالث : جعل الأمير فلاناً اليوم آية . قال : ويجمع بين هذه المعانى الثلاثة لأنه قيل لها آية لدلائها وفصلها وأمايتها . وقال فى الحديث : ولو آية ليسارع كل سامع إلى تبليغ ما وقع له من الآى ولو قل ليتصل بذلك نقل جميع ما جاء به صلى الله عليه وآله وسلم . انتهى (وحدثوا عن بنى إسرائيل) بما وقع لهم من الأعاجيب وإن استحال مثلها فى هذه الأمة ، كترول النار من السماء لأكل القربان مما لا تعلمون كذبه . قاله القسطلانى (ولا حرج) أى لاضيق عليكم فى الحديث عنهم . قال الحافظ ابن حجر : لأنه كان تقدم منه صلى الله عليه وآله وسلم الزجر عن الأخذ عنهم والنظر فى كتبهم ، ثم حصل التوسع فى ذلك ، وكان النهى وقع قبل استقرار الأحكام الإسلامية والقواعد الدينية خشية الفتنة ، ثم لما زال المحذور وقع الإذن فى ذلك لما فى سماع الأخبار التى كانت فى زمانهم من الاعتبار . وقيل : المعنى : لا تضيق صدوركم بما تسمعونهم من الأعاجيب ، فإن ذلك وقع لهم كثيراً . وقيل : لا حرج أن لا تحدثوا عنهم ، لأن قوله أولاً « حدثوا عنهم » صيغة أمر تقتضى الوجوب ، فأشار إلى عدم الوجوب ، وأن الأمر فيه للإباحة بقوله « ولا حرج » أى فى ترك التحديث عنهم . وقيل : المراد رفع الحرج عن حاكى ذلك لما فى أخبارهم من الألفاظ المستبشرة ، نحو قولهم : « اذهب أنت وربك فقاتلا » . وقولهم : « اجعل لنا

إلهاً». وقيل : المراد بنى إسرائيل أولاد إسرائيل نفسه ، وهم أولاد يعقوب ، والمراد : حدثوا عنهم بقصتهم مع أخيهم يوسف . وهذا أبعد الأوجه . وقال مالك : المراد جواز التحديث عنهم بما كان من أمر حسن ، أما ما علم كذبه فلا . وقيل : المعنى : حدثوا عنهم بمثل ماورد في القرآن والحديث الصحيح . وقيل : المراد جواز التحديث عنهم بأى صيغة وقعت من انقطاع أو بلاغ لتعذر الاتصال في التحديث عنهم ، بخلاف الأحكام الإسلامية فإن الأصل في التحديث بها الاتصال ولا يتعذر ذلك لقرب العهد . وقال الشافعى : من المعلوم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يجوز التحديث بالكذب ، فالمعنى : حدثوا عن بنى إسرائيل بما لا تعلمون كذبه ، وأما ما تجوزونه فلا حرج عليكم في التحديث عنهم ، وهو نظير قولهم : إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم ، ولم يرد الإذن ولا المنع من التحديث بما يقطع بصدقه . انتهى (ومن كذب على متعمداً فليتبوأ بسكون اللام : فليتخذ مقعده من النار) أى فيها ، والأمر هنا معناه الخبر ، أى أن الله تعالى يبوئه مقعده من النار ، أو أمر على سبيل التهكم ، أو دعاء على معنى بوأه الله ، ولو نقل العالم معنى قوله بلفظ غير لفظه ، لكنه مطابق لمعنى لفظه ، فهو جائز عند المحققين كما ذكر في محله . قال فى الفتح : اتفق العلماء على تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وإنه من الكبائر ، حتى بالغ الشيخ أبو محمد الجوينى فحكم بكفر من وقع منه ذلك ، وكلام القاضى أبى بكر بن العربى يميل إليه ، وجهل من قال من الكرامية وبعض المترهدة أن الكذب على النبي صلى الله عليه وآله يجوز فيما يتعلق بتقوية أمر الدين وطريقة أهل السنة والترغيب والترهيب ، واعتلوا بأن الوعيد ورد فى حق من كذب عليه لا فى الكذب له ، وهو اعتلال باطل ، لأن المراد بالوعيد من نقل عنه الكذب ، سواء كان له أو عليه ، والدين بحمد الله كامل غير محتاج إلى تقوية بالكذب . انتهى . وهذا الحديث أخرجه الترمذى فى العلم .

الحديث السادس والتسعون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
لِإِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبُغُونَ فَخَالَفُوهُمْ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :
إن اليهود والنصارى لا يصبغون) شيب اللحية والرأس (فخالفوهم) أى
واصبغوا بغير السواد لما فى مسلم من حديث جابر أنه صلى الله عليه وآله
وسلم قال : غيروه وجنبوه السواد . واختار النووى تحريم الصبغ بالسواد
نعم يستثنى المجاهد . اتفاقاً . وعبارة الفتح : والحديث يقتضى مشروعية
الصبغ ، والمراد صبغ شيب اللحية والرأس . ولا يعارضه ما ورد من النهى
عن إزالة الشيب ، لأن الصبغ لا يقتضى الإزالة ، ثم إن المأذون فيه مقيد بغير
السواد لحديث جابر المتقدم . ولأبى داود وصححه ابن حبان من حديث ابن
عباس مرفوعاً : يكون قوم آخر الزمان يخضبون كحواصل الحمام لا يجدون
ريح الجنة . وإسناده قوى ، إلا أنه اختلف فى رفعه ووقفه . وعلى تقدير
ترجيح وقفه ، فثله لا يقال بالرأى ، فحكمه الرفع . وعن الحلیمی أن
الكراهة خاصة بالرجال دون النساء ، فيجوز ذلك للمرأة لأجل زوجها .
وقال مالك : الحناء والكتم واسع والصبغ بغير السواد أحب إلى . وليس
المراد بالصبغ فى هذا الحديث صبغ الثياب ولا صبغ اليدين والرجلين بالحناء
مثلاً ، لأن اليهود والنصارى لا يتركون ذلك . وقد صرح الشافعية بتحريم
لبس الثياب المزعفرة للرجل ، وبتحريم خضب الرجال أيديهم وأرجلهم
إلا للتداوى . انتهى . ولهذا المسألة بسط ذكرناه فى كتابنا « هداية السائل
إلى أدلة المسائل » بالفارسية فراجع . وهذا الحديث أخرجه النسائي فى
الزينة .

الحديث السابع والتسعون

عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ بِهِ جُرْحٌ فَجَزَعٌ ، فَأَخَذَ سِكِّيناً فَحَزَّ بِهَا يَدَهُ ، فَمَا رَقَأَ الدَّمُ حَتَّى مَاتَ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : بَادَرَنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ حَرَمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ .

(عن جندب بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : كان فيمن كان قبلكم) من بنى إسرائيل أو غيرهم (رجل) قال في الفتح : لم أقف على اسمه (به جرح) بضم الجيم وسكون الراء ، في يده (فجزع) أى لم يصبر على ألمه (فأخذ سكيناً فحز) أى قطع (بها يده) من غير إبانة (فما رقأ) أى لم يتقطع (الدم حتى مات ، قال الله تعالى : بادرني عبدى بنفسه) أى استعجل الموت . (حرمت عليه الجنة) لأنه استحل ذلك فكفر به فيكون مخلداً بكفره لا بقتله ، أو كان كافراً في الأصل ، وعوقب بهذه المعصية زيادة على كفره أو حرمت عليه الجنة في وقت ما ، كالوقت الذى يدخل فيه السابقون ، أو الوقت الذى يعذب فيه الموحدون ، ثم يخرجون ، أو جنة معينة كالفردوس مثلاً ، أو أن ذلك ورد على سبيل التغليظ والتخويف . وظاهره غير مراد . قال النووي : يحتمل أن يكون ذلك شرع من مضى أن أصحاب الكبائر يكفرون بفعلها ، أو غير ذلك مما يطول ذكره . قال الطيبي : ليس في قوله « حرمت عليه الجنة » ما يدل على اللوام والإقناط الكلى ، ولما كان الإنسان بصدد أن يحمله الضجر والغضب على إتلاف نفسه ويسول له الشيطان أن الخطب فيه يسير ، وأنه أهون من قتل نفس أخرى محرمة أعلم صلى الله عليه وآله وسلم أن ذلك في التحريم كقتل سائر النفوس المحرمة . انتهى . قال القاضى أبو بكر : قضاء الله مطلق ومقيد بصفة ، فالمطلق يمضى على الوجه بلا صارف ، والمقيد على وجهين ، مثاله أن يقدر لواحد أن يعيش سنة إن قتل نفسه ، وثلاثين إن لم يقتل . وهذا بالنسبة إلى ما يعلم به الخلق كملك الموت مثلاً ،

وأما بالنسبة إلى علم الله فإنه لا يقع إلا ما علمه . ونظير ذلك الواجب المخير الواقع منه معلوم عند الله ، والعبد مخير في أى الخصال يفعل . واستشكل قوله « بادرني بنفسه » إذ مقتضاه أن من قتل فقد مات قبل أجله ، وليس أحد يموت بأى سبب كان إلا بأجله . وقد علم الله أنه يموت بالسبب المذكور وما علمه لا يتغير . وأجيب بأنه لما وجدت منه صورة المبادرة بقصده ذلك واختياره له ، والله جلّ وعلا لم يطلعه على انقضاء أجله ، فاختر هو قتل نفسه ، فاستحق المعاقبة بعصيانه . والحديث أصل كبير في تعظيم قتل النفس ، سواء كانت نفس الإنسان أو غيره ، لأن نفسه ليست ملكه أيضاً فيتصرف فيها على حسب اختياره . قال الحافظ : وفي الحديث تحريم قتل النفس ، سواء كانت نفس القتال أم غيره . وقيل : الغير يؤخذ تحريمه من هذا الحديث بطريق الأولى . وفيه الوقوف عند حقوق الله ورحمته بخلقه حيث حرّم عليهم قتل نفوسهم وأن الأنفس ملك الله . وفيه التحدث عن الأثم الماضية ، وفضيلة الصبر على البلاء ، وترك التضجر من الآلام لثلا يفضى إلى أشد منها . وفيه تحريم تعاطى الأسباب المفضية إلى قتل النفس . وفيه التنبيه على أن حكم السراية على ما يترتب عليه ابتداء القتل . وفيه الاحتياط في التحديث وكيفية الضبط له والتحفظ فيه بذكر المكان ، والإشارة إلى ضبط المحدث وتوقيفه لمن حدثه ليركن السامع لذلك . والله أعلم .

الحديث الثامن والتسعون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِنَّ ثَلَاثَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ : أَبْرَصَ وَأَعْمَى وَأَقْرَعَ ، بَدَأَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَبْتَلِيَهُمْ ، فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا ، فَاتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : لَوْ أَنَّ حَسَنٌ وَجِلْدٌ حَسَنٌ ، قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ . قَالَ : فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ فَأُعْطِيَ لَوْنًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا . فَقَالَ : أَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : الْإِبِلُ ، فَأُعْطِيَ نَاقَةً عَشْرَاءَ ، فَقَالَ : يُبَارِكُ لَكَ فِيهَا . وَآتَى الْأَقْرَعَ فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ فَقَالَ : شَعْرُ حَسَنٍ وَيَذْهَبُ عَنِّي هَذَا ، قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ . قَالَ : فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ ، وَأُعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا . قَالَ : فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : الْبَقَرُ . قَالَ : فَأَعْطَاهُ بَقْرَةً حَامِلًا وَقَالَ : يُبَارِكُ لَكَ فِيهَا . وَآتَى الْأَعْمَى فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : يَرُدُّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصْرِي ، فَأُبْصِرُ بِهِ النَّاسُ . قَالَ : فَمَسَحَهُ فَردَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصْرَهُ . قَالَ : فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : الْغَنَمُ ، فَأَعْطَاهُ شَاةً وَالِدًا ، فَأَنْتِجَ هَذَانِ وَوَلَدَ هَذَا ، فَكَانَ لِهَذَا وَادٍ مِنْ إِبِلٍ ، وَلِهَذَا وَادٍ مِنْ بَقَرٍ ، وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْغَنَمِ ، ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى بِالْأَبْرَصِ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ ، فَقَالَ : رَجُلٌ مُسْكِينٌ ، تَقَطَّعَتْ بِي أَلْجِبَالُ فِي سَفَرِي ، فَلَا بَلَغَ الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ، ثُمَّ بَكَ أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللَّوْنَ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالَ ، بَعِيرًا أَتَبَلَّغُ عَلَيْهِ فِي سَفَرِي ، فَقَالَ لَهُ : إِنَّ الْحَقُوقَ كَثِيرَةٌ ، فَقَالَ لَهُ : كَأَنِّي أَعْرِفُكَ أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَقْذُرُكَ النَّاسُ فَقِيرًا فَأَعْطَاكَ اللَّهُ . فَقَالَ : لَقَدْ وَرَثْتُ لِكَابِرٍ عَنْ كَابِرٍ . فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرَكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ ، وَآتَى الْأَقْرَعَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ لِهَذَا ، فَردَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ عَلَيْهِ هَذَا ، فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرَكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ .

وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ فَقَالَ : رَجُلٌ مِسْكِينٌ وَأَبْنُ سَبِيلٍ وَتَقَطَّعَتْ بِي
الْحَبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَاغَ الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بِكَ ، أَسْأَلُكَ بِالَّذِي رَدَّ
عَلَيْكَ بَصْرَكَ شَاءَ أَتَبْلُغُ بِهَا فِي سَفَرِي ، فَقَالَ : قَدْ كُنْتُ أَعْمَى فَرَدَّ
اللَّهُ بَصْرِي وَفَقِيرًا فَقَدْ أَغْنَانِي ، فَخُذْ مَا شِئْتَ ، فَوَاللَّهِ لَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ
بشَيْءٍ أَخَذْتَهُ إِلَهُ . فَقَالَ : أَمْسِكْ مَالَكَ فَإِنَّمَا ابْتُلَيْتُمْ ، فَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْكَ وَسَخِطَ عَلَى صَاحِبَيْكَ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
يقول : إن ثلاثة في بني إسرائيل : أبرص (وهو الذي ابيضّ ظاهر بدنه
لفساد مزاجه (وأعمى) وهو الذي ذهب بصره (وأقرع) وهو الذي ذهب
شعر رأسه بأفة ولم يسموا (بدا لله) أى سبق في علمه ، فأراد إظهاره ، لا إنه
ظهر له بعد أن كان خافياً ، لأن ذلك محال في حق الله تعالى . وخطأ هذا
الكرمانى في شرحه تبعاً لابن قرقول ، ولفظه في مطالعه ضبطناه عن متقنى
شيوخنا بالهمز ، أى ابتدأ الله أن يبتليهم ، قال : ورواه أكثر الشيوخ بغير
همز ، وهو خطأ . انتهى . وقد سبقه إلى التخطئة الخطابى ، وليس كذلك ،
فقد ثبتت الرواية به ، ووجه ، وأولى ما يحمل عليه كما في الفتح أن المراد
قضى الله أن يبتليهم . وفي مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام بهذا الإسناد :
أراد الله أن يبتليهم . وقال البرماوى تبعاً للكرمانى : بدأ بالهمز : الله رفع
فاعل ، أى حكم وأراد (عز وجل أن يبتليهم) أى يختبرهم (فبعث إليهم
ملكاً فأتى الأبرص) الذى لبيضّ جسده (فقال) له (أى شئ أحب إليك ؟
قال : لون حسن وجلد حسن ، قد قدرنى الناس) بفتح القاف وكسر الذال ،
أى اشتهأوا من رؤيتى وعدّونى مستقديراً وكرهونى . وفي رواية ذكرها
الكرمانى : قدرونى ، وهى على لغة أكلونى البراغيث (قال : فسحه) الملك
(فذهب عنه) البرص (فأعطى لوناً حسناً وجلداً حسناً ، فقال) له الملك
أيضاً (أى المال أحب إليك ؟ قال) أحبه إلى (الإبل ، أو قال البقر ، هو)
أى الراوى وهو إسحاق بن عبد الله بن أبى طلحة المذكور فى إسناد هذا الحديث
شك فى ذلك أن الأبرص أو الأقرع ، قال أحدهما الإبل ، وقال الآخر

البقر ، (فأعطى) الذى تمنى الإبل (ناقة عشراء) بضم العين والراء ممدود :
الحامل التى أتى عليها فى حملها عشرة أشهر من يوم طرقتها الفحل ، وهى من
أنفس الإبل (فقال) له الملك (يبارك لك فيها ، وأتى) الملك (الأقرع)
الذى ذهب شعر رأسه (فقال) له (أى شئ أحب إليك ؟ قال شعر حسن ،
ويذهب عنى هذا) القرع (قد قدرنى الناس) أى كرهونى (قال : فسحه)
الملك على رأسه (فذهب) قرعه (وأعطى) بضم الهمزة (شعراً حسناً) ثم
(قال) له (فأى المال أحب إليك ؟ قال : البقر ، قال : فأعطاه بقرة حاملا
وقال) له (يبارك لك فيها ، وأتى الأعمى فقال) له (أى شئ أحب إليك ؟
قال : يرد الله إلى بصرى ، فأبصر به الناس ، قال : فسحه) الملك على عينيه
(فرد الله إليه بصره) ثم (قال) له (فأى المال أحب إليك ؟ قال) له (الغنم ،
فأعطاه شاة والدأ) ذات ولد أو حاملا (فأنج) بهمزة مضمومة ، وهى لغة قليلة .
قال فى الفتح : وأنج فى مثل هذا شاذ ، والمشهور فى اللغة : نتجت الناقة بضم
النون ، ونتج الرجل الناقة : أى حمل عليها الفحل ، وقد سمع : أنتجت الفرس ،
إذا ولدت فهو نتوج (هذان) أى صاحبا الإبل والبقر (وولد) بفتح الواو وتشديد
اللام (هذا) أى صاحب الشاة . قال الكرماني : وقد راعى عرف الاستعمال
حيث قال فيهما أنتج وفى الشاة ولد (فكان لهذا) الذى اختار الإبل (واد) قد
امتلاً (من إبل) ولأبى ذر : من الإبل (ولهذا) الذى اختار البقر (واد) قد
امتلاً (من بقر ، ولهذا) الذى اختار الغنم (واد) قد امتلاً (من الغنم) ولأبى
ذر : من غنم (ثم إنه) أى الملك (أتى الأبرص) الذى كان مسحه فذهب
برصه (فى صورته وهيته) التى كان عليها لما اجتمع به وهو أبرص ليكون
ذلك أبلغ فى إقامة الحجة عليه (فقال) له : إني (رجل مسكين) زاد
ابن شيبان : وابن سبيل (تقطعت بى الحبال) جمع حبل ، والمراد الأسباب
التي يقطعها فى طلب الرزق ، أو المستطيل من الرمل ، أو العقبات . ولبعض
رواة مسلم : الحبال جمع حيلة ، أى لم يبق لى حيلة . ولبعض رواة البخارى :
الجبال جمع جبل ، وهو تصحيف كما فى الفتح . قال ابن التين : قول الملك
« رجل إلى آخره » أراد أنك كنت هكذا ، وهو من المعارض ، والمراد
به ضرب المثل ليتيقظ المخاطب (فى سفرى) ولأبى ذر : فى سفره (فلا بلاغ)
فلا كفاية (اليوم إلا بالله) أى ليس لى ما أبلغ به غرضى إلا بالله (ثم بك)

ثم هنا المرتبة في التترل لا للترقى ، وهذا ونحوه من الملائكة معارض لا إخبار كما في قول إبراهيم : هذا ربي وأختي (أسألك بالذى أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال) الكثير (بغيراً أتبلغ عليه في سفرى) من البلغة وهى الكفاية ، والمعنى : أتوصل به إلى مرادى (فقال له : إن الحقوق كثيرة ؛ فقال له) الملك (كأتى أعرفك ، ألم تكن أبرص يقدرك الناس) من باب علم يعلم حال كونك (فقيراً فأعطاك الله ، فقال) له (لقد ورثت) هذا المال (لكابر عن كابر) أى عن آبائى وأجدادى حال كون كل واحد منهم كبيراً ورث عن كبير ، فكذب وجحد نعمة الله (فقال) له الملك (إن كنت كاذباً) فى مقالتك هذه (فصيرك الله) عز وجل (إلى ما كنت) من البرص والفقر ، أورده بلفظ الفعل الماضى لأنه أراد المبالغة فى الدعاء عليه ، والشرط ليس على حقيقته ، لأن الملك لم يشك فى كذبه ، بل هو مثل قول العامل إذا سوف فى عمالته : إن كنت عملت فاعطنى حقى (وأتى) الملك (الأقرع) الذى كان مسح رأسه فذهب قرعه (فى صورته وهيته) التى كان عليها أولاً (فقال له مثل ما قال لهذا) الأبرص : رجل مسكين تقطعت بى الحبال فى سفرى إلى آخره ، وسأله بقرة (فرد عليه) أى فرد الرجل الأقرع على الملك (مثل ما رد عليه هذا) الأبرص ، فقال : إن الحقوق كثيرة إلخ (فقال) له الملك (إن كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت) عليه من القرع والفقر (وأتى) الملك (الأعمى) الذى مسح عينيه فعاد بصره (فى صورته) التى كان عليها (فقال : رجل مسكين وابن سبيل وتقطعت بى الحبال فى سفرى فلا بلاغ اليوم إلا بالله ثم بك ، أسألك بالذى رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها فى سفرى ، فقال : قد كنت أعمى فرد الله) على (بصرى ، وفقيراً فقد أغنانى ، فخذ ما شئت) زاد شيبان : ودع ما شئت (فوالله لا أجهدك اليوم بشيء أخذته لله) أى لا أجهدك على ترك شيء تحتاج إليه من مالى ، كقوله :

* وليس على طول الحياة تندم *

أى على فوت طول الحياة ، وهو رواية كريمة ، وأكثر روايات مسلم ، أى لا أشق عليك فى رد شيء تطلبه منى أو تأخذه . وادعى القاضى عياض أنه لم يختلف رواة البخارى فى أنها بالحاء والميم ، وما ذكر يرد دعواه ، وأما ما حكاه القاضى أن بعضهم لما أشكل عليه معناه أسقط الميم فصار : لا أحذك

بتشديد الدال ، أى لا أمنعك ، فقال فى المصابيح : إنه تكلف وإيثار غير الرواية ، وإنه جرأة عظيمة لا يقدم عليها من يتقى الله (فقال) الملك له (أمسك مالك فلنما ابتليتكم) اختبركم الله (فقد رضى الله عنك ، وخط) بكسر الخاء (على صاحبيك) بالثنية . قال الكرمانى ما محصله : كان مزاج الأعمى أصح من مزاج رفيقه ، لأن البرص مرض يحصل من فساد المزاج وخلل الطبيعة ، وكذلك الأقرع ، بخلاف الأعمى فإنه لا يستلزم ذلك بل قد يكون من أمر خارج ، فلهذا حسنت طباع الأعمى وساءت طباع الآخرين . وفى الحديث جواز ذكر ما اتفق لمن مضى ليتعظ به من سمعه ولا يكون ذلك غيبة فيهم ، ولعل هذا هو السر فى ترك تسميتهم ، ولم يفصح بما اتفق لهم بعد ذلك ، والذى يظهر أن الأمر فيهم وقع كما قال الملك . وفيه التحذير من كفران النعم والترغيب فى شكرها والاعتراف بها وحمد الله عليها . وفيه فضل الصدقة والحث على الرفق بالضعفاء وإكرامهم وتبليغهم مآربهم . وفيه الزجر عن البخل لأنه يخلل صاحبه على الكذب وعلى جحد نعمة الله تعالى .

الحديث التاسع والتسعون

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ إِنْسَانًا ، ثُمَّ خَرَجَ يَسْأَلُ ،
فَأَتَى رَاهِبًا فَسَأَلَهُ ، فَقَالَ لَهُ : هَلْ مِنْ تَوْبَةٍ ؟ قَالَ : لَا ، فَقَتَلَهُ فَجَعَلَ
يَسْأَلُ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : أَنْتَ قَرِيَّةَ كَذَا وَكَذَا ، فَأَذْرَكُهُ الْمَوْتَ ، فَنَاءَ
بِصَدْرِهِ نَحْوَهَا ، فَاخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ ، وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ ،
فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى هَذِهِ أَنْ تَقْرَبِي ، وَأَوْحَى إِلَى هَذِهِ أَنْ تَبَاعَدِي ، وَقَالَ :
قِيَسُوا مَا بَيْنَهُمَا ، فَوُجِدَ إِلَى هَذِهِ أَقْرَبَ بِشِيرٍ ، فُغْفِرَ لَهُ .

(عن أبي سعيد) الخدرى (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه) وآله
(وسلم) أنه (قال : كان في بني إسرائيل رجل) قال في الفتحة : لم أقف على
اسمه ولا على اسم أحد من الرجال ممن ذكر في القصة (قتل تسعة وتسعين
إنساناً) زاد الطبرانى من حديث معاوية بن أبي سفيان : كلهم ظلماً (ثم خرج
يسأل) وعند مسلم من طريق همام عن قتادة : يسأل عن أعلم أهل الأرض
فدل على راهب (فأتى راهباً) من النصارى لم يسم ، وفيه إشعار بأن ذلك
وقع بعد رفع عيسى ، فإن الرهبانية إنما ابتدعها أتباعه كما نص عليه القرآن
الكريم (فسأله ، فقال له : هل) لى (من توبة ؟) بعد هذه الجريمة العظيمة .
وفي الحديث إشكال ، لأننا إن قلنا لا فقد خالفنا نصوصنا ، وإن قلنا نعم
فقد خالفنا نصوص الشرع ، فإن حقوق بني آدم لا تسقط بالتوبة ، بل توبتها
أداؤها إلى مستحقيها أو الاستحلال منها . والجواب : إن الله تعالى إذا رضى
عنه وقبل توبته يرضى عنه خصمه (قال) له الراهب (لا) توبة لك بعد أن
قتلت تسعة وتسعين إنساناً ظلماً (فقتله) وكمل به مائة (فجعل يسأل) هل
لى من توبة أو عن أعلم أهل الأرض ليسأله عن ذلك (فقال له رجل) راهب
لم يسم أيضاً بعد أن سأله : نعم ومن يحول بينك وبين التوبة (ائت قرية كذا
وكذا) زاد في رواية هشام : فإن بها أناساً يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع
إلى أرضك فإنها أرض سوء ، فانطلق حتى إذا كان نصف الطريق أتاه

الموت ، ووقفت على تسمية القريتين المذكورتين من حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص مرفوعاً في المعجم الكبير للطبراني ، قال فيه : إن اسم القرية الصالحة « نصره » واسم الأخرى « كفره » كذا في الفتح (فأدركه الموت فناء) بنون ومد وهمز ، أى بعد ، أو المعنى : مال أو نهض مع ثاقل ، فعلى هذا فالمعنى : فقال إلى الأرض التي طلبها ، هذا هو المعروف في هذا الحديث ، وحكى بعضهم فيه : فناً بغير مد قبل الهمز وبإشباعها بوزن سعى ، أى بعد ، والمعنى : فبعد عن الأرض التي أخرج منها (بصدرة نحوها) نحو القرية « نصره » التي توجه إليها للتوبة (فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب) وزاد هشام عند مسلم : فقالت ملائكة الرحمة : جاءنا ثائباً مقبلاً بقلبه إلى الله تعالى ، وقالت ملائكة العذاب : إنه لم يعمل خير قط ، فأتاهم ملك في صورة آدمي ، فجعلوه بينهم ، فقال : قيسوا ما بين الأرض فإلى أيهما كان أدنى فهر لها (فأوحى الله إلى هذه) القرية نصره (أن تقربي) منه (وأوحى) الله (إلى هذه) القرية كفره (أن تباعدى ، وقال) للملائكة (قيسوا ما بينهما) فقيس (فوجد) مبنياً للمفعول (إلى هذه) القرية نصره (أقرب بشير) وفي رواية هشام : فقاوسا فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد . وعند الطبراني في حديث معاوية : فوجدوه أقرب إلى دير التوابين بأنملة (فغفر له) وفي رواية معاوية عن شعبة : فجعل من أهلها . وفي رواية هشام أيضاً : فقبضته ملائكة الرحمة . قال القسطلاني : واستنبط منه أن التائب ينبغي له مفارقة الأحوال التي اعتادها في زمان المعصية والتحول عنها كلها والاشتغال بغيرها ، وغير ذلك مما يطول . انتهى . وفي الفتح فيه مشروعية التوبة من جميع الكبائر حتى من قتل الأنفس ، ويحمل على أن الله تعالى إذا قبل توبة القاتل تكفل برضا خصمه . وفيه أن المفتي قد يجيب بالخطأ ، وغفل من زعم أنه إنما قتل الأخير على سبيل التأويل لكونه أفتاه بغير علم ، لأن السياق يقتضي أنه كان غير عالم بالحكم حتى استمر يستفتي ، وأن الذي أفتاه استبعد أن تصح توبته بعد قتله لمن ذكر أنه قتله بغير حق ، وأنه إنما قتله بناء على العمل بفتواه ، لأن ذلك اقتضى عنده أن لانجاة له فيئس من الرحمة ثم تداركه الله فندم على ما صنع فرجع يسأل . وفيه إشارة إلى قلة فطنة الراهب ، لأنه كان من حقه التحرز ممن اجتراً على القتل حتى صار له عادة بأن لا يواجهه بخلاف مراده ، وأن يستعمل معه المعاريض

مداراة عن نفسه ، هذا لو كان الحكم عنده صريحاً في عدم قبول توبة القاتل ، فضلاً عن أن الحكم لم يكن عنده إلا مظنوناً . وفيه أن الملائكة الموكلين بيني آدم يختلف اجتهادهم في حقهم بالنسبة إلى من يكتبونه مطيعاً أو عاصياً ، وأنهم يختصمون في ذلك حتى يقضى الله تعالى بينهم . وفيه فضل العالم على العابد ، لأن الذي أفتاه أولاً بأن لا توبة له غلبت عليه العبادة فاستعظم وقوع ما وقع من ذلك القاتل من استجرائه على قتل هذا العدد الكثير . وأما الثاني فغلب عليه العلم فأفتاه بالصواب ودله على طريق النجاة . قال عياض : وفيه أن التوبة تنفع من القتل كما تنفع من سائر الذنوب ، وهو وإن كان شرعاً لمن قبلنا ، وفي الاحتجاج به خلاف ، لكن ليس هذا من موضوع الخلاف إذا لم يرد في شرعنا تقريره وموافقته ، فأما إذا ورد فهو شرعنا بلا خلاف ، ومن الوارد في ذلك قوله تعالى : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » . وحديث عبادة بن الصامت ففيه بعد قوله : « ولا تقتلوا النفس » وغير ذلك من المنهيات ، فمن أصاب من ذلك شيئاً فأمره إلى الله ، إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عذبه . متفق عليه . ويؤخذ من ذلك أيضاً من جهة تخفيف الآصار عن هذه الأمة بالنسبة إلى من قبلهم من الأمم ، فإذا شرع لهم قبول توبة القاتل فشرعيتها لنا بطريق الأولى . وفيه حجة لمن أجاز التحكيم وأن من رضى الفريقان بتحكيمه فحكمه جائز عليهم . وفيه أن للحاكم إذا تعارضت عنده الأحوال أو تعذرت البيّنات أن يستدل بالقرائن على الترجيح . وهذا الحديث أخرجه مسلم في التوبة ، وابن ماجه في الديات .

الحديث المائة

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 اشْتَرَى رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ عَقَارًا لَهُ ، فَوَجَدَ الرَّجُلُ الَّذِي اشْتَرَى الْعَقَارَ
 فِي عَقَارِهِ جَرَّةً فِيهَا ذَهَبٌ ، فَقَالَ لَهُ الَّذِي اشْتَرَى الْعَقَارَ : خُذْ ذَهَبَكَ
 مِنِّي ، إِنَّمَا اشْتَرَيْتُ مِنْكَ الْأَرْضَ وَلَمْ أَتَبِعْ مِنْكَ الذَّهَبَ ، وَقَالَ الَّذِي
 لَهُ الْأَرْضُ : إِنَّمَا بَعْتُكَ الْأَرْضَ وَمَا فِيهَا ، فَتَحَاكَمَا إِلَى رَجُلٍ ،
 فَقَالَ الَّذِي تَحَاكَمَا إِلَيْهِ : أَلَكُمَا وَلَدٌ ؟ قَالَ أَحَدُهُمَا : لِي غُلَامٌ ، وَقَالَ
 الْآخَرُ : لِي جَارِيَةٌ ، قَالَ : أَنْكِحُوا الْغُلَامَ الْجَارِيَةَ ، وَأَنْفِقُوا عَلَى
 أَنْفُسِهِمَا مِنْهُ ، وَتَصَدَّقَا .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وآله
 (وسلم : اشترى رجل من رجل) قال في الفتح : لم أقف على اسمهما ولا على
 اسم أحد من ذكر في هذه القصة (عقاراً له) بفتح العين . قال في القاموس :
 المنزل والقصر أو المتهدم منه والبناء المرتفع والضبيعة ومتاع البيت ونضده الذي
 لا يبتذل إلا في الأعياد ونحوها . انتهى . والمراد به هنا الدار . وصرح بذلك في
 حديث وهب بن منبه (فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها
 ذهب ، فقال له الذي اشترى العقار : خذ ذهبك مني إنما اشتريت منك
 الأرض ولم أتبع) لم أشتري (منك الذهب ، وقال الذي) كانت (له لأرض :
 إنما بعثك الأرض وما فيها) ظاهره أنهما اختلفا في صورة العقد ، فالمشتري
 يقول : لم يقع تصريح ببيع الأرض وما فيها بل ببيع الأرض خاصة ، والبائع
 يقول : وقع التصريح بذلك أو وقع بينهما على الأرض خاصة ، فاعتقد البائع
 دخول ما فيها ضمناً ، واعتقد المشتري عدم الدخول (فتحاكما إلى رجل) هو
 داود النبي عليه السلام كما في المبتدأ لوهب بن منبه ، وفي المبتدأ لإسحاق بن
 بشر أن ذلك وقع في زمن ذى القرنين من بعض قضائته . قال في الفتح :
 وصنيع البخاري يقتضي ترجيح ما وقع عند وهب لكونه أورده في ذكر
 بنى إسرائيل (فقال الذي تحاكما إليه : ألكما ولد) بفتح الواو والمراد

الجنس ، والمعنى : أكل منكما ولد ، لأنه يستحيل أن يكون للرجلين جميعاً ولد واحد ، ويجوز أن يكون قوله « أكلما ولد » بضم الواو وسمكون اللام ، وهى صيغة جمع ، أى أولاد (قال أحدهما) وهو المشتري (لى غلام ، وقال الآخر) وهو البائع (لى جارية ، قال) الحاكم (أنكحوا) أنتم والشاهدان (الغلام والجارية وأنفقوا) أنتم ومن تستعينان به كالوكيل (على أنفسهما منه) أى على الزوجين من الذهب (وتصدقا) منه بأنفسكما بغير واسطة لما فيه من الفضل . ومذهب الشافعية أنه إذا باع أرضاً لا يدخل فيها ذهب مدفون فيها كالكنوز ، كبيع دار فيها أمتعة ، بل هو باق على ملك البائع . وفى رواية إسحاق بن بشر أن المشتري قال : إنه اشترى داراً فعمرها فوجد فيها كنزاً وأن البائع قال له لما دعاه إلى أخذه : ما دفنت ولا علمت ، وأنهما قالاً للقاضى : ابعث من يقبضه ويدعه حيث رأيت فامتنع . وعلى هذا فحكم هذا المال حكم الركاز فى هذه الشريعة إن عرف أنه من دفين الجاهلية ، وإلا فإن عرف أنه من دفين المسلمين فهو لقطة ، وإن جهل فحكمه حكم المال الضائع يوضع فى بيت المال . ولعله لم يكن فى شرعهم هذا التفصيل ، فلهذا حكم القاضى بمحكم به . وهذا الحديث أخرجه مسلم فى القضاء .

الحديث الحادى بعد المائة

عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، قِيلَ لَهُ : مَاذَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الطَّاعُونَ ؟ فَقَالَ أُسَامَةُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الطَّاعُونَ رَجَسٌ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَاراً مِنْهُ .

(عن أسامة بن زيد رضى الله عنه عنهما قيل له : ماذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم في) شأن (الطاعون) وهو كما قال الجوهري على وزن فاعول من الطعن ، عدلوا به عن أصله ووضعوه دالا على الموت العام كالوباء) فقال أسامة : قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : الطاعون رجس) بالسين ، أى عذاب . وفي رواية : رجز بالزاي أى بدل السين ، والحفوظ بزاي ، ووجهه القاضى بأن الرجس يقع على العقوبة أيضاً ، وقد قال الفارابى والجوهري : الرجس : العذاب (أرسل على طائفة) هم قوم فرعون (من بنى إسرائيل) لما كثر طغيانهم (أو) قال عليه السلام (على من كان قبلكم) شك الراوى (فإذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه) بسكون القاف وفتح الدال (وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا) منها (فراراً) أى لأجل الفرار (منه) أى من الطاعون ، لأنه إذا خرج الأصحاء وهلك المرضى فلا يبقى من يقوم بأمرهم ، وقيل غير ذلك . قال الكرماني : المراد منه الحصر ، يعنى الخروج المنهى عنه هو الذى لجرد الفرار لا لغرض آخر فيباح للتجارة ونحوها . وقد نقل ابن جرير الطبرى أن أبا موسى الأشعري كان يبعث بنيه إلى الأعراب من الطاعون ، وكان الأسود بن هلال ومسروق يفران منه . وعن عمرو بن العاص أنه قال : تفرقوا من هذا الرجز في الشعاب والأودية ورعوس الجبال ، وهل يأتى هنا قول عمر : نفر من قدر الله تعالى إلى قدر الله تعالى أم لا . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في ترك الحيل ، ومسلم والنسائي في الطب ، والترمذى في الجنائز .

الحديث الثاني بعد المائة

عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الطَّاعُونَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ عَذَابُ يَبْعَثُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ، وَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ، لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَقَعُ الطَّاعُونَ ، فَيَمْكُثُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا ، يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ شَهِيدٍ .

(عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم) قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الطاعون ، فأخبرني أنه عذاب يبعثه الله (عز وجل) على من يشاء) من الكفار (وأن الله جعله رحمة للمؤمنين) وشهادة كما في حديث آخر (ليس من أحد يقع الطاعون فيمكث في بلده) الذى وقع به الطاعون ولا يخرج منه حال كونه (صابراً محتسباً يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر شهيد) وإن مات بغير الطاعون ولو في غير زمنه ، وقد علم أن درجات الشهداء متفاوتة ، فيكون كمن خرج من بيته على نية الجهاد في سبيل الله فمات بسبب آخر غير القتل ، وفضل الله واسع ، ونية المرء أبلغ من عمله . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى التفسير والطب والقدرة ، والنسائى فى الطب .

الحديث الثالث بعد المائة

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْكِي : نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ضَرَبَهُ قَوْمُهُ فَأَذَمُوهُ وَهُوَ يَمْسَحُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ .

(عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : كأني أنظر إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يحكى : نبياً من الأنبياء ضربه قومه فأذموه وهو يمسح الدم عن وجهه) قال فى الفتح : لم أقف على اسم هذا النبي صريحاً ، ويحتمل أن يكون هو نوحاً عليه السلام . وقد ذكر ابن إسحاق فى المبتدأ وأخرجه ابن أبى حاتم فى تفسير سورة الشعراء من طريق ابن إسحاق قال حدثنى من لا أتهم عن عبيد بن عمير الليثى أنه بلغه أن قوم نوح كانوا يبطشون به فيخنقونه حتى يغشى عليه ، فإذا أفاق قال : اللهم اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون . قال الحافظ : فإن صح ذلك فكأن ذلك كان فى ابتداء الأمر ، ثم لما يثس منهم قال : « رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً » . وقد ذكر مسلم بعد تخريج هذا الحديث حديث أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال فى قصة أحد : كيف يفلح قوم دموا وجه نبيهم . فأنزل الله : « ليس لك من الأمر شيء » . ومن ثم قال القرطبي : إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الحاكي وهو المحكى عنه . قال الحافظ وكأنه أوحى إليه بذلك قبل وقوع القضية ، ولم يسم ذلك النبي ، فلما وقع له ذلك تعين أنه هو المعنى بذلك ، قال : لكن يعكر عليه أن الترجمة لبني إسرائيل ، فتعين الحمل على بعض أنبيائهم . انتهى . (ويقول) إذا أفاق (اللهم اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون) وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً فى استتابة المرتدين ، وأخرجه مسلم فى المغازى ، وابن ماجه فى الفتن .

الحديث الرابع بعد المائة

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 بَيْنَمَا رَجُلٌ يَجُرُّ لِمَازَرَهُ مِنَ الْخِيَلَاءِ خُسْفَ بِهِ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِي الْأَرْضِ
 إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

(عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :
 بينما رجل) ذكر أبو بكر الكلاباذى فى معانى الأخبار أنه قارون ، وكذا هو
 فى صحاح الجوهري ، وزاد مسلم : ممن كان قبلكم (يجر لِمَازَرَهُ من الخيلاء)
 من التكبر عن تخيل فضيلة تراءت له من نفسه ، وجواب بينما قوله (خسف به)
 مبنياً للمفعول (فهو يتجلجل) يسيخ (فى الأرض) مع اضطراب شديد
 وتدافع من شق إلى شق (إلى يوم القيامة) وهذا الحديث أخرجه النسائي فى
 الزينة .

مناقب قريش

الحديث الأول

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِنَ خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا
فَقَّهُوا ، وَتَجِدُونَ خَيْرَ النَّاسِ فِي هَذَا الشَّانِ أَشَدَّهُمْ لَهُ كَرَاهِيَةً ،
وَتَجِدُونَ شَرَّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهِينِ الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءِ بِوَجْهِ وَيَأْتِي هَؤُلَاءِ
بِوَجْهِ .

* (مناقب قريش) *

في القاموس : المنقبة : المفخرة ، وقال التبريزي : المناقب : المكارم ،
واحدها منقبة ، كأنها تنقب الصخرة من عظمها ، وتنقب قلب الحسود . وفي
أساس البلاغة : ومناقب ، وهي المفاخر والمآثر .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم)
(وسلم) أنه (قال : تجلبون الناس معادن) زاد الطيالسي : في الخير والشر
(خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا) بضم القاف ، ولأبي ذر
بكسرهما ، أى في الدين ، ووجه التشبيه اشتغال المعادن على جواهر مختلفة من
نفيس وخسيس ، وكذلك الناس ، فمن كان شريفاً في الجاهلية لم يزد الإسلام
إلا شرفاً . وفي قوله « إذا فقهوا » إشارة إلى أن الشرف الإسلامى لا يتم إلا
بالتفقه في الدين ، وهو علم الكتاب والسنة وفهمهما والعمل بموجبهما ، وليس
الرأى في شىء من العلم بل هو الجهل كله ، أعاذنا الله تعالى منه بمنه وكرمه .
قال في الفتح : وعلى هذا فينقسم الناس أربعة أقسام مع ما يقابلها ، الأول :
شريف في الجاهلية أسلم وتفقّه ، ومقابله مشروف في الجاهلية لم يسلم ولم يتفقّه .
والثاني : شريف في الجاهلية أسلم ولم يتفقّه ، ومقابله مشروف في الجاهلية لم يسلم
وتفقّه . الثالث : شريف في الجاهلية لم يسلم ولم يتفقّه ، ومقابله مشروف في الجاهلية
أسلم وتفقّه . والرابع : شريف في الجاهلية لم يسلم وتفقّه ، ومقابله مشروف في

الجاهلية أسلم ولم يتفقه . فأرفع الأقسام من شرف في الجاهلية ثم أسلم وتفقه ،
ويليه من كان مشروفاً ثم أسلم وتفقه ، ويليه من كان شريفاً في الجاهلية ثم أسلم
ولم يتفقه ، ويليه من كان مشروفاً ثم أسلم ولم يتفقه . وأما من لم يسلم فلا
اعتبار به ، سواء كان شريفاً أو مشروفاً ، وسواء تفقه أو لم يتفقه ، والله أعلم .
والمراد بالخيار : الشرف وغير ذلك ممن كان متصفاً بمحاسن الأخلاق كالكرم
والعفة والحلم وغيرها ، متوقفاً لمساويها كالبلخل والعجز والظلم وغيرها
(وتجلبون خير الناس) أى من خيرهم (في هذا الشأن) أى في الولاية خلافة
أو إمارة (أشدهم له كراهية) لما فيه من صعوبة العمل بالعدل ، وتحمل الناس
على رفع الظلم ، وما يترتب عليه من مطالبة الله تعالى للقائم بذلك من حقوقه
وحقوق عباده ، ولا يخفى خيرية من خاف مقام ربه (وتجلبون شر الناس
ذا الوجهين) وهو المنافق (الذى يأتى هؤلاء بوجه ويأتى هؤلاء بوجه) قال
الله تعالى : « مذنبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء » فإن قيل : هذا
يقتضى الذم على ترك طريقة المؤمنين وطريقة الكفار ، والذم على ترك طريقة
الكفار غير جائز ، أجيب بأن طريقة الكفار وإن كانت خبيثة إلا أن طريقة
النفاق أخطر منها ، ولذا ذم الله تعالى المنافقين في تسع عشرة آية . وهذا
الحديث أخرجه مسلم في الفضائل بتمامه ، وفي الأدب بقصة ذى الوجهين .

الحديث الثاني

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : النَّاسُ تَبِعُ لِقُرَيْشٍ فِي هَذَا الشَّأْنِ ، مُسْلِمُهُمْ تَبِعَ لِمُسْلِمِهِمْ ، وَكَافِرُهُمْ تَبِعَ لِكَافِرِهِمْ ، وَالنَّاسُ مَعَادِنٌ ، خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهُوا ، تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّهُمْ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الشَّأْنِ حَتَّى يَقَعَ فِيهِ .

(وعنه) أى عن أبي هريرة (رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : الناس تبع لقريش في هذا الشأن) الخلافة والإمرة ، لفضلهم على غيرهم . قيل : وهو خبر بمعنى الأمر . ويدل له قوله في حديث آخر : « قدموا قريشاً ولا تقدموها » أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح ولكنه مرسل وله شواهد . وقيل : هو خبر على ظاهره ، والمراد بالناس بعض الناس وهم سائر العرب من غير قريش . قال الحافظ ابن حجر في الفتح : وقد جمعت في ذلك تأليفاً سميته « لذة العيش بطرق حديث الأئمة من قريش » . انتهى . وذكر مقاصده في كتاب الأحكام من الفتح مع إيضاح هذه المسألة . قال عياض : استدل الشافعية بهذا الحديث على إمامة الشافعي وتقديمه على غيره ، ولا حجة فيه لأن المراد هنا الخلفاء . وقال القرطبي : صحبت المستدل بهذا غفلة مقارنة لصميم التعليل ، وتعقب بأن مراد المستدل أن القرشية من أسباب الفضل والتقديم ، كما أن من أسباب التقديم الورع مثلاً ، فالمستويات في خصال الفضل إذا تميز أحدهما بالورع مثلاً كان مقدماً على رفيقه ، فكذلك القرشية ، فثبت الاستدلال به على تقديم الشافعي ومزيتة على من سواه في العلم والدين لمشاركته له في الصفتين وتميزه عليه بالقرشية ، وهذا واضح . ولعل الغفلة والعصبية صحبت القرطبي فلهذا الأمر . كذا في الفتح (مسلمهم تبع لمسلمهم) فلا يجوز الخروج عليهم (وكافرهم تبع لكافرهم) قال الكرمانى : وهو إخبار عن حالهم في متقدم الزمان ، يعنى أنهم لم يزلوا متبوعين في زمان الكفر . زاد في الفتح : وقع مصداق ذلك لأن العرب كانت تعظم قريشاً في الجاهلية لسكنائها الحرم ، فلما بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودعا إلى الله توقف غالب العرب عن اتباعه وقالوا : ننظر ما يصنع قومه ، فلما فتح النبي صلى الله

عليه وآله وسلم مكة وأسلمت قريش تبعهم العرب ودخلوا في دين الله أفواجا ، واستمرت خلافة النبوة في قريش ، فصدق إن كافرهم كان تبعا لكافرهم وصار مسلمهم تبعا لمسلمهم (والناس معادن ، خيارهم في الجاهلية) أى من اتصف منهم بمحاسن الأخلاق كالكرم والعفة والحلم (خيارهم في الإسلام) إذا فقهوا تجددون من خير الناس أشدهم (أى أشد الناس كراهية لهذا الشأن) الولاية لما فيه من صعوبة العمل بالعدل وحمل الناس على رفع الظلم ، وما يترتب عليه من مطالبة الله تعالى للقائم بذلك من حقوقه وحقوق عباده (حتى يقع فيه) فتزول عنه الكراهية لما يرى من إعانة الله له على ذلك لكونه غير راغب ولا سائل ، وحينئذ فيأمن على دينه مما كان يخاف عليه ، أو المراد أنه إذا وقع لا تجوز له الكراهية . قال الحافظ : وقيل معناه أن من لم يكن حريصا على الإمرة ، غير راغب فيها إذا حصلت له بغير سؤال ، تزول عنه الكراهية فيها لما يرى من إعانة الله له عليها ، فيأمن على دينه ، كما كان يخاف عليه منها قبل أن يقع فيها ، ومن ثم أحب من أحب استمرار الولاية من السلف الصالح حتى قاتل عليها . وصرح بعض من عزل منهم بأنه لم تسره الولاية بل ساءه العزل . وقيل : معناه أن العادة جرت بذلك ، وأن من حرص على الشيء ورغب في طلبه قل أن يحصل له ، ومن أعرض عنه وقلت رغبته فيه يحصل له غالباً . والله أعلم . انتهى . وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي والفضائل ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ بَلَغَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُحَدِّثُ أَنَّهُ سَيَكُونُ مَلِكٌ مِنْ قَحْطَانَ ، فَغَضِبَ مُعَاوِيَةُ فَقَامَ فَأَتَنِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّ رَجُلًا مِنْكُمْ يَتَحَدَّثُونَ أَحَادِيثَ لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا تُؤَثِّرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُولَئِكَ جُهَاكُمُ ، فَإِيَّاكُمْ وَالْأَمَانِيَّ الَّتِي تُضِلُّ أَهْلَهَا ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ فِي قَرِيشٍ لَا يُعَادِيهِمْ أَحَدٌ إِلَّا أَكْبَهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ مَا أَقَامُوا الدِّينَ .

(عن معاوية رضى الله عنه وقد بلغه أن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضى الله عنهما يحدث أنه سيكون ملك) قيل : اسمه جهجاه بن قيس الغفاري (من قحطان) هم جماع اليمن (فغضب معاوية) من قوله ذلك (فقام) خطيباً (فأثنى على الله بما هو أهله ، ثم قال : أما بعد فإنه بلغني أن رجلاً منكم يتحدثون أحاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثر) تروى (عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فأولئك جهالكُم ، إياكم والأمانى التى تضل أهلها) بتشديد الياء ، جمع أُمْنِيَّة ، وهى المتمنيات . وما حكاها العينى من أن الأمانى بمعنى التلاوة ، وقال : كأن المعنى : إياكم وقراءة ما فى الصحف التى تؤثر عن أهل الكتاب . وكان ابن عمرو قد قرأ التوراة ويحكى عن أهلها وإلا فلو حدث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم ينكر عليه معاوية ، لأنه لم يكن متهماً معارض بما فى البخارى من حديث أبى هريرة مرفوعاً من خروج القحطاني ، لكن سكوت عبد الله بن عمرو يشعر بأنه لم يكن عنده فى ذلك حديث معروف . قال فى الفتح : وفى إنكار معاوية ذلك نظر ، لأن الحديث الذى استدلل به مقيد بإقامة الدين ، فيحتمل أن يكون خروج القحطاني إذا لم تقم قريش أمر الدين فيدال عليهم فى آخر الزمان ، وقد وجد ذلك فإن الخلافة لم تنزل فى قريش والناس فى طاعتهم ، إلى أن استخفوا بأمر الدين ، فضعف أمرهم فتلاشى إلى أن لم يبق لهم من الخلافة سوى اسمها المجرد فى بعض الأقطار

دون أكثرها . وجاء مصداق قول عبد الله بن عمرو في حديث أبي هريرة عند البخارى ولفظه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه . وقول ابن عمرو : يكون ملك من قحطان ، بين نعيم بن حماد في كتاب الفتن من وجه قوى عن عمرو ابن عقبة بن أوس عن ابن عمرو أنه ذكر الخلفاء ، ثم قال : ورجل من قحطان . وأخرجه بإسناد جيد أيضاً من حديث ابن عباس قال فيه : ورجل من قحطان كلهم صالح . وروى أحمد والطبراني من حديث ذى نجير الحبشي مرفوعاً : كان الملك قبل قريش في حمير وسبعود إليهم . وقال ابن التين : إنكار معاوية على ابن عمرو لأنه حمل على ظاهر الخبر ، وقد يخرج القحطاني في ناحيته لا أن حكمه يشمل الأقطار . وهذا الذى قال بعيد من ظاهر الخبر (فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول إن هذا الأمر) أى الخلافة (في قريش) يستحقونها دون غيرهم (لا يعاديه أحد) في ذلك (إلا كبه الله على وجهه) وفي نسخة : أكبه بالهمزة ، وهذا الفعل من النوادر ، فإن ثلاثيه متعد ، فإذا دخلت عليه الهمزة صار لازماً على عكس المعهود في الأصل (ما أقاموا) أى مدة إقامتهم (الدين) أو لأنهم إذا لم يقيموا الدين لا يسمع لهم . قال القسطلاني : واستحقاق قريش الخلافة لا يمنع وجودها في غيرهم ، فحديث عبد الله في خروج القحطاني حكاية عن الواقع ، وحديث معاوية في الاستحقاق مقيد بإقامة الدين ، وقول الكرماني : فإن قلت : فاقولك في زماننا حيث ليس الحكومة لقريش ؟ قلت : في بلاد المغرب الخلافة فيهم ، وكذا في مصر خليفة ، اعترضه العيني بأنه لم يكن في المغرب خليفة ، وليس في مصر إلا الاسم ، وليس له حل ولا ربط ، ثم قال : ولئن سلمنا صحة ما قاله فيلزم منه تعدد الخلافة ، ولا يجوز إلا خليفة واحد ، لأن الشارع أمر ببيعة الإمام والوفاء ببيعته ، ثم من نازعه يضرب عنقه . قال الحافظ : وحينئذ هو خبر بمعنى الأمر ، وإلا فقد خرج هذا الأمر عن قريش في أكثر الأرض ، ويحتمل حمله على ظاهره ، وأن المتغلبين على النظر في أمر الرعية في معظم الأقطار وإن كانوا من غير قريش لكنهم معترفون بأن الخلافة في قريش ، ويكون المراد بالأمر مجرد التسمية بالخلافة لا الاستقلال بالحكم ، والأول أظهر . انتهى . وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً في الأحكام ، والنسائي في التفسير .

الحديث الرابع

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
قُرَيْشٌ وَالْأَنْصَارُ وَجُهَيْنَةُ وَمُزَيْنَةُ وَأَسْلَمُ وَأَشْجَعُ وَغِفَارُ مَوَالِي ، لَيْسَ
لَهُمْ مَوْلَى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله
(وسلم : قریش) بنو النضر بن كنانة ، وبذلك جزم أبو عبيدة أو فهر بن
مالك بن النضر ، وهذا قول الأكثر ، وبه جزم مصعب ، قال : ومن لم
يلده فهر فليس قرشياً . وفي الفتح تفصيل لذلك فراجع (والأنصار) الأوس
والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة الأزدي ، وليسوا من قریش فی شيء ، وأصلهم
من اليمن من قبيلة الأزد ويقال لها الأسد (وجهينة) بن زفر بن ليث بن سويد
(ومزينة) قبيلة من مضر (وأسلم) بلفظ أفعل التفضيل : قبيلة أيضاً (وأشجع)
قبيلة من غطفان (وغفار) بكسر الغين من كنانة (موالى) بفتح الميم وتشديد
التحتية ، أى أنصارى المختصون بى ، وهو خبر المبتدأ الذى هو قریش ،
وما بعده عطف عليه (ليس لهم مولى) متكفل بمصالحهم متول لأموالهم
(دون الله) أى غير الله (ورسوله) صلى الله عليه وآله وسلم .

الحديث الخامس

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ مَا بَقِيَ مِنْهُمْ اثْنَانِ .

(عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم) قال : لا يزال هذا الأمر (أى الخلافة) فى قريش (يستحقونها) ما بقى منهم اثنان) ولمسلم : ما بقى فى الناس اثنان . قال النوى : فيه دليل على أن الخلافة مختصة بقريش لا يجوز عقدها لغيرهم ، وعلى هذا انعقد الإجماع فى زمان الصحابة ومن بعدهم ، ومن خالف فيه من أهل البدع فهو محجوج بإجماع الصحابة . وقد بين صلى الله عليه وآله وسلم أن الحكم مستمر إلى آخر الزمان ما بقى من الناس اثنان . وقد ظهر ما قاله صلى الله عليه وآله وسلم من زمنه وإلى الآن ، وإن كان المتغلبون من غير قريش ملكوا البلاد وقهروا العباد ، لكنهم معترفون بأن الخلافة فى قريش ، فاسم الخلافة باق فيهم ، فالمراد من الحديث مجرد التسمية بالخلافة ، لا الاستقلال بالحكم ، أو أن قوله « لا يزال » إلى آخره ، خبر بمعنى الأمر ، وإلا فقد خرج هذا الأمر عن قريش فى أكثر البلاد . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الأحكام ، ومسلم فى المغازى .

الحديث السادس

عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَشَيْتُ أَنَا وَعُثْمَانُ بْنُ
عَفَّانَ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطَيْتَ بَنِي الْمُطَّلِبِ وَتَرَكْتَنَا وَإِنَّمَا نَحْنُ
وَهُمْ مِنْكَ بِمَنْزِلَةٍ وَاحِدَةٍ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ
وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ .

(عن جبير بن مطعم) النوفلي (رضى الله عنه قال : مشيت أنا وعثمان بن
عفان) وهو من بني عبد شمس (فقال) أى عثمان (يا رسول الله أعطيت
بني المطلب وتركنا) من العطاء (وإنما نحن وهم منك بمنزلة واحدة) فى
الانتساب إلى عبد مناف ، لأن عبد شمس ونوفلا وهاشمًا والمطلب بنوه (فقال
النبي صلى الله عليه وآله وسلم : إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد) .

الحديث السابع

عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ :
لَيْسَ مِنْ رَجُلٍ آدَعَى لِغَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُهُ إِلَّا كَفَرَ ، وَمَنْ آدَعَى قَوْمًا
لَيْسَ لَهُ فِيهِمْ نَسَبٌ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ .

(عن أبي ذر رضى الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ليس من رجل) والتعبير بالرجل للغالب وإلا فالمرأة كذلك حكما (ادعى لغير أبيه) أى انتسب له واتخذة أباً (وهو) والحال أنه (يعلمه) غير أبيه (إلا كفر) أى النعمة . ولأبي ذر : إلا كفر بالله . وليست هذه الزيادة فى غير روايته ولا فى رواية مسلم ولا الإسماعيلي ، فحذفها أوجه لما لا يخفى ، وعلى ثبوتها فهى مؤولة بالمستحيل لذلك مع علمه بالتحريم ، أو ورد على سبيل التغليظ لزجر فاعله ، أو المراد بإطلاق الكفر أن فاعله فعل فعلا شديداً بفعل أهل الكفر (ومن ادعى قوماً) أى انتسب إلى قوم (ليس له فيهم نسب) قرابة أو نحوها (فليتبوا مقعده) أى ليتخذ منزلا (من النار) خبر بلفظ الأمر ، أى هذا جزاؤه ، وقد يعنى عنه أو يتوب فيسقط عنه أودعاء ، وقيد بالعلم لأن الإثم إنما يترتب على العالم بالشئ المتعمد له ، فلا بد منه فى الحالتين إثباتاً ونفيًا . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الأدب ، ومسلم فى الإيمان . وفى الحديث تحريم الانتفاء من النسب المعروف والادعاء إلى غيره . وفيه جواز إطلاق الكفر على المعاصى لقصد الزجر كما قرره الحافظ . ويؤخذ من رواية مسلم تحريم الدعوى بشئ ليس هو للمدعى ، فتدخل فيه الدعاوى الباطلة كلها مالا وعلماً وتعليماً ونسباً وحالا وصلاً ونعمة وولاء وغير ذلك ، ويزداد التحريم بزيادة المفسدة المترتبة على ذلك . واستدل به ابن دقيق العيد للمالكية فى تصحيحهم الدعوى على الغائب بغير مسخر لدخول المسخر فى دعوى مالىس له وهو يعلم أنه ليس له ، والقاضى الذى يقيمه أيضاً يعلم أن دعواه باطلة ، قال : وليس هذا القانون منصوباً فى الشرع حتى يخص به عموم هذا الوعيد ، وإنما المقصود إيصال الحق لمستحقه ، فترك مراعاة هذا القدر وتحصيل المقصود من إيصال الحق لمستحقه أولى من الدخول تحت هذا الوعيد العظيم . انتهى ما فى الفتحة .

الحديث الثامن

عَنْ وَائِلَةَ بِنِ الْأَسْقَمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ الْفِرَا أَنْ يَدَّعِيَ الرَّجُلُ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ يُرَى عَيْنُهُ مَا لَمْ تَرَهُ ، أَوْ يَقُولَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ يَقُلْ .

(عن وائلة بن الأسقع) بن كعب الليثي (رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن من أعظم الفراء بكسر الفاء وفتح الراء مقصوراً ويمد ، جمع فرية : أى من أعظم الكذب والبهت (أن يدعى الرجل) ينتسب (إلى غير أبيه أو يرى عينه ما لم تره) كأن يقول : رأيت في منامى كذا وكذا ولا يكون قد رآه ، يتعمد الكذب ، وإنما زيد التشديد في هذا على الكذب في اليقظة . قال في المصابيح كالطبي : لأنه في الحقيقة كذب عليه تعالى ، فإنه الذى يرسل ملك الرؤيا ليريه المنام . وقال في الكواكب : لأن الرؤيا جزء من النبوة ، والنبوة لا تكون إلا وحيًا ، والكاذب في الرؤيا يدعى أن الله أراه ما لم يره وأعطاه جزءاً من النبوة لم يعطه ، والكاذب على الله أعظم فرية ممن يكذب على غيره (أو يقول) وفي رواية : تقول ، أى افترى (على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لم يقل) وقد يكون في كذبه نسبة شرع إليه صلى الله عليه وآله وسلم ، والشرع غالباً إنما هو على لسان الملك ، فيكون الكاذب في ذلك كاذباً على الله وعلى الملك . قال في الفتح : وفي الحديث تشديد الكذب في هذه الأمور الثلاثة ، والحكمة في التشديد في الكذب على النبي صلى الله عليه وآله وسلم واضحة ، فإنه إنما يخبر عن الله عز وجل . وقد اشتد النكير على من كذب على الله تعالى في قوله تعالى : « فن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته » . فسوى بين من كذب على الله وبين الكافر ، وقال : « ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة » . والآيات في ذلك متعددة . وقد تمسك بعض أهل الجهل . بقول الله تعالى : « فن أظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم » . وجاء في بعض طرق الحديث : من كذب على . انتهى . وهذا الحديث من عوالى البخارى وإفراده ، وفيه رواية القرين عن القرين .

الحديث التاسع

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَى الْمِنْبَرِ : غِفَارُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا ، وَأَسْلَمُ سَالَمَهَا اللَّهُ ، وَعُصِيَّةُ عَصَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ .

(عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال على المنبر : غفار) غير مصروف باعتبار القبيلة (غفر الله لها) ذنب سرقة الحاج في الجاهلية ، وفيه إشعار بأن ما سلف منها مغفور . قال في الفتح : هو لفظ خبر يراد به الدعاء ، ويحتمل أن يكون خبراً على بابه ، ويؤيده قوله في آخره : وعصية عصت الله ورسوله (وأسلم سالمها الله) عز وجل بفتح اللام ، من المسالمة وترك الحرب (وعصية) بضم العين ، وهم بطن من بني سليم ينتسبون إلى عصية مصغراً (عصت الله ورسوله) بقتلها القراء ببئر معونة ، وهذا إخبار ولا يجوز حمله على الدعاء . نعم فيه إشعار بإظهار الشكاية منهم ، وهي تستلزم الدعاء عليهم بالخذلان لا بالعصيان . وانظر ما أحسن هذا الجنس في قوله : « غفار غفر الله لها » إلى آخر الحديث . وألذه على السمع وأعلقه بالقلب وأبعده عن التكلف ، وهو من الاتفاقات اللطيفة ، وكيف لا يكون كذلك ومصدره عمن لا ينطق عن الهوى ، ففصاحة لسانه صلى الله عليه وآله وسلم غاية لا يدرك مداها ولا يداني منتهائها . وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل .

الحديث العاشر

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْأَقْرَعَ بْنَ حَابِسٍ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّمَا تَابَعَكَ سُرَّاقُ الْحَجِيجِ مِنْ أَسْلَمَ وَغِفَارَ وَمُزَيْنَةَ وَأَحْسِبُهُ وَجُهَيْنَةَ . قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ أَسْلَمُ وَغِفَارُ وَمُزَيْنَةُ وَجُهَيْنَةُ خَيْرًا مِنْ بَنِي تَعِيمٍ وَمِنْ بَنِي عَامِرٍ وَأَسَدٍ وَغُظْفَانَ خَابُوا وَخَسِرُوا . قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُمْ لَخَيْرٌ مِنْهُمْ .

(عن أبي بكره) نفع (رضى الله عنه أن الأقرع بن حابس) التميمي (قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : إنما تابعتك سراق الحجيج) وفي رواية : بابعك (من أسلم وغفار ومزينة وأحسبه وجهينة ، قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم) للأقرع (أرأيت إن كان أسلم وغفار ومزينة وجهينة خيراً من بني تميم ومن بني عامر وأسد وغطفان خابوا أو خسروا) من الخيبة والخسران (قال) الأقرع (نعم) خابوا وخسروا (قال) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (والذي نفسي بيده إنهم) أي أسلم وغفار ومزينة وجهينة (لخير منهم) وفي رواية : لأخير . وفي رواية الترمذي : لخير ، وإنما كانوا خيراً منهم لأنهم سبقوهم إلى الإسلام ، والمراد الأكثر الأغلب .

الحديث الحادى عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَسْلَمُ وَغِفَارُ وَشَيْءٌ مِنْ مُزِينَةٍ وَجُهَيْنَةٍ ، أَوْ قَالَ شَيْءٌ مِنْ جُهَيْنَةٍ أَوْ مُزِينَةٍ ، خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ ، أَوْ قَالَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، مِنْ أَسَدٍ وَتَمِيمٍ وَهَوَازِنَ وَغَطَفَانَ .

(عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : أسلم وغفار وشيء) أى بعض (من مزينة وجهينة ، أو قال شيء من جهينة أو مزينة) ، شك من الراوى ، جمع بينهما أو اقتصر على أحدهما ، وفى قوله « شيء » تقييد لما أطلق فى حديث أبى بكر السابى (خير عند الله ، أو قال يوم القيامة) بالشك أيضاً وهو أيضاً تقييد لما أطلق فى الحديث السابق ، لأن ظهور الخبرية إنما يكون فى ذلك الوقت (من أسد وتميم وهوازن وغطفان) .

الحديث الثانى عشر

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ رَجُلٌ مِنْ قَحْطَانَ يَسُوقُ النَّاسَ بِعَصَاهُ .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال : لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان) قال فى الفتح : لم أقف على اسمه ، وجوز القرطبى أنه جهجاه المذكور فى مسلم (يسوق الناس بعصاه) كالراعى الذى يسوق غنمه ، كناية عن الملك ، وخروجه يكون بعد المهدي ويسير على سيرته . رواه أبو نعيم بن حماد فى الفتن . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الفتن قال فى الفتح : وهذا الحديث يدخل فى علامات النبوة من جملة ما أخبر به صلى الله عليه وآله وسلم قبل وقوعه ، ولم يقع بعد .

الحديث الثالث عشر

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : غَزَوْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ ثَابَ مَعَهُ نَاسٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ حَتَّى كَثُرُوا وَكَانَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلٌ لَعَابٌ ، فَكَسَعَ أَنْصَارِيًّا ، فَغَضِبَ الْأَنْصَارِيُّ غَضَبًا شَدِيدًا حَتَّى تَدَاعَوْا ، وَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ : يَا لِلْأَنْصَارِ ، وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ : يَا لِلْمُهَاجِرِينَ ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَا بَالُ دَعْوَى أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ ، ثُمَّ قَالَ : مَا شَأْنُهُمْ ؟ فَأَخْبَرَ بِكَسَعَةِ الْمُهَاجِرِيِّ الْأَنْصَارِيَّ . قَالَ : فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : دَعُوهَا فَإِنَّهَا خَبِيثَةٌ . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُبَيٍّ سَلُولٌ : أَقَدْ تَدَاعَوْا عَلَيْنَا ، لَيْتَنِي رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ . فَقَالَ عُمَرُ : أَلَا نَقْتُلُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَذَا الْخَبِيثَ لِعَبْدِ اللَّهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّهُ كَانَ يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ .

(عن جابر رضى الله عنه قال : غزونا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم) غزوة المريسيع سنة ست (وقد ثاب) اجتمع أو رجع (معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل) هو جهجاه بن قيس الغفاري (لعاب) أى مزاح بصيغة المبالغة من اللعب ، وقيل : كان يلعب بالحرايب كالخبشة ، وكان أجير عمر بن الخطاب (فكسع) ضرب (أنصاريًا) هو سنان بن وبرة حليف بنى سالم الخزرجي على دبره (فغضب الأنصاري غضبًا شديدًا حتى تداعوا) أى استغاثوا بالقبائل يستنصرون بهم على عادة الجاهلية (وقال الأنصاري : يا للأنصار ، وقال المهاجري : يا للمهاجرين ، فخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم) عليهم (فقال : ما بال دعوى أهل الجاهلية ، ثم قال : ما شأنهم ، فأخبر بكسعة المهاجري الأنصاري ، قال) جابر (فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : دعوها) يعنى دعوة الجاهلية ، وقيل الكسعة ، والأول هو المعتمد (فإنها خبيثة) قبيحة منكرة مؤذية لأنها

تؤدى إلى الغضب والتقاتل فى غير الحق وتؤول إلى النار) وقال عبد الله
 ابن أبى ابن سلول (وسلول أمه رأس المنافقين) أقصد (بهمزة الاستفهام
 تداعوا علينا) أى استغاث المهاجرون علينا (لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنَّ
 الأعز) يريد نفسه (منها الأذل) يريد النبى صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه
 (فقال عمر) رضى الله عنه (ألا تقتل) فى رواية بالنون (يا رسول الله هذا
 الخبيث لعبد الله) بن أبى (فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم : لا)
 تقتل (يتحدث الناس أنه) يريد نفسه الشريفة (كان يقتل أصحابه) إذ فى
 ذلك كما قال أبو سليمان تنفير الناس عن الدخول فى الدين بأن يقولوا لإخوانهم
 ما يؤمنكم إذا دخلتم فى دينه أن يدعى عليكم كفر الباطن ، فيستبيح بذلك
 دماءكم وأموالكم . وهذا الحديث من أفراد البخارى .

قصة خزاعة

الحديث الأول

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
عَمْرُو بْنُ لُحَيٍّ بْنُ قَمْعَةَ بْنِ خِنْدَفَ أَبُو خُزَاعَةَ .

* قصة خزاعة *

بضم الخاء المعجمة . قال في الفتح : واختلف في نسبهم مع الاتفاق على أنهم من ولد عمرو بن لحي . قال ابن الكلبي : لما تفرق أهل سبأ بسبب سيل العرم نزل بنو مازن على ماء يقال له غسان ، فن أقام به منهم فهو غساني ، وانخزعت منهم بنو عمرو بن لحي عن قومهم ، فترلوا مكة وما حولها ، فسموا خزاعة ، وتفرق سائر الأزد . وفي ذلك يقول حسان :

ولما نزلنا بطن مرّ نخزعت خزاعة منا في جموع كراكر

(عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : عمرو بن لحي) بفتح العين ، ولحي مصغر اسمه ربيعة (بن قعة) بفتح القاف وسكون الميم وبفتحها للأكثر ، وعن ابن ماهان بكسر القاف وتشديد الميم وكسرها (ابن خندف) بكسر الخاء غير مصروف لأنها أم القبيلة وهي ليلى بنت حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة ، ولقيت بخندف لأن زوجها الياس بن مضر والد قعة لما مات حزنت عليه خزناً شديداً بحيث هجرت أهلها ودارها وساحت في الأرض حتى ماتت ، فكان من رأى أولادها الصغار يقول : من هؤلاء ؟ فيقال : بنو خندف ، إشارة إلى أنهم ضيعتهم ، واشتهر بنوها بالنسب إليها دون أبيهم (أبو خزاعة) وهذا يؤيد قول من قال : إن خزاعة من مضر ، وقيل : إن خزاعة من اليمن ، وجمع بعضهم بين القولين فقال : هو من مضر بالولادة ، ومن اليمن بالتبني .

السؤال الثاني

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : رَأَيْتُ
عَمْرَو بْنَ عَامِرٍ الْخُزَاعِيَّ يَجْرُ قُصْبَهُ فِي النَّارِ ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ
السَّوَائِبَ .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه قال : قال النبي صلى الله
عليه وآله وسلم : رأيت عمرو بن عامر الخزاعي) وهذا مغاير لما سبق
من نسب عمرو بن لحي إلى مضر ، فإن عامراً هو ابن ماء السماء بن سبأ وهو
جد عمرو بن لحي عند من ينسبه إلى اليمن ، ويحتمل أن يكون نسب إليه بطريق
التبني كما سبق (يجر قصبه) بضم القاف وسكون الصاد : أمعاه (فى
النار وكان) أى عمرو (أول من سيب السوائب) أى أول من ابتدئ هذا
الرأى الخبيث وجعله ديناً ، وأورده ابن إسحق فى السيرة الكبرى عن أبى صالح
بأنهم من هذا ولفظه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لأكرم
ابن الجون : رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه فى النار ، لأنه أول من غير
دين إسماعيل ، فنصب الأوثان وسيب السوائب وبحر البحيرة ووصل الوصيلة
وحمل الحامى .

قصة اسلام أبى ذر رضى الله عنه

وقصة زمزم

الحديث الأول

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ أَبُو ذَرٍّ : كُنْتُ رَجُلًا مِنْ غِفَارٍ فَبَلَّغْنَا أَنَّ رَجُلًا قَدْ خَرَجَ بِمَكَّةَ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ ، فَقُلْتُ لِأَخِي : انْطَلِقْ إِلَى هَذَا الرَّجُلِ كَلِّمَهُ ، وَأَتْنِنِي بِخَبْرِهِ ، فَاَنْطَلَقَ فَلَقِيَهُ ثُمَّ رَجَعَ ، فَقُلْتُ : مَا عِنْدَكَ ؟ فَقَالَ : وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَأْمُرُ بِالْخَيْرِ ، وَيَنْهَى عَنِ الشَّرِّ ، فَقُلْتُ لَهُ : لِمَ تَشْفِينِي مِنَ الْخَبَرِ ، فَأَخَذْتُ جِرَابًا وَعَصَا ثُمَّ أَقْبَلْتُ إِلَى مَكَّةَ ، فَجَعَلْتُ لَا أَعْرِفُهُ وَأَكْرَهُ أَنْ أَسْأَلَ عَنْهُ ، وَأَشْرَبُ مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ وَأَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ ، قَالَ : فَعَرَّ بِي عَلِيٌّ ، فَقَالَ : كَانَ الرَّجُلُ غَرِيبٌ ؟ قَالَ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : فَاَنْطَلِقْ إِلَى الْمَنْزِلِ ، قَالَ : فَاَنْطَلَقْتُ مَعَهُ لَا يَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ وَلَا أَخْبِرُهُ ، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ غَدَوْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ لِأَسْأَلَ عَنْهُ ، وَلَيْسَ أَحَدٌ يُخْبِرُنِي عَنْهُ شَيْءٌ ، قَالَ : فَعَرَّ بِي عَلِيٌّ ، فَقَالَ : أَمَا نَالَ لِلرَّجُلِ يَغْرِفُ مَنْزِلَهُ بَعْدُ ؟ قَالَ : قُلْتُ لَا ، قَالَ : انْطَلِقْ مَعِيَ ، قَالَ : فَقَالَ مَا أَمْرُكَ وَمَا أَقْدَمَكَ هَذِهِ الْبَلَدَةَ ؟ قَالَ : فَقُلْتُ لَهُ : إِنْ كَتَمْتَ عَلَيَّ أَخْبَرْتُكَ ، قَالَ : فَلَأِنِّي أَفْعَلُ ، قَالَ : قُلْتُ لَهُ : بَلَّغْنَا أَنَّهُ قَدْ خَرَجَ هَاهُنَا رَجُلٌ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ ، فَأَرْسَلْتُ أَخِي لِيُكَلِّمَهُ ، فَرَجَعَ وَلَمْ يَشْفِنِي مِنَ الْخَبَرِ ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَلْقَاهُ ، فَقَالَ لَهُ : أَمَا إِنَّكَ قَدْ رُشِدْتَ هَذَا وَجْهِي إِلَيْهِ فَاتَّبِعْنِي ، أَدْخُلْ حَيْثُ أَدْخُلُ فَإِنِّي إِنْ رَأَيْتُ أَحَدًا أَخَافُهُ عَلَيْكَ ، قُمْتُ إِلَى الْحَائِطِ كَأَنِّي أَصْلِحُ نَعْلِي وَأَمْضِ أَنْتَ ، فَمَضَى وَمَضَيْتُ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَ وَدَخَلْتُ مَعَهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقُلْتُ لَهُ : أَعْرَضَ عَلَى الْإِسْلَامِ ، فَعَرَضَهُ ، فَأَسْلَمْتُ مَكَانِي ، فَقَالَ لِي :

يَا أَبَا ذَرٍّ أَكُنْتُمْ هَذَا الْأَمْرَ وَأَرْجِعْ إِلَى بَدَدِكَ ، فَإِذَا بَلَغَكَ ظُهُورُنَا
فَأَقْبِلْ ، فَقُلْتُ : وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَأَصْرُخَنَّ بِهَا بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ ،
فَجَاءَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَقَرِيشٌ فِيهِ ، فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ إِنِّي أَشْهَدُ أَنْ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، فَقَالُوا : قُومُوا إِلَى
إِلَى هَذَا الصَّبَإِ ، فَقَامُوا ، فَضَرَبْتُ لِأَمُوتَ ، فَأَدْرَكَنِي الْعَبَّاسُ فَأَكَبَّ
عَلَيَّ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنِهِمْ فَقَالَ : وَيْلَكُمْ ، تَقْتُلُونَ رَجُلًا مِنْ غِفَارٍ وَمَنْتَجِرُكُمْ
وَمَمْرُكُمْ عَلَى غِفَارٍ ، فَأَقْلَعُوا عَنِّي ، فَلَمَّا أَنْ أَصْبَحْتُ الْغَدَ رَجَعْتُ
فَقُلْتُ مِثْلَ مَا قُلْتُ بِالْأَمْسِ ، فَقَالُوا : قُومُوا إِلَى هَذَا الصَّبَإِ ، فَصَنِعَ
مِثْلُ مَا صَنِعَ بِالْأَمْسِ ، وَأَدْرَكَنِي الْعَبَّاسُ فَأَكَبَّ عَلَيَّ ، وَقَالَ مِثْلَ
مَقَالَتِهِ بِالْأَمْسِ ، قَالَ : فَكَانَ هَذَا أَوَّلَ إِسْلَامِ أَبِي ذَرٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ .

* (قصة إسلام أبي ذر رضي الله عنه وقصة زمزم) *

كذا في النسخ التي بيدي من المتن ، وفي الغزى : قصة زمزم ، قال ،
ولأبي ذر : قصة إسلام أبي ذر ، وعند العيني : باب قصة زمزم ، وفيه
إسلام أبي ذر ، وفي القسطلاني : باب قصة زمزم وجهل العرب ، وكذا
لأبي ذر ولغيره : باب جهل العرب ، وهو أولى ، إذ لم يجر في حديث الباب
لزمزم ذكر ، والله أعلم .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال أبو ذر : كنت رجلاً من
غِفَارٍ فبلغنا أن رجلاً قد خرج بمكة يزعم أنه نبي ، فقلت لأخي : انطلق إلى
هذا الرجل كلمه واثنى بخبره ، فانطلق فلقيه ، ثم رجع ، فقلت : ما عندك ؟
فقال : والله لقد رأيت رجلاً يأمر بالخير وينهى عن الشر ، فقلت له : لم
تشفى من الخبر ، فأخذت جراباً وعصاً ثم أقبلت إلى مكة ، فجعلت لا أعرفه
وأكره أن أسأل عنه وأشرب من ماء زمزم وأكون في المسجد ، قال :
فمر بي على فقال : كأن الرجل غريب ، قال : قلت نعم ، قال : فانطلق إلى
المنزل ، قال : فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره ، فلما أصبحت

غدوت إلى المسجد لأسأل عنه ، وليس أحد يخبرني عنه بشيء ، قال : فمر بي
 على فقال : أما نال (أى أما آن (للرجل يعرف منزله بعد) أى أما جاء الوقت
 الذى يعرف الرجل فيسه منزله بأن يكون له منزل معين يسكنه ، أو أراد
 — وهو الظاهر اللائق بكرم الإمام على — دعوته إلى بيته للضيافة ، وتكون
 إضافة المنزل إليه على عادة الكرماء يقولون للضيف : أنت رب المنزل
 ونحن الضيوف عندك ، ونحو ذلك مما هو معروف لمن خالطهم (قال : قلت
 لا ، قال : انطلق معي ، قال : فقال ما أمرك وما أقدمك هذه البلدة ؟ قال
 فقلت له : إن كنت على أخبرتك ، قال : فإنى أفعل) ما ذكرته (قال
 قلت له : بلغنا أنه قد خرج ها هنا رجل يزعم أنه نبي فأرسلت أخى ليكلمه
 فرجع ولم يشفنى من الخبر فأردت أن ألقاه ، فقال له : أما إنك قدرشدت)
 بضم الراء وكسر المعجمة ، والذى فى اليونانية فتح الراء ، ولأبى ذر : رشدت
 بفتحهما (هذا وجهي) أى توجهي (إليه فاتبعني أدخل) بضم الهجمة
 مجزوم بالأمر (حيث أدخل فإنى إن رأيت أحداً أخافه عليك قت إلى الحائط
 كأنى أصلح نعلى وامض أنت ، فضى ومضيت معه حتى دخل ودخلت
 معه على النبي صلى الله عليه وآله وسلم) فقلت له : أعرض على الإسلام ،
 فعرضه ، فأسلمت مكاني ، فقال لى : يا أبا ذر اكتم هذا الأمر وارجع إلى
 بلدك فإذا بلغك ظهورنا فأقبل ، فقلت : والذى بعثك بالحق لأصرخن بها
 بين أظهرهم ، فجاء إلى المسجد وقريش فيه ، فقال : يا معشر قريش
 إني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، فقالوا : قوموا
 إلى هذا الصابئ ، فقاموا ، فضربت لأموت ، فأدركنى العباس فأكب على ،
 ثم أقبل عليهم فقال : ويلكم تقتلون رجلاً من غفار ومتجرم ومركم على
 غفار ، فأقلعوا عنى ، فلما أن أصبحت الغد رجعت فقلت مثل ما قلت بالأمس
 فقالوا : قوموا إلى هذا الصابئ ، فصنع مثل ما صنع بالأمس ، وأدركنى
 العباس فأكب على وقال مثل مقالته بالأمس ، قال : فكان هذا أول إسلام
 أبى ذر رضى الله تعالى عنه .

الحديث الثاني

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ »
جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُوهُمْ قَبَائِلَ قَبَائِلَ يُنَادِي : يَا بَنِي فِهْرٍ ،
يَا بَنِي عَدَى بَبُطُونَ قُرَيْشٍ .

(وعنه) أى عن ابن عباس (رضى الله عنه قال : لما نزلت : « وأنذر عشيرتك الأقربين » جعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يدعوهم (أى عشيرته (قبائل قبائل) يا بنى فلان ، يا بنى فلان ، كل قبيلة بما تعرف به (ينادى : يا بنى فهر) بكسر الفاء ابن مالك بن النضر (يا بنى عدى) بفتح العين وكسر الدال ابن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر (ببطون قريش) ولأبى ذر : لبطون باللام ، ونداؤه للقبائل من قريش قبل عشيرته الأذنين ليتكرر إنذار عشيرته ولدخول قريش كلها فى أقاربه ، ولأن إنذار العشيرة يقع بالطبع وإنذار غيرهم يكون بطريق الأولى . وأوضح من هذا حديث أبى هريرة حيث ناداهم طبقة بعد طبقة ، إلى أن انتهى إلى عمته صفية بنت عبد المطلب ، وهى أم الزبير بن العوام ، وإلى ابنته فاطمة عليها السلام . وهذه القصة إن كانت وقعت فى صدر الإسلام بمكة فلم يدركها ابن عباس لأنه ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ، ولا أبو هريرة لأنه إنما أسلم بالمدينة . وفى نداء فاطمة يؤمئذ أيضاً ما يقتضى تأخر القصة لأنها حينئذ كانت صغيرة أو مراهقة ، وإن كان أبو هريرة حضرها فلا يناسب الترجمة ، لأنه إنما أسلم بعد الهجرة بمدة ، والذي يظهر أن ذلك وقع مرتين : مرة فى صدر الإسلام ومره بعده . ورواية ابن عباس وأبى هريرة لها من مرسل الصحابة ، وبذلك جزم الإسماعيلي .

الحديث الثالث

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : اسْتَأْذَنَ حَسَّانُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هِجَاءِ الْمُشْرِكِينَ ، قَالَ : كَيْفَ بَنَسِي ؟ قَالَ حَسَّانُ : لَأَسْلُتَكَ مِنْهُمْ كَمَا تُسَلُّ الشَّعْرَةَ مِنَ الْعَجِينِ .

(عن عائشة رضي الله عنها قالت : استأذن حسان) بن ثابت الشاعر الأنصاري الخزرجي (النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هجاء المشركين ، قال : كيف بنسبي) أي كيف تهجوهم ونسبي مجتمع بهم (فقال حسان : لأسلتك) لأخلصن نسبك (منهم) من نسبهم بحيث يختص الهجو بهم دونك (كما تسل الشعرة) مبنياً للمفعول (من العجين) لأن الشعرة إذا سلت منه لا يعلق بها منه شيء لنعومتها ، وفي هذا إشارة إلى أن معظم طريق الهجو الغرض من الآباء . قال في الفتح : وسبب هذا الاستئذان مبين عند مسلم من طريق أبي سلمة عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : اهجووا المشركين فإنه أشد عليهم من رشق النبل ، فأرسل إلى ابن رواحة فقال : اهجوهم ، فهجاهم ، فلم يرض ، فأرسل إلى كعب بن مالك ثم أرسل إلى حسان قال : قد آن لكم أن ترسلوا إلى هذا الأسد الضارب بذنبه ، ثم أدلع لسانه فجعل يحركه ، ثم قال : والذي بعثك بالحق لأفرينهم بلساني فرى الأديم ، قال : لا تعجل . وروى أحمد من حديث كعب بن مالك قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : اهجووا المشركين بالشعر فإن المؤمن يجاهد بنفسه وماله ، والذي نفس محمد بيده كأنما تنضحونهم بالنبل . وروى أحمد والبخاري من حديث عمار بن ياسر قال : هجانا المشركون قال لنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : قولوا لهم كما يقولون لكم .

الحديث الرابع

عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لِي خَمْسَةُ أَسْمَاءَ : أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ ، وَأَنَا الْمَاجِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِي الْكُفْرَ ، وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى قَدَمِي ، وَأَنَا الْعَاقِبُ .

(عن جبير بن مطعم رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : لى خمسة أسماء) أختص بها لم يسم بها أحد قبلى ، أو خمسة أسماء مشهورة عند الأمم السابقة أو معظمة (أنا محمد) اسم مفعول منقول من الصفة على سبيل التفاضل إنه سيكثر حمده ، إذ الحمد فى اللغة هو الذى يحمد حمداً بعد حمد ولا يكون مفعول مثل ممدح ، إلا لمن تكرر منه الفعل مرة بعد أخرى ، وهذا الاسم قد تكرر فى القرآن الكريم (وأحمد) منقول من الصفة التى معناها التفضيل ، ومعناه أنه أحمد الحامدين لربه ، وهى صيغة تنبئ عن الانتهاء إلى غاية ليس وراءها منتهى ، والاسمان اشتقا من أخلاقه المحمودة التى لأجلها استحق أن يسمى بهما . قال الأعشى يمدح بعضهم :

إليك أبيت اللعن كأن وجيفها إلى الماجد والقرم الجواد الحمد
أى الذى تكاملت فيه الخصال المحمودة ، أو هو من اسمه تعالى الحمود ، كما قال حسان :

وشق له من اسمه ليحمله فذو العرش محمود وهذا محمد

وهل سمي بأحمد قبل محمد أو بمحمد قبل أحمد قال عياض بالأول ، لأن أحمد وقع فى الكتب السابقة ومحمد فى القرآن ، وذلك أنه حمد ربه قبل أن يحمده الناس . وإليه ذهب السهيلي وغيره ، وقال بالثانى الحافظ ابن القيم . وقد خص بسورة الحمد ولواء الحمد وبالمقام المحمود ، وشرع له الحمد بعد الأكل والشرب ، وبعد الدعاء ، وبعد القدوم من السفر ، وسميت أمته الحامدين ، فجمعت له معانى الحمد وأنواعه . وفى الصحيح : إنه يفتح عليه فى المقام المحمود بمحمد لم يفتح بها على أحد قبله . قال عياض : حمى الله هذه الأسماء

أن يسمى بها أحد قبله ، وإنما سمي بعض العرب محمداً قرب ميلاده لما سمعوا من الكهان والأخبار أن نبياً سيعث في ذلك الزمان يسمى محمداً ، فرجوا أن يكونوا هم ، فسموا أبناءهم بذلك . قال : وهم ستة لا سابع لهم . وقال السهيلي في الروض : لا يعرف في العرب من سمي محمداً قبل النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا ثلاثة : محمد بن سفيان بن مجاشع ، ومحمد بن أحичة بن الجلاح ومحمد بن حمران بن ربيعة . وسبق السهيلي إلى هذا القول أبو عبد الله بن خالويه في كتاب ليس وهو حصر مردود . قال في الفتح : وقد جمعت أسماء من سمي بذلك في جزء مفرد فبلغوا نحو العشرين ، لكن مع تكرار في بعضهم ، ووهم في بعضهم ، فتخلص منهم خمسة عشر نفساً ، وأشهرهم محمد بن عدى ابن ربيعة ، روى حديثه البغوى وابن سعد وابن شاهين وابن السكن وغيرهم ، قال : فعرف بهذا وجه الرد على الحصر الذى ذكره السهيلي ، وكذا الذى ذكره القاضى عياض . وعجبت من السهيلي كيف لم يقف على ما ذكره عياض مع كونه كان قبله (وأنا الماحي) بالخاء المهملة (الذى يححو الله بى الكفر) أى يزيله لأنه بعث والدنيا مظلمة بغياهب الكفر . فأتى صلى الله عليه وآله وسلم بالنور الساطع حتى محاه . قيل : ولما كانت البحار هى الماحية للأدران كان اسمه صلى الله عليه وآله وسلم فيها الماحي (وأنا الحاشر الذى يحشر الناس) يوم القيامة (على قدمي) بكسر الميم ، أى على أثرى ، لأنه أول من تنشق عنه الأرض ، وأنه يحشر قبل الناس ، وهو موافق لقوله في الرواية الأخرى : يحشر الناس على عقبي ، أو المراد بالقدم الزمان ، أى وقت قيامي على قدمي بظهور علامات الحشر ، إشارة إلى أنه ليس بعده نبي ولا شريعة . وقيل : المراد على مشاهدتي قائماً لله شاهداً على الأمم . وفي رواية نافع بن جبير : وأنا حاشر بعثت مع الساعة ، وهو يرجع الأول (وأنا العاقب) لأنه جاء عقب الأنبياء ، فليس بعده نبي . وفي الباب عن نافع بن جبير وأبى موسى الأشعرى وحذيفة وابن عباس وأبى الطفيل ، وفيها زيادات على حديث الباب ، ففي رواية نافع بن جبير أنها ستة ، فذكر الخمسة المذكورة ، وزاد الخاتم . رواه ابن سعد . وفي حديث حذيفة : أحمد ومحمد والحاشر والمقنى ونبي الرحمة . رواه الترمذى وابن سعد ، وقد سماه الله تعالى « رعوفاً رحيماً » . ومما وقع من أسمائه في القرآن بالاتفاق الشاهد

البشير النذير المبين الداعي إلى الله ، السراج المنير المذكر الرحمة النعمة الهادي الشهيد الأمين المزمّل المدثر . وتقدم في حديث ابن عمرو بن العاصي : المتوكل . ومن أسمائه المشهورة : المختار والمصطفى والشفيع المشفع ، الصادق المصدوق ، وغير ذلك . قال ابن دحية في تصنيف له : مفرد في الأسماء النبوية . قال بعضهم : أسماء النبي صلى الله عليه وآله وسلم عدد أسماء الله الحسنى : تسعة وتسعون اسماً ، قال : ولو بحث عنها باحث لبلغت ثلاثمائة اسم ، وذكر في مصنفه المذكور من القرآن والأخبار وضبط ألفاظها وشرح معانيها ، واستطرد كعادته إلى فوائد كثيرة . قال في الفتح : وغالب الأسماء التي ذكرها وصف بها صلى الله عليه وآله وسلم ، ولم يرد الكثير منها على سبيل التسمية ، مثل عده اللبنة لحديث : إلا موضع لبنة فكنتم أنا اللبنة . ونقل ابن العربي في شرح الترمذي عن بعض الصوفية . إن لله ألف اسم ولرسوله ألف اسم . انتهى . وفي القسطلاني : وقد جمعت من أسمائه صلى الله عليه وآله وسلم في كتاب « المواهب اللدنية بالمنح المحمدية » أكثر من أربعائة مرتبة على حروف المعجم . انتهى . وهو كقول ابن دحية المتقدم . وقد ذكر السيد العلامة البدر المنير محمد بن إسماعيل الأمير إيماني رحمه الله تعالى في بعض فوائده ما نصه : قال الشيخ ، يعني أبا الحسن السندى : وكذا المختار في أسماء النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنها توقيفية . أقول : والحق أنه لا يطلق عليه صلى الله عليه وآله وسلم إلا ما سماه الله من نحو : محمد رسول الله في سورة الفتح ، والنبي الأمي في سورة الأعراف ، ونحو : مبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد ، ونحو : وأنه لما قام عبد الله ، ونحوه مما أطلقه عليه من أوصافه بأنه بشير ونذير نحو : عبده ورسوله كما في التشهد . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : لي أسماء ، وعد خمسة ، ولا يطلق عليه ما ورد به السمع إن لم يكن مدحاً ، فلا يقال : صاحب قريش من قوله تعالى : « ما صاحبكم بمجنون » . وأما إطلاق ألفاظ عليه لم يرد بها كتاب ولا سنة ، مثل ما في كتاب « دلائل الخيرات » ومثل : يا قنديل عرش الله ، ونحوها ، فما أظنه إلا داخلاً في النهي عن الإطراء في قوله : لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى وقولوا : عبد الله ورسوله . والحاصل إنه قد نهى عن الإطراء فينبغي أو يجب الاقتصار على ما سمي به نفسه وسماه الله به ، وهؤلاء الذين

ذكرهم الشيخ أيضاً جمعوا الألواف في أسمائه ، وما أدري ما مستندهم ،
وما أرى ذلك إلا من الغلو المنهى عنه ، وتعظيمه صلى الله عليه وآله وسلم ،
وإكرام شريعته يكون باتباعه والتقيد بما جاء به ونشر سنته وإحياء طريقته
ودعاء العباد إلى ذلك ، ففي ذلك النجاة في المعاد .

وخير الأمور السالفات على الهدى وشر الأمور المحدثات البدائع
رزقنا الله اتباع طريقته ، ونشر سنته ، والاهتداء بهديه ، والتخلق
بأخلاقه ، والحشر تحت لوائه ، والشرب من حوضه ، والفوز بشفاعته ،
آمين . انتهى كلامه رحمه الله .

الحديث الخامس

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
أَلَا تَعْجَبُونَ كَيْفَ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنِّي شَتْمَ قُرَيْشٍ وَلَعْنَهُمْ ؟ يَشْتِمُونَ مُذَمَّمًا
وَيَلْعَنُونَ مُذَمَّمًا ، وَأَنَا مُحَمَّدٌ .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه) وآله
(وسلم : ألا تعجبون كيف يصرف الله عنى شتم) كفار (قريش ولعنهم)
بسكون العين (يشتمون) بكسر التاء الفوقية (مذمماً ويلعنون مذمماً) يريد
بذلك تعريضهم لإياه بمذم مكان محمد ، وكانت العوراء زوجة أبي لهب تقول :
مذم قلينا ، ودينه أبينا ، وأمره عصينا (وأنا محمد) كثير الخصال الحميدة
التي لا غاية لها ، فمذم ليس باسمه ولا يعرف به ، فكان الذى يقع منهم
مصرفاً إلى غيره . قال فى الفتح : كان الكفار من قريش لشدة كراهتهم فى
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، لا يسمونه باسمه الدال على المدح ، فيعدلون
إلى ضده ، فيقولون : مذمماً . وإذا ذكروه بسوء قالوا : فعل الله بمذم .
ومذم ليس هو اسمه ، فكان الذى يقع منهم فى ذلك مصرفاً إلى غيره .
قال ابن التين : استدلل بهذا الحديث من أسقط حد القذف بالتعريض وهم
الأكثر ، خلافاً للمالك ، وأجاب بأنه لم يقع فى الحديث أنه لا شىء عليه فى
ذلك ، بل الواقع إنهم عوقبوا على ذلك بالقتل وغيره . انتهى . والتحقيق أنه
لا حجة فى ذلك إثباتاً ولا نفيًا . واستنبط منه النسائي أن من تكلم بكلام مناف
لمعنى الطلاق ومطلق الفرقة وقصد به الطلاق لا يقع ، كمن قال لزوجته :
كلى ، وقصد الطلاق ، فإنها لا تطلق ، لأن الأكل لا يصح بأن يفسر به
الطلاق بوجه من الوجوه ، كما أن مذمماً لا يمكن أن يفسر به محمد بوجه
من الوجوه .

الحديث السادس

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَرَجُلٍ بَنَى دَاراً فَأَكْمَلَهَا وَأَحْسَنَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَبْنَةٍ ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَدْخُلُونَهَا وَيَتَعَجَّبُونَ وَيَقُولُونَ لَوْلَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ ، وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ زِيَادَةٌ : إِلَّا مَوْضِعَ لَبْنَةٍ مِنْ زَاوِيَةٍ ، وَقَالَ فِي آخِرِهِ : فَأَنَا اللَّبْنَةُ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ .

(عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضى الله عنهما قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : مثلي ومثل الأنبياء) قبلي (كرجل بنى داراً فأكملها وأحسنها إلا موضع لبنة) بفتح اللام وكسر الموحدة : قطعة طين تعجن وتيبس ويبنى بها من غير إحراق (فجعل الناس يدخلونها) أى الدار (ويتعجبون) من حسنها (ويقولون : لولا موضع اللبنة) أى لكان بناء الدار كاملاً . وزاد الإسماعيلي : وأنا موضع اللبنة ، جئت فختمت الأنبياء . وقد أورد بعضهم سؤالاً فقال : فإن قلت : المشبه به هنا رجل والمشبه متعدد ، فكيف صح التشبيه . وأجاب بأنه جعل الأنبياء كلهم كواحد فيما قصد في التشبيه ، وهو أن المقصود من بعثهم ما تم إلا باعتبار الكل ، فكذلك الدار لا تتم إلا بجميع اللبنة ، أو أن التشبيه ليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل هو تشبيه تمثيل ، فيؤخذ وصف من جميع أحوال المشبه ويشبه بمثله من أحوال المشبه به ، فيقال : شبه الأنبياء وما بعثوا به من الهدى والعلم وإرشاد الناس إلى مكارم الأخلاق بقصر أسس قواعده ورفع بنيانه وبقي منه موضع لبنة ، فنبينا صلى الله عليه وآله وسلم بعث لتتميم مكارم الأخلاق ، كأنه هو تلك اللبنة التى بها إصلاح ما بقي من الدار . انتهى . وهذا الحديث أخرجه البخارى فى باب خاتم النبيين أيضاً ، ومسلم فى الفضائل . قال فى الفتح : المراد بالخاتم فى أسمائه أنه خاتم النبيين ، ولمح بما وقع فى القرآن ، وأشار إلى ما أخرجه فى التاريخ من حديث العرياض بن سارية رفعه : « إني عبد الله وخاتم النبيين وإن آدم لمنجدل فى طينه » . وأخرجه أيضاً أحمد وصححه ابن حبان والحاكم (وفى

رواية عن أبي هريرة رضى الله عنه زيادة : إلا موضع لبنة من زاوية) ولمسلم : من زواياه . وهذا يرد قول من قال : إن اللبنة المشار إليها كانت في أس الدار المذكورة ، وإنه لولا وضعها لانقضت تلك الدار ، فإن الظاهر كما في فتح البارى أن المراد بها مكحلة محسنة وإلا لاستلزم أن يكون الأمر بدونها ناقصاً ، وليس كذلك ، فإن شريعة كل نبي بالنسبة إليه كاملة ، فالمراد هنا النظر إلى الأكل بالنسبة إلى الشريعة المحمدية مع مامضى من الشرائع (وقال في آخره) أى آخر الحديث المذكور (فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين) ومكمل شرائع الدين . وهذا الحديث أخرجه النسائي في التفسير . وفي الحديث ضرب الأمثال للتقريب للأفهام ، وفضل النبي صلى الله عليه وآله وسلم على سائر النبيين ، وأن الله ختم به المرسلين وأكمل به شرائع الدين .

الحديث السابع

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُوْفِّيَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ .

(عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم توفى وهو ابن ثلاث وستين) سنة ، ويأتى نقل الخلاف في سنه صلى الله عليه وآله وسلم وما فى ذلك من المباحث فى محله إن شاء الله تعالى .

الحديث الثامن

عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعٍ وَتِسْعِينَ ،
جَلْدًا مُعْتَدِلًا ، قَدْ عَلِمْتُ مَا مُتَّعْتُ بِهِ سَمْعِي وَبَصَرِي إِلَّا بِدُعَاءِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، إِنَّ خَالَتِي ذَهَبَتْ بِي إِلَيْهِ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّ ابْنَ أُخْتِي شَاكَ فَادْعُ اللَّهَ لَهُ ، قَالَ : فَدَعَا لِي .

(عن السائب بن يزيد رضى الله عنه قال : وهو ابن أربع وتسعين)
سنة . قال فى الفتح : يشعر بأنه رآه سنة اثنتين وتسعين ، لأنه كان له يوم
مات النبى صلى الله عليه وآله وسلم ثمان سنين كما ثبت من حديثه ، ففيه رد
لقول الواقدي أنه مات سنة إحدى وتسعين ، على أنه يمكن توجيه قوله ،
وأبعد منه من قال : مات قبل التسعين . وقد قيل : إنه مات سنة ست وتسعين ،
وهو أشبه . قال ابن أبى داود : هو آخر من مات من الصحابة بالمدينة ، وقال
غيره : بل محمود بن ربيع ، وقيل : بل محمود بن لبيد ، فإنه مات سنة
تسع وتسعين (جلدًا) بفتح الجيم وسكون اللام ، أى قوياً (معتدلاً) غير منحني
مع كبر سنه (فقال : قد علمت) بتاء المتكلم (ما متعت به) بضم الميم وتاء
المتكلم أيضاً مبنيًا للمفعول (سمعى وبصرى إلا بدعاء رسول الله صلى الله عليه)
وآله (وسلم) وذلك (إن خالتي) قال فى الفتح : لم أقف على اسمها (ذهبت
بى إليه) صلى الله عليه وآله وسلم (فقلت) له (يا رسول الله إن ابن أختى شاك)
من الشكوى وهو المرض (فادع الله له ، قال) السائب (فدعا لى) صلى الله
عليه وآله وسلم ، وفيه أن الأدب أن يقال : يا رسول الله ، يا نبى الله كما خاطبته
خالة السائب .

الحديث التاسع

عَنْ عَقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : صَلَّى أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْعَصْرَ ، ثُمَّ خَرَجَ يَمْشِي فَرَأَى الْحَسَنَ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ ، فَحَمَلَهُ عَلَى عَاتِقِهِ وَقَالَ : يَا بَنِي شَبِيهٌ بِالنَّبِيِّ لَا شَبِيهٌ بَعْلِي وَعَلِيٌّ يَضْحَكُ .

(عن عقبة بن الحارث) بن عامر القرشي (رضى الله عنه قال : صلى أبو بكر) الصديق (رضى الله عنه العصر ثم خرج يمشي) زاد الإسماعيلي : بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بليال وعلى رضى الله عنه يمشي إلى جانبه (فرأى) أى أبو بكر (الحسن) بن علي (يلعب مع الصبيان) وكان عمره إذ ذاك سبع سنين ، وقد سمع من النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحفظ عنه ، ولعبه محمول على اللائق به إذ ذاك من الأشياء المباحة ، بل على ما فيه تمرين وتنشيط ونحو ذلك ، والله أعلم (فحمله على عاتقه وقال : يا بني شبيه بالنبي) صلى الله عليه وآله وسلم (لاشبيه بعلي) يعنى أباه (وعلى يضحك) فيه إشعار بتصديقه له . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في فضل الحسن ، والنسائي في المناقب . قال في الفتح : وقد وافق أبا بكر على أن الحسن كان يشبه النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبو جحيفة كما سيأتى .

الحديث العاشر

عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ يُشَبِّهُهُ ، فَقِيلَ لَهُ : صِفْهُ لَنَا ، فَقَالَ : كَانَ أَبْيَضَ قَدْ شَمِطَ ، وَأَمَرَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَلَاثَ عَشْرَةَ قُلُوصاً ، قَالَ : فَقَبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ نَقْبِضَهَا .

(عن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء ، وهب بن عبد الله السوائي (رضي الله عنه قال : رأيت النبي صلى الله عليه وآله (وسلم ، وكان الحسن بن عليٍّ (يشبهه) وفي حديث أنس أن الحسين بضم الحاء كان أشبههم بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وجمع بينهما بأن الحسن كان يشبهه بما بين الصدر إلى الرأس ، والحسين أسفل من ذلك (ف قيل له) أي لأبي جحيفة (صفه لنا ، فقال : كان أبيض (اللون (قد شمط) بفتح الشين وكسر الميم : صار سواد شعره مخالطاً للبياض . ولمسلم من حديثه : رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهذه منه بيضاء ، وأشار إلى عنقه (وأمر لنا النبي صلى الله عليه وآله (وسلم) أي لأبي جحيفة وقومه من بني سواء على سبيل جائزة الوفد (بثلاث عشرة قلوصاً) بفتح القاف : الأثني من الإبل (قال) أبو جحيفة (فقبض) بضم القاف : توفي (النبي صلى الله عليه وآله (وسلم قبل أن نقبضها) زاد الإسماعيلي من طريق محمد بن فضيل : فذهبنا نقبضها ، فأتانا موته ، فلم يعطونا شيئاً ، فلما قام أبو بكر قال : من كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عدة فليجيء ، فقمت إليه فأخبرته فأمر لنا بها .

الحديث الحادى عشر

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ صَاحِبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَضِيَ عَنْهُ ،
 قِيلَ لَهُ : أَرَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ شَيْخًا ، قَالَ : كَانَ فِي
 عُنُقَيْتِهِ شَعْرَاتٌ بَيْضٌ .

(عن عبد الله بن بسر) المازنى (صاحب النبي صلى الله عليه وآله)
 (وسلم ورضى عنه ، قيل له : أَرَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآله وَسَلَّمَ ، كَانَ
 شَيْخًا ؟) أم شاباً (قال : كَانَ فِي عُنُقَيْتِهِ شَعْرَاتٌ بَيْضٌ) لا تزيد على عشرة
 لإيراده بصيغة جمع القلة ، وقيل : إنها كانت سبع عشرة شعرة . وهذا
 الحديث هو الثالث عشر من ثلاثياته ، وهو من أفرادهِ .

الحديث الثاني عشر

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَبْعَةً مِنَ الْقَوْمِ ، لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ ، أَزْهَرَ اللَّوْنِ ، لَيْسَ بِأَبْيَضَ أَمْهَقَ وَلَا آدَمَ ، لَيْسَ بِجَعْدٍ قَطِيطٍ وَلَا سَبْطٍ رَجُلٍ . أُنْزِلَ عَلَيْهِ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِينَ ، فَلَبِثَ بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ يَنْزِلُ عَلَيْهِ ، وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ ، وَقُبِضَ وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلِخَيْتِهِ عَشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضاً .

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ ، وَلَا بِالْقَصِيرِ ، وَلَا بِالْأَبْيَضِ الْأَمْهَقِ وَلَيْسَ بِالْآدَمِ ، وَلَيْسَ بِالْجَعْدِ الْقَطِيطِ ، وَلَا بِالْسَّبْطِ ، بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، وَذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ .

(عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ربعة من القوم) بفتح الراء وسكون الباء : أى مربوعاً ، والتأنيث باعتبار النفس ، وفسره بقوله (ليس بالطويل ولا بالقصير) وزاد البيهقي عن عليّ : وهو إلى الطول أقرب . وعن عائشة : لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد ، وكان ينسب إلى الربعة إذا مشى وحده ، ولم يكن على حال يماشيه أحد من الناس ينسب إلى الطول إلا طالاه صلى الله عليه وآله وسلم ، ولربما اكتنفه الرجال الطويلان فيطولها ، فإذا فارقاه نسب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى الربعة . رواه ابن عساكر والبيهقي (أزهر اللون) أبيض مشرباً بحمرة ، كما صرح به في حديث أنس من وجه آخر عند مسلم . والأشراب : خلط لون بلون كأن أحد اللونين سقى الآخر ، يقال : بياض مشرب بحمرة بالتخفيف ، فإذا شدد كان للتكثير والمبالغة ، وهو أحسن الألوان (ليس بأبيض أمهق) أى شديد البياض كلون الجص (ولا آدم) بالمد ، أى ولا شديد السمرة ، وإنما يخالط بياضه الحمرة . والعرب تطلق على كل من كان كذلك أسمر كما في حديث أنس المروى عند أحمد والبخاري وابن منده بإسناد صحيح أن

النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان أسمر ، والمراد بالسمرة الحمرة التي تخالط البياض (ليس) شعره (بجعد) بفتح الجيم وسكون العين ، ولا (ققط) ولا شديد الجعودة كشعر السودان (ولا سبط) بفتح السين وكسر الباء ، من السبوطه ضد الجعودة ، أى ولا مسترسل ، فهو متوسط بين الجعودة والسبوطه (رجل) بفتح الراء وكسر الجيم ، أى هو رجل ، يعنى مسترسلا (أنزل عليه) الوحي (وهو ابن أربعين) سنة سواء وذلك إنما يستقيم على القول بأنه ولد في شهر ربيع الأول وهو المشهور وبعث فيه (فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه) الوحي (وبالمدينة عشر سنين) قيل : مقتضاه أنه عاش ستين سنة . قال الزركشى : هذا قول أنس ، والصحيح أنه أقام بمكة ثلاث عشرة ، لأنه توفي وعمره ثلاث وستون سنة ، وأجاب في المصابيح بأن أنسا لم يقتصر على قوله : « فلبث بمكة عشر سنين » بل قال : « فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه الوحي » وهذا لا ينافي أن يكون أقام بها أكثر من هذه المدة ، ولكنه لم ينزل عليه إلا في العشر . ولا يخفى أن الوحي فتر في ابتدائه سنتين ونصفاً وأنه أقام ستة أشهر في ابتدائه يرى الرؤيا الصالحة ، فهذه ثلاث سنين لم يوح إليه في بعضها أصلاً ، وأوحى إليه في بعضها مناماً ، فيحمل قول أنس لبث بمكة ينزل عليه الوحي في اليقظة عشر سنين ، واستقام الكلام ، ولكن يقدح في هذا الجمع قوله في حديث أنس من طريق آخر : وتوفاه على رأس ستين سنة (وقبض وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء) أى بل دون ذلك . وفي رواية : إلا سبع عشرة شعرة أو ثمانى عشرة (وفي رواية عنه) أى عن أنس (قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس بالطويل البائن) قال البيضاوى : أى الظاهر البين طوله ، من بان إذا ظهر . وقال ابن الأثير : أى المفرط طولاً (ولا بالقصير ولا بالأبيض الأمهق) الكريه البياض ، بل كان أزهر اللون ، أى أبيض مشرباً بحمرة (وليس بالآدم) بالمد ، أى الشديد السمرة (وليس) شعره (بالجعد الققط) الشديد الجعودة (ولا بالسيط) أى المسترسل ، بل كان وسطاً بينهما (بعثه الله على رأس أربعين سنة) وهذا يتجه على القول بأنه ولد في ربيع الأول وبعث في رمضان ، فيكون له تسع وثلاثون ونصف سنة ، ويكون قد ألغى الكسر (وذكر تمام الحديث) وهو قوله : فأقام بمكة عشر سنين ، وبالمدينة عشر سنين ، فتوفاه الله وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء .

الحديث الثالث عشر

عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا وَأَحْسَنَهُمْ خُلُقًا ، لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ وَلَا بِالْقَصِيرِ .

(عن البراء) بن عازب (رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنه) وفي بعض النسخ : وأحسنهم (خلقاً) بضم الخاء : الطبع والسجية (ليس بالطويل البائن) المفرط في الطول فهو اسم فاعل من بان ، أى ظهر على غيره ، أو بان بمعنى فارق من سواه بإفراط طوله (ولا بالقصير) بل كان ربعة . وهذا الحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

الحديث الرابع عشر

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سُئِلَ : هَلْ خَضَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالَ : لَا إِنَّمَا كَانَ شَيْءٌ فِي صُدْغَيْهِ .

(عن أنس رضى الله عنه أنه سئل : هل خضب النبي صلى الله عليه وآله وسلم) شعره (قال : لا) لم يخضب (إنما كان شيء) قليل من الشيب (في صدغيه) وهذا كما نبه عليه في الفتح مغاير للحديث السابق أن الشيب كان في عنقه ، وجمع بينهما بحديث مسلم عن أنس : لم يخضب صلى الله عليه وآله وسلم ، وإنما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نبذاً ، أى متفرقاً ، قال : وعرف من مجموع ذلك أن الذى شاب من عنقه أكثر مما شاب من غيرها . وهذا الحديث أخرجه النسائي في الزينة .

الحديث الخامس عشر

عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْبُوعاً ، بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ ، لَهُ شَعْرٌ يَبْلُغُ شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ ، رَأَيْتُهُ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ ، لَمْ أَرْ شَيْئاً قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ .

(عن البراء بن عازب رضى الله عنهما قال : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم مربوعاً بعيد ما بين المنكبين) أى عريض أعلى الظهر (له شعر) فى رأسه (يبلغ شحمة أذنيه ، رأيت فى حلة) قال فى القاموس : الحلة بالضم : إزار ورداء ، ولا تكون حلة إلا من ثوبين أو ثوب له بطانة (حمراء) أى منسوجة بخطوط حمراء مع سواد كسائر البرود اليمنية ، وليست كلها حمراء ، لأن الأحمر البحت منهى عنه (لم أرى شيئاً قط أحسن منه) إذ حقيقة الحسن الكامل فيه ، لأنه الذى تم معناه دون غيره .

الحديث السادس عشر

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ : أَكَانَ وَجْهُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ السَّيْفِ ، قَالَ : لَا ، بَلْ مِثْلَ الْقَمَرِ .

(وفى رواية عنه) أى عن أنس (رضى الله عنه أنه قيل له : أكان وجه النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثل السيف) فى الطول واللمعان ، ولما لم يكن السيف شاملاً للطرفين ، قاصراً فى تمام المرأى عن الاستدارة والإشراق الكامل والملاحاة ردة رداً بليغاً حيث (قال : لا ، بل مثل القمر) فى الحسن والملاحاة والتلويز ، وعدل إلى القمر لجمعه الصفتين : التلور واللمعان . وعند مسلم من حديث جابر بن سمرة قال : لا بل مثل الشمس ، أى فى نهاية الإشراق ، والقمر أى فى الحسن . وزاد : وكان مستديراً تنبيهاً على أنه أراد التشبيه بالصفتين معاً : الحسن والاستدارة ، لأن التشبيه بالقمر إنما يراد به الملاحاة فقط . وهذا الحديث أخرجه الترمذى فى المناقب .

الحديث السابع عشر

عَنْ أَبِي جَحِيْفَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِالْبَطْحَاءِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ عَنَزَةٌ ، قَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الْحَدِيثُ . وَفِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ ، قَالَ : فَجَعَلَ النَّاسُ يَأْخُذُونَ يَدَيْهِ فَيَمْسَحُونَ بِهَا وَجُوهَهُمْ ، قَالَ : فَأَخَذْتُ بِيَدِهِ فَوَضَعْتُهَا عَلَى وَجْهِهِ فَإِذَا هِيَ أَبْرَدُ مِنَ الثَّلْجِ وَأَطْيَبُ رَائِحَةً مِنَ الْمِسْكِ .

(عن أبي جحيفة رضى الله عنه أنه رأى النبى صلى الله عليه وآله وسلم يصلى بالبطحاء) المسيل الواسع الذى فيه دقاق الحصى فتوضأ ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين قصرأ للسفر (وبين يديه عنزة) بفتححات : أقصر من الرمح وأطول من العصا فيها زج (قد تقدم هذا الحديث) فى أوائل الصلاة فى الوضوء (وفى هذه الرواية قال) أى أبو جحيفة (فجعل الناس يأخذون يديه فيمسحون بها وجوههم) تبركاً (قال) أبو جحيفة (فأخذت بيده فوضعتها على وجهى فإذا هى أبرد من الثلج) لصحة مزاجه الشريف الشريف وسلامته من العلل (وأطيب رائحة من المسك) وكانت هذه صفة صلى الله عليه وآله وسلم وإن لم يمس طيباً حتى كان كما رواه أبو نعيم والبزار بإسناد صحيح : إذا مرّ فى طريق من طرق المدينة وجدوا منه رائحة الطيب وقالوا : مرّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من هذا الطريق . والله درّ القائل :

* فن طيبه طابت له طرقاته *

وقالت عائشة : « كان عرقه فى وجهه مثل الجمان ، أطيب من المسك الإذفر » رواه أبو نعيم . ووقع مثل حديث الباب فى حديث يزيد بن الأسود عند الطبرانى بإسناد قوى . وفى حديث جابر بن سمرة عند مسلم فى أثناء حديث قال : فمسح صدرى فوجدت ليده برداً أو ريحاً كأنما أخرجها من جونة عطار . وفى الباب أحاديث .

الحديث الثامن عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قَرْنًا فَقَرْنًا حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقَرْنِ الَّذِي
كُنْتُ فِيهِ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرناً) بفتح القاف : الطبقة من الناس المجتمعين في عصر واحد . وقيل : سمي قرناً لأنه يقرن أمة بأمة وعالمًا بعالم ، وهو مصدر قرنت ، وجعل اسماً للوقت أو لأهله . وقيل : القرن ثمانون سنة ، وقيل أربعون ، وقيل تسعون ، وقيل مائة وعشرون . وتعقب الحربى الجميع وقال : الذى أراه أن القرن كل أمة هلكت حتى لم يبق منها أحد (حتى كنت من القرن الذى كنت فيه) والمراد بالبعث نقله في أصلاّب الآباء أبا فأباً قرناً فقرناً حتى ظهر في القرن الذى وجد فيه ، أى انتقلت أولا من صلب ولد إسماعيل ثم من كنانة ثم من قريش ثم من بنى هاشم ، فالفاء في قوله « قرناً فقرناً » للترتيب في الفضل على سبيل الترقى من الآباء من الأبعد إلى الأقرب ، فالأقرب كما في قولهم : « نخذ الأفضل فالأكمل واعمل الأحسن فالأجمل » . وهذا الحديث من إفراده .

الحديث التاسع عشر

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْدِلُ شَعْرَهُ ، وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَفْرُقُونَ رَعُوسَهُمْ ، وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْدِلُونَ رَعُوسَهُمْ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يُؤْمَرْ فِيهِ بِشَيْءٍ ، ثُمَّ فَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يسدل شعره) أى يرسل شعرناصيته على جبهته . قال النووي : المراد إرساله على الجبين واتخاذ كالتقصية بضم القاف بعدها مهملة (وكان المشركون يفرقون رعوسهم) أى يلقون شعر رعوسهم إلى جانبيه ولا يتركون منه شيئاً على جبهتهم (فكان أهل الكتاب يسدلون رعوسهم) يرسلون شعر نواصيتهم على جباههم (وكان صلى الله عليه وآله وسلم يحب موافقة أهل الكتاب) لأنهم كانوا على بقية من دين الرسل ، فكانت موافقتهم أحب إليه من موافقة عباد الأوثان (فيما لم يؤمر فيه بشيء) أى فيما لم يخالف شرعه (ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأسه) أى شعر رأسه ، أى ألقاه إلى جانبي رأسه فلم يترك منه شيئاً على جبهته بعد ما سدل لأمر أمر به . واستدل بالحديث على أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينجىء في شرعنا ما يخالفه . وتعقب بأنه عبر بالحبّة ولو كان كذلك لعبر بالوجوب وعلى التسليم ، ففى نفس الحديث أنه رجع عن ذلك آخرأ ، والله أعلم . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الهجرة واللباس ، ومسلم فى الفضائل ، وأبو داود فى الترجل ، والترمذى فى الشمائل ، والنسائى فى الزينة ، وابن ماجه فى اللباس .

الحديث العشرون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحِشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا ، وَكَانَ يَقُولُ : إِنَّ مِنْ خِيَارِكُمْ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقًا .

(عن عبد الله بن عمرو) بن العاص (رضي الله عنهما) قال : لم يكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاحشاً) ناطقاً بالفحش وهو الزيادة على الحد في الكلام السيئ (ولا متفحشاً) متكلفاً للفحش ، نفى عنه صلى الله عليه وآله وسلم قول الفحش والتفوه به طبعاً وتكلفاً (وكان يقول : إن من خياركم أحسنكم أخلاقاً) حسن الخلق اختيار الفضائل واجتناب الرذائل ، وهل هو غريزة أو مكتسب . واستدل للأول بحديث ابن مسعود عند البخاري : إن الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم . وللثاني بما أخرج أحمد من حديث أبي هريرة يرفعه : إنما بعثت لأنتم صالح الأخلاق . وروى البزار : مكارم بدل صالح . وأخرج الطبراني في الأوسط بإسناد حسن عن صفية بنت حيي قالت : ما رأيت أحداً أحسن خلقاً من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وعند مسلم من حديث عائشة : كان خلقه القرآن ، يغضب لغضبه ، ويرضى لرضاه . وحديث الباب أخرجه أيضاً في الأدب ، ومسلم في الفضائل ، والترمذي في البر .

الحديث الحادى والعشرون

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ : مَا خَيْرَ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا أَخَذَ أَيْسَرَهُمَا مَا لَمْ يَكُنْ إِثْمًا ، فَإِنْ كَانَ إِثْمًا كَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْهُ ، وَمَا أَنْتَقِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ إِلَّا أَنْ تُنْتَهَكَ حُرْمَةُ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ بِهَا .

(عن عائشة رضى الله عنها قالت : ما خير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين أمرين) من أمور الدنيا (إلا أخذ أيسرهما) أسهلها ، وأبهم فاعل خير ليكون أعم من قبل الله أو من قبل المخلوقين (ما لم يكن) أيسرهما (إثمًا) أى يفضى إلى الإثم (فإن كان) الأيسر (إثمًا كان) صلى الله عليه وآله وسلم (أبعد الناس منه) كالتخيير بين المجاهدة فى العبادة والاقتصاد فيها فإن المجاهدة إن كانت بحيث تجر إلى الهلاك لا تجوز ، أو التخيير بين أن يفتح عليه من كنوز الأرض ما يخشى من الاشتغال به أن لا يتفرغ للعبادة ، وبين أن لا يؤتبه من الدنيا إلا الكفاف ، وإن كانت السعة أسهل منه . قال فى الفتح : والإثم على هذا أمر نسبي لا يراد منه معنى الخطيئة لثبوت العصمة (وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لنفسه) خاصة كعفوه عن الرجل الذى جفا فى رفع صوته عليه ، وقال : إنكم يابنى عبد المطلب مطل . رواه الطبرانى . وعن الآخر الذى جذب بردائه حتى أثر فى كتفه . رواه البخارى . وحمل الداودى عدم الانتقام على ما يختص بالمال ، قال : وأما العرض فقد اقتص من نال منه ، قال : واقتص من لده فى مرضه بعد نهيه عن ذلك بأن أمر بلدهم مع أنهم كانوا فى ذلك تأولوا أنه إنما نهاهم على عادة البشرية من كراهة النفس للدواء . كذا فى الفتح (إلا أن تنتهك) أى لكن إذا انتهكت (حرمة الله) عز وجل (فينتقم الله) لا لنفسه ممن ارتكب انتهاك تلك الحرمة (بها) أى بسببها ، لا يقال إنه انتقم لنفسه حيث أمر بقتل عبد الله بن خطل وعقبة بن أبى معيط وغيرهما ممن كان يؤذيه ، لأنهم كانوا مع ذلك ينتهكون حرمة الله . وزاد الطبرانى عن أنس : وإن انتهكت حرمة الله كان أشد الناس غضباً لله . وفى الحديث الحث على ترك الأخذ بالشىء العسير والاقتناع باليسير

وترك الإلحاح فيما لا يضطر إليه . ويؤخذ من ذلك التذنب إلى الأخذ بالرخص ما لم يظهر الخطأ ، والحث على العفو إلا في حقوق الله تعالى ، والتذنب إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومحل ذلك ما لم يفض إلى ما هو أشد منه . وفيه ترك الحكم للنفس وإن كان الحاكم متمكناً من ذلك بحيث يؤمن فيه الخيف على المحكوم عليه ، لكن لحسم المادة ، والله أعلم . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الأدب ، ومسلم في الفضائل ، وأبو داود في الأدب .

الحديث الثاني والعشرون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَا مَسِسْتُ حَرِيرًا وَلَا دِيبَاجًا أَلَيْنَ مِنْ كَفِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَا شِمْتُ رِيحًا قَطُّ أَوْ عَرَفْتُ قَطُّ أَطْيَبَ مِنْ رِيحِ أَوْ عَرَفْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(عن أنس رضي الله عنه قال : ما مسست حريراً ولا ديباجاً) هذا من عطف الخاص على العام ، لأن الديباج نوع من الحرير ، وهو بكسر الدال وفتحها . قال أبو عبيدة : الفتح مولد ، أى ليس بعربي (ألين من كف النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وهذا يخالف ما وقع في حديث أنس أنه كان ضخماً الديق . وفي رواية له : والقديمين . وفي أخرى له : شت القدمين والكفين ، أى غليظهما في خشونة ، والجمع بينهما أن المراد ألين في الجلد والغلظ في العظام ، فيجتمع له نعومة البدن وقوته ، أو حيث وصف باللين واللطافة حيث لا يعمل بهما شيئاً كان بالنسبة إلى أصل الخلقة ، وحيث وصف بالغلظ والشثونة ، فهو بالنسبة إلى انتهائهما بالعمل ، فإنه تعاظم كثيراً من أموره صلى الله عليه وآله وسلم (ولا شممت ريحاً قط أو) قال (عرفاً قط أطيب من ريح) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (أو) قال (عرف النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وهذا الحديث من إفراده ، نعم أخرجه مسلم بمعناه .

الحديث الثالث والعشرون

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خِدْرِهَا .
وَفِي رَوَايَةٍ : وَإِذَا كَرِهَ شَيْئاً عُرِفَ فِي وَجْهِهِ .

(عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها) الحياء : تغير وانكسار عند خوف ما يعاب أو يذم ، والعذراء : البكر ، لأن عذرتها وهي جلدة البكارة باقية إذا دخل عليها ، والخدر : السر الذي يكون في جنب البيت ، وهو من باب التتميم ، لأن العذراء في الخلوة يشتد حياؤها أكثر مما تكون خارجة عنها ، لكون الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ، ومحل وجود الحياء منه صلى الله عليه وآله وسلم في غير حدود الله . وأخرج البزار من حديث أنس : وكان يقول : الحياء خير كله . وأخرج من حديث ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يغتسل من وراء الحجرات ، وما رأى أحد عورته قط . إسناده حسن . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الأدب ، ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

(وفي رواية : وإذا كره) صلى الله عليه وآله وسلم (شيئاً عرف في وجهه) لتغيره بسبب ذلك . وفيه أنه لم يكن يواجه أحداً بما يكرهه ، بل يتغير وجهه ، فيفهم أصحابه كراهيته لذلك .

الحديث الرابع والعشرون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَا عَابَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَاماً قَطُّ ، إِنْ أَشْتَهَاهُ أَكَلَهُ وَإِلَّا تَرَكَهُ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : ما عاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم طعاماً) مباحاً (قط) كأن يقول للملح : قليل الملح ، ونحوها (إن اشتهاه أكله وإلا) أى وإن لم يشتهه (تركه) فإن كان حراماً عابه وذمه ونهى عنه ، وأما قوله للضب : لا آكله ، ولم يكن بأرض قومى فأجذبني أعافه ، فبيان لكرهاته لا إظهار لعيبه . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الأطلعة ، وكذا مسلم وأبو داود وابن ماجه ، وأخرجه الترمذى فى السير .

الحديث الخامس والعشرون

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُحَدِّثُ حَدِيثاً لَوْ عَدَّهُ الْعَادُّ لَأَخْصَاهُ .

(عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يحدث حديثاً لو عدّه العادّ لأحصاه) لمبالغته صلى الله عليه وآله وسلم فى الترتيل والتفخيم بحيث لو أراد المستمع عدّ كلماته أو حروفه لأمكنه ذلك لوضوحه وبيانه . وهذا الحديث أخرجه أبو داود .

الحديث السادس والعشرون

وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ
يَكُنْ يَسْرُدُ الْحَدِيثَ كَسَرْدِكُمْ .

(وعنها) أى عن عائشة (رضى الله عنها) قالت : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن يسرد الحديث كسرديكم أى لم يكن يتابع الحديث بحديث استعجالاً ، بل كان يتكلم بكلام واضح مفهوم على سبيل التأني خوف التباسه على المستمع ، وكان يعيد الكلمة ثلاثاً لفهمه عنه . زاد الإسماعيلي من رواية ابن المبارك عن يونس : إنما كان حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فصلاً فهماً تفهمه القلوب . واعتذر عن أبي هريرة بأنه كان واسع الرواية كثير المحفوظ ، فكان لا يتمكن من المهل عند إرادة التحديث ، كما قال بعض البلغاء : أريد أن أقصر فتتراحم القوافي على .

الحديث السابع والعشرون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُحَدِّثُ عَنْ لَيْلَةِ أُسْرَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَسْجِدِ الْكَعْبَةِ : جَاءَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ قَبْلَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ وَهُوَ نَائِمٌ فِي مَسْجِدِ الْحَرَامِ ، فَقَالَ أَوَّلُهُمْ : أَيُّهُمْ هُوَ؟ فَقَالَ أَوْسَطُهُمْ : هُوَ خَيْرُهُمْ ، وَقَالَ آخِرُهُمْ : خُذُوا خَيْرَهُمْ ، فَكَانَتْ تِلْكَ ، فَلَمْ يَرَهُمْ حَتَّى جَاءُوا لَيْلَةَ أُخْرَى فِيمَا يَرَى قَلْبُهُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَائِمَةً عَيْنَاهُ وَلَا يَتَأَمَّ قَلْبُهُ ، وَكَذَلِكَ الْأَنْبِيَاءُ تَنَامُ أَعْيُنُهُمْ وَلَا تَنَامُ قُلُوبُهُمْ ، فَتَوَلَّاهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ عَرَّجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ .

(عن أنس رضي الله عنه يحدث عن ليلة أسرى بالنبي صلى الله عليه وآله (وسلم من مسجد الكعبة) إلى بيت المقدس أنه (جاء ثلاثة نفر) من الملائكة . قال في الفتح : لم أتحقق أسماءهم . وقال غيره : هم جبريل وميكائيل وإسرافيل ولم يذكر لذلك مستنداً يعول عليه (قبل أن يوحى إليه) استشكل بأن الإسراء كان بعد المبعث بلا ريب ، فكيف يقول قبل أن يوحى إليه ، فهو غلط من شريك الراوى عن أنس لم يوافق عليه ، وليس هو بالحافظ ، لا سيما وقد انفرد بذلك عن أنس ، ولم يرو ذلك غيره من الحفاظ . وأجيب على تقدير الصحة بأنه لم يؤت عقب تلك الليلة بل بعد سنتين ، لأنه إنما أسرى به قبل الهجرة بثلاث سنين ، وقيل غير ذلك (وهو) صلى الله عليه وآله وسلم (نائم في مسجد الحرام ، فقال أولهم) أول النفر (أيهم هو) أي الثلاثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو مشعر بأنه كان نائماً بين اثنين أو أكثر ، وقد قيل : إنه كان نائماً بين عمه حمزة وابن عمه جعفر بن أبي طالب (فقال : أوسطهم هو خيرهم) يعنى النبي صلى الله عليه وآله وسلم (وقال آخرهم) أي آخر النفر الثلاثة (خذوا خيرهم) للعروج به إلى السماء (فكانت تلك) أي القصة ، أي لم يقع في تلك الليلة غير ما ذكر من الكلام (فلم يرههم) صلى الله عليه وآله وسلم (حتى جاءوا) إليه (ليلة أخرى فيما يرى قلبه والنبي صلى الله عليه وآله وسلم نائمة عيناه ولا يتأمل قلبه) تمسك بهذا من قال : إنه رؤيا منام ، ولا حجة

فيه ، إذ قد يكون ذلك حاله أول وصول الملك إليه ، وليس في الحديث ما يدل على كونه نائماً في القصة كلها ، وقد قال عبد الحق : رواية شريك إنه كان نائماً زيادة مجهولة (وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم ، فتولاه) صلى الله عليه وآله وسلم (جبريل ثم عرج به إلى السماء) كذا ساقه هنا مختصراً . وقد أخرجه مسلم في الإيمان .

الحديث الثامن والعشرون

وَعَنْهُ رَضِيََ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِنَاءٍ وَهُوَ بِالزُّورَاءِ فَوَضَعَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ ، فَجَعَلَ الْمَاءُ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ . قِيلَ لِأَنْسٍ : كَمْ كُنْتُمْ ؟ قَالَ : ثَلَاثِمِائَةٍ أَوْ زُهَاءَ ثَلَاثِمِائَةٍ .

(وعنه) أى عن أنس (رضى الله عنه قال : أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بإناء) فيه ماء (وهو بالزوراء) موضع بسوق المدينة (فوضع يده في) ذلك (الإناء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه) من نفس لحمه الكائن بين أصابعه، أو من بينهما بالنسبة إلى رؤية الرائي، وهو في نفس الأمر للبركة الحاصلة فيه يفور ويكثر، والأول أوجه (فتوضأ القوم، قيل) القائل قتادة (لأنس : كم كنتم ؟ قال) كنا (ثلثمائة أو زهاء) بضم الزاى ممدوداً، أى قدر (ثلثمائة) وهذا الحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قال عياض : هذه القصة رواها الثقات من العدد الكثير عن الجهم الغفير عن الكافة ومتصلة بالصحابة، وكان ذلك في موطن اجتماع الكثير منهم في المحافل ومجمع العساكر، ولم يرو عن أحد منهم إنكار على راوى ذلك، فهذا النوع ملحق بالقطعي من معجزاته . وقال القرطبي : قصة نبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وآله وسلم تكررت عنه في عدة مواطن في مشاهد عظيمة، ووردت من طرق كثيرة، يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي . قال الحافظ : قلت : أخذ كلام عياض وتصرف فيه، قال : ولم يسمع بمثل هذه المعجزة عن غير نبينا صلى الله عليه وآله وسلم . وحديث نبع الماء جاء من رواية أنس عند الشيخين وأحمد وغيرهم من خمسة طرق، وعن جابر من أربعة طرق، وعن ابن مسعود عند البخارى والترمذى، وعن ابن عباس عند أحمد والطبرانى من طريقين، وعن ابن أبى ليلى والد عبد الرحمن عند الطبرانى، فعدد هؤلاء الصحابة ليس كما يفهم من إطلاقهما، وأما تكثير الماء بأن يلمسه بيده أو يتقل فيه أو يأمر بوضع شيء فيه كسهم من كنانته فجاء من حديث عمران بن حصين في الصحيحين، وعن

البراء بن عازب عند البخارى وأحمد من طريقين ، وعن أبى قتادة عند مسلم ، وعن أنس عند البيهقى فى الدلائل ، وعن زياد بن حارث الصداىى عنده ، وعن حبان بن بىح بضم الموحدة وتشديد الحاء المهملة الصداىى أيضاً ، فإذا ضم هذا إلى هذا بلغ الكثرة المذكورة أو قاربها . وأما من رواها من أهل القرن الثانى فهم أكثر عدداً وإن كان شطر طرقه أفراداً . وفى الجملة يستفاد منه الرد على ابن بطلال حيث قال : هذا الحديث شهده جماعة كثيرة من الصحابة ، إلا أنه لم يرو إلا من طريق أنس لطول عمره ، وتطلب الناس العلو فى السند . انتهى . وهذا ينادى عليه بقلة الاطلاع والاستحضار لأحاديث الكتاب الذى شرحه . قال القرطبى : ولم يسمع بمثل هذه المعجزة من غير نبينا صلى الله عليه وآله وسلم حيث نبع الماء من بين عظمه وعصبه ولحمه ودمه . وقد نقل ابن عبد البر عن المزنى أنه قال : نبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وآله وسلم أبلغ فى المعجزة من نبع الماء من الحجر حيث ضربه موسى بالعصا فتفجرت منه المياه ، لأن خروج الماء من الحجارة معهود ، بخلاف خروج الماء من بين اللحم والدم . انتهى . وحديث الباب أخرجه مسلم فى فضائل النبى صلى الله عليه وآله وسلم .

الحديث التاسع والعشرون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا نَعُدُّ الْآيَاتِ بَرَكَةً ، وَأَنْتُمْ تَعُدُّونَهَا تَخْوِيفًا ، كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَقَلَّ الْمَاءُ ، فَقَالَ : أَطْلُبُوا فَضْلَةً مِنْ مَاءٍ ، فَجَاءُوا بِإِنَاءٍ فِيهِ مَاءٌ قَلِيلٌ ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ ، ثُمَّ قَالَ : حَيَّ عَلَى الطَّهَّورِ الْمُبَارَكِ ، وَالْبَرَكَةُ مِنَ اللَّهِ ، فَلَقَدْ رَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَقَدْ كُنَّا نَسْمَعُ تَسْبِيحَ الطَّعَامِ وَهُوَ يُؤْكَلُ .

(عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله عنه) أنه (قال : كنا نعد الآيات)
التي هي خوارق العادات (بركة) من الله تعالى (وأنتم تعدونها) كلها (تخويفاً)
مطلقاً ، والتحقيق أن بعضها بركة كشيع الجيش الكثير من الطعام القليل ،
وبعضها تخويف ككسوف الشمس والقمر ، كما قال صلى الله عليه وآله وسلم :
إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله يخوف بهما عباده ، وكأنهم تمسكوا بظاهر
قوله : « وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً » أى من نزول العذاب العاجل كالطليعة
والمقدمة له (كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) (سفر) في
الحديبية كما جزم به البيهقي ، أو خير كما عند أبي نعيم في الدلائل . وقد وقع
مثل ذلك في تبوك ، فدل على تكرر وقوع ذلك حضراً وسفراً (فقل الماء ،
فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (اطلبوا فضلة من ماء) لثلا يظن أنه صلى الله
عليه وآله وسلم موجد للماء (فجاءوا بإِنَاءٍ فيه ماء قليل ، فأدخل يده) المباركة
(في الإِنَاءِ ثم قال : حَيَّ عَلَى الطَّهَّورِ) بفتح الياء والطاء ، أى هلموا إلى الماء ،
مثل حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، ويجوز ضم الطاء ، والمراد الفعل ، أى تطهروا
(المبارك) الذى أمدّه الله ببركة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم (والبركة من الله)
عز وجل . قال ابن مسعود (فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم) (أى من نفس اللحم الذى بينها) (ولقد كنا نسمع
تسبيح الطعام وهو يؤكل) أى في حالة الأكل في عهده صلى الله عليه وآله وسلم
غالباً . وعند الإسماعيلي : كنا نأكل مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الطعام

ونحن نسمع تسبيح الطعام . وله شاهد أورده البيهقي في الدلائل من طريق قيس ابن أبي حازم قال : كان أبو الدرداء وسلمان إذا كتب أحدهما إلى الآخر قال له بآية الصحفة ، وذلك أنهما بيئناهما يأكلان في صحفة إذ سبحت وما فيها . وذكر عياض عن جعفر بن محمد عن أبيه قال : مرض النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأثاه جبريل بطبق فيه عنب ورطب فأكل منه فسبح . قال الحافظ : وقد اشتهر تسبيح الحصا ، ففي حديث أبي ذر قال : تناول النبي صلى الله عليه وآله وسلم سبع حصيات ، فسبحن ، ثم وضعهن في يده حتى سمعت لهنّ حنيناً ، ثم وضعهنّ في يد أبي بكر فسبحن ، ثم وضعهنّ في يد عمر فسبحن ، ثم وضعهنّ في يد عثمان فسبحن ، أخرجه البزار والطبراني في الأوسط . وفي رواية للطبراني : فسمع تسبيحهنّ من في الحلقة . وفيه : ثم دفعهنّ إلينا فلم يسبحن مع أحد منا . قال البيهقي في الدلائل : كذا رواه صالح بن أبي الأخضر ، ولم يكن بالحافظ عن الزهري عن سويد بن يزيد السلمى عن أبي ذر ، والمحفوظ ما رواه شعيب بن أبي حمزة عن الزهري قال : ذكر الوليد بن سويد أن رجلاً من بني سليم كان كبير السن ممن أدرك أبا ذر بالربذة ذكر له عن أبي ذر بهذا . وذكر ابن الحاجب عن بعض الشيعة أن انشقاق القمر وتسبيح الحصا وحنين الجذع وتسليم الغزاة مما نقل آحاداً مع توفير الدواعي على نقله ، ومع ذلك لم يكذب روائها . وأجاب بأنه استغنى عن نقلها تواتراً بالقرآن . وأجاب غيره بمنع نقلها آحاداً ، وعلى تسليمه فجموعها يفيد القطع . قال في الفتح : والذي أقول : إنها كلها مشتهرة عند الناس ، وأما من حيث الرواية فليست على حدّ سواء ، فإن حنين الجذع وانشقاق القمر نقل كل منهما نقلاً مستفيضاً يفيد القطع عند من يطلع على طرق ذلك من أئمة الحديث دون غيرهم ممن لا ممارسة له في ذلك . وأما تسبيح الحصا فليست له إلا هذه الطريق الواحدة مع ضعفها . وأما تسليم الغزاة فلم أجده إسناداً لا من وجه قوى ولا من وجه ضعيف ، والله أعلم . اهـ . وقد ذكر القسطلاني في المواهب اللدنية من مباحث ذلك ما يكفي . وحديث الباب أخرجه الترمذي في المناقب .

الحديث الثلاثون

عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نِعَالُهُمُ الشَّعْرُ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ الْحَدِيثُ
بَطْوِلِهِ ، وَقَالَ فِي آخِرِ هَذِهِ الرَّوَايَةِ : وَلَيَأْتِيَنَّ عَلَى أَحَدِكُمْ زَمَانٌ لَأَنَّ
يَرَانِي أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ أَهْلِهِ وَمَالِهِ .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
قال : لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوماً نعالهم الشعر (يعنى يجعلون نعالهم من
جبال ضفرت من الشعر ، أو المراد طول شعورهم حتى تصير أطرافها في
أرجلهم موضع النعال . ولمسلم : يلبسون الشعر ويمشون في الشعر . وقال ابن
دحية : المراد القندس الذى يلبسونه في الشرايش ، قال : وهو جلد كلب
الماء (وقد تقدم الحديث بطوله) وهذا الحديث قد اشتمل على أربعة أحاديث :
أحدها : قتال الترك . وثانيها : حديث « تجدون من خير الناس أشدهم كراهية
لهذا الأمر حتى يقع فيه » . وثالثها : حديث « الناس معادن ، خيارهم في
الجاهلية خيارهم في الإسلام » (وقال آخر هذه الرواية) وهو الحديث الرابع
(وليأتين على أحدكم زمان) أى بعد موته صلى الله عليه وآله وسلم (لأن
يرانى) فيه (أحب إليه . من أن يكون له مثل أهله وماله) فكل واحد من
الصحابة فمن بعدهم من المؤمنين يتمنى رؤيته صلى الله عليه وآله وسلم ولو فقد
أهله وماله . قال فى الفتح : والأحاديث الأربعة تدخل فى علامات النبوة
لإخباره فيها عما لم يقع فوقه .

الحديث الحادى والثلاثون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا خُوزًا وَكِرْمَانَ مِنَ الْأَعَاجِمِ ، حُمْرَ الْوُجُوهِ
فُطَسَ الْأَنْوُفِ ، صِغَارَ الْأَعْيُنِ ، كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْمِجَانُ الْمُطْرَقَةُ ، نِعَالُهُمُ
الشَّعْرُ .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال : لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا) بضم الخاء وسكون الواو بالزاي . قال فى الفتح : قوم من العجم (وكرمان من الأعاجم) بفتح الكاف وبكسرهما وسكون الراء . واستشكل هذا مع ما سبق من قتال الترك ، لأن خوزا وكرمان ليسا من بلاد الترك ، أما خوز فمن بلاد الأهواز ، وهى من عراق العجم ، وأما كرممان فبلدة من بلاد العجم أيضاً بين خراسان وبحر الهند . وروى بعضهم : خوز كرممان بالإضافة ، والإشكال باق ، ويمكن أن يجاب بأن هذا الحديث غير حديث قتال الترك ، ولأمانع من اشتراك الصنفين فى الصفات المذكورة ، أعنى قوله (حمر الوجوه ، فطس الأنوف) جمع أفطس . والفطوسة : تطامن قصبة الأنف وانتشارها (صغار الأعين ، كأن وجوههم الميجان المطرقة) قال الكرماني : فإن قلت : أهل هذين الإقليمين ، أى خوز وكرمان ليسوا على هذه الصفات . وأجاب بأنه إما بأن بعضهم كانوا بهذه الأوصاف فى ذلك الوقت أو سيصيرون كذلك فيما بعد ، أو أنهم بالنسبة إلى العرب كالتوابع للترك . وقيل : إن بلادهم فيها موضع اسمه كرممان ، وقيل ذلك لأنهم يتوجهون من هاتين الجهتين . وقال فى شرح المشكاة : لعل المراد بهما صنفان من الترك ، كأن أحد أصول أحدهما من خوز ، وأحد أصول الآخر من كرممان ، فسماهم صلى الله عليه وآله وسلم باسمه ، وإن لم يشتهر ذلك عندنا ، كما نسبهم إلى قنطورا ، وهى أمة كانت لإبراهيم عليه السلام . وقال فى الفتح : بلادهم ما بين مشارق خراسان إلى مغارب الصين وشمالي الهند إلى أقصى المعمور . قال البيضاوى : شبه وجوههم بالترس لبسطها وتدويرها ، وبالمطرقة لغلظها وكثرة لحمها (نعالم الشعر) تقدم القول فيه ، وقاتل المسلمون

الترك في خلافة بنى أمية ، وكان الطريق ما بينهم وبين المسلمين مسدوداً إلى أن فتح ذلك شيئاً بعد شيء منهم ، وتنافس فيهم الملوك لما فيهم من الشدة والبأس حتى كان أكثر عسكر المعتصم منهم ، ثم غلب الأتراك على الملك فقتلوا ابنه المتوكل ثم أولاده واحداً بعد واحد ، إلى أن خالط المملكة الديلم ، ثم كان الملوك السامانية من الترك أيضاً ، فلكوا بلاد العجم ، ثم غلب على تلك الممالك سبكتكين ثم آل سلجوق ، وامتدت مملكتهم إلى العراق والشام والروم ، ثم كان بقايا أتباعهم بالشام وهم آل زنكي وأتباع هؤلاء وهم بيت أيوب ، واستكثر هؤلاء أيضاً من الترك فغلبوهم على المملكة بالديار المصرية والشامية والحجازية ، وخرج على آل سلجوق في المائة الخامسة الغز فخربوا البلاد وفتكوا في العباد ، ثم جاءت الطامة الكبرى المعروفة بالتر فكان خروج جنكزخان بعد الستائة ، فاستعرت بهم الدنيا ناراً ، خصوصاً المشرق بأسره ، حتى لم يبق بلد منه حتى دخله شرهم ، ثم كان خراب بغداد وقتل الخليفة المستعصم آخر خلفائهم على أيديهم في سنة ست وخمسين وستائة ، ثم لم تزل بقاياهم يخرجون ، إلى أن كان اللنك ومعناه الأعرج واسمه تمر ، فطرق الديار الشامية وعاث فيها ، وخرب دمشق حتى صارت خاوية على عروشها ، ودخل الروم والهند وما بين ذلك ، وطالت مدته إلى أن أخذه الله ، وتفرق بنوه البلاد ، وأخذوا ممالك كثيرة ، وظهر مصداق ما أخبر به صلى الله عليه وآله وسلم ، ومنهم ملوك الهند المغلية ، وكان لهم صولة وشوكة في بلاد الهند إلى آخر سنة ألف ومائتين حتى غلب على تلك البلاد النصارى البريطانية ، وتلاشت حكومتهم ودولتهم على أيدي هؤلاء الظلمة الكفرة ، وقيدوا آخرهم وهو أبو المظفر سراج الدين بهادر شاه في سنة ١٢٧٣ الهجرية ، فلم يبق لهم عين ولا أثر ، والله الأمر من قبل ومن بعد . وهذه المائة الثالثة عشر قد قربت بالانصرام ، وكثرت الفتن في هذه الأيام بين الروم والروس وما بين ذلك . ولعل المائة الآتية مقدمة لظهور المهدي المنتظر الموعود الذي أخبر به الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله وسلم في الأحاديث الكثيرة الصحيحة التي بلغت حد التواتر ، والله أعلم بما كان وما يكون ، وإلى الله ترجع الأمور ، ختم الله لنا بالحسن في هذه الفتن والشُرور ، إنه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير .

الحديث الثاني والثلاثون

وَعَنْهُ أَيْضاً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
يُهْلِكُ النَّاسَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ قُرَيْشٍ . قَالُوا : فَمَا تَأْمُرُنَا ؟ قَالَ : لَوْ أَنَّ
النَّاسَ اعْتَزَلُوهُمْ .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يهلك) بضم الياء وكسر اللام ، من الإهلاك (الناس هذا الحي من) بعض (قريش) وهم الأحداث منهم لا كلهم بسبب طلبهم الملك والحرب لأجله (قالوا : فما تأمرنا) يارسول الله (قال : لو أن الناس اعتزلوهم) بأن لا يداخلوهم ولا يقاتلوا معهم ، ويفروا بدينهم من الفتن ، لكان خيراً لهم . وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الفتن .

الحديث الثالث والثلاثون

وَعَنْهُ أَيْضاً فِي رِوَايَةٍ قَالَ : سَمِعْتُ الصَّادِقَ الْمَصْدُوقَ يَقُولُ :
هَلَاكَ أُمَّتِي عَلَى يَدَيِ غِلْمَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ ، إِنْ شِئْتُ أَنْ أُسَمِّيَهُمْ بَنِي فَلَانَ
وَبَنِي فَلَانَ .

(وعنه) أى عن أبى هريرة (رضى الله عنه فى رواية قال : سمعت
الصادق المصديق صلى الله عليه وآله (وسلم يقول : هلاك أمتي) الموجودين
إذ ذاك ومن قاربهم لا كل الأمة إلى يوم القيامة (على يدى غلمة) بكسر
الغين المعجمة وسكون اللام ، جمع غلام : وهو الطار الشارب (من قریش
إن شئت أن أسميهم بنى فلان وبنى فلان) وكان أبو هريرة يعرف أسماءهم ،
وكان ذلك من الجراب الذى لم يحدث به . وزاد فى المتن : فكنت أخرج مع
جدى إلى بنى مروان حين ملكوا الشام فإذا رأيهم غلماناً أحداً قال لنا : عسى
هؤلاء أن يكونوا منهم . قلنا : أنت أعلم وقائل . فكنت أخرج
مع جدى عمرو بن يحيى . وعند ابن أبى شيبة : إن أبا هريرة رضى الله عنه
كان يمشى فى السوق ويقول : اللهم لا تتركنى سنة ستين ولا إمارة الصبيان .
قال فى الفتح : وفى هذا إشارة إلى أن أول الأغيلمة كان فى سنة ستين ، وهو
كذلك ، فإن يزيد بن معاوية استخلف فيها وبقى إلى سنة أربع وستين فأت
ثم ولى ولده معاوية ومات بعد الشهر . وقال الطيبى : رأيهم صلى الله عليه وآله
وسلم فى منامه يلعبون على منبره صلى الله عليه وآله وسلم . وقد جاء فى تفسير
قوله تعالى : « وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس » أنه رأى فى المنام
أن ولد الحكم يتداولون منبره كما يتداول الصبيان الكرة .

الحديث الرابع والثلاثون

عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّاسُ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَيْرِ وَكُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ مَخَافَةَ أَنْ يُدْرِكَنِي ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا فِي جَاهِلِيَّةٍ وَشَرٌّ فَجَاءَنَا اللَّهُ بِهَذَا الْخَيْرِ ، فَهَلْ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ ، قَالَ : نَعَمْ ، قُلْتُ : وَهَلْ بَعْدَ هَذَا الشَّرِّ مِنْ خَيْرٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ وَفِيهِ دَخْنٌ ، قُلْتُ : وَمَا دَخْنُهُ ؟ قَالَ : قَوْمٌ يَهْدُونَ بِغَيْرِ هَدْيٍ تَعْرِفُ مِنْهُمْ وَتُنْكِرُ ، قُلْتُ : فَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ ؟ قَالَ : نَعَمْ دُعَاةٌ إِلَى أَبْوَابِ جَهَنَّمَ ، مَنْ أَجَابَهُمْ إِلَيْهَا قَذَفُوهُ فِيهَا ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ صِفْهُمْ لَنَا ، فَقَالَ : هُمْ مِنْ جِلْدَتِنَا وَيَتَكَلَّمُونَ بِأَلْسِنَتِنَا ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا تَأْمُرُنِي إِنْ أَدْرَكَنِي ذَلِكَ ، قَالَ : تَلْزِمُ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَإِمَامَهُمْ ، قُلْتُ : فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُمْ جَمَاعَةٌ وَلَا إِمَامٌ ، قَالَ : فَاعْتَزِلْ تِلْكَ الْفِرْقَ كُلَّهَا ، وَكُوْ أَنْ تَعْصَ بِأَصْلِ شَجَرَةٍ حَتَّى يُدْرِكَكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ عَلَى ذَلِكَ .

(عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يلركنى)
والشر : الفتنه ووهن عرا الإسلام واستيلاء الضلال وفشو البدعة ورفض السنة ، والخير عكسه يدل عليه قوله (فقلت : يا رسول الله إنا كنا في جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير) أى يبعثك وتشيد مباني الإسلام وهدم قواعد الكفر والضلال (فهل بعد هذا الخير من شر ؟) أى فتنه (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (نعم) قلت (يا رسول الله) وهل بعد هذا الشر من خير ؟ قال : نعم وفيه (أى الخير) (دخن) بفتح الدال والخاء ، أى كدر غير صاف ولا خالص . قال النووي كالقاضى عياض : قيل : المراد بالخير بعد الشر أيام عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه ، قال حذيفة (قلت) يا رسول الله (وما دخنه) أى كدره (قال : قوم يهلون) الناس (بغير هدى) قال

القسطلاني : أى لا يستنون بسنتي . وللأصيلي : هدى بضم الهاء (تعرف منهم وتنكر) أى تعرف منهم الخير فتشكره والشر فتنكره ، وهو من المقابلة المعنوية ، فهو راجع إلى قوله « وفيه دخن » والخطاب من الخطاب العام (قلت : فهل بعد ذلك الخير) المشوب بالكدر (من شر ؟ قال : نعم ، دعة) جمع داع (إلى أبواب جهنم) أى باعتبار ما يؤول إليه شأنهم ، أى يدعون الناس إلى الضلالة والبدعة ، ويصلونهم عن الهدى والسنة بأنواع من التلبيس ، فلذا كان بمنزلة أبواب جهنم (من أجابهم إليها) أى إلى النار ، أى إلى الخصال التي تؤول إليها (قذفوه فيها) أعاذنا الله من ذلك ومن جميع المهالك بمنه وكرمه . قيل : المراد بالشر بعد الخير الأمراء بعد عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه (قلت : يا رسول الله صفهم) أى الدعاة (لنا ، فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (هم من جلدتنا) بكسر الجيم وسكون اللام ، أى من أنفسنا وعشيرتنا من العرب أو من أهل ملتنا (ويتكلمون بألسنتنا) قال القابسي : أى من أهل لساننا من العرب . وقيل : يتكلمون بما قال الله ورسوله من المواعظ والحكم وليس في قلوبهم شيء من الخير ، « يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم » . قال حذيفة (قلت) يا رسول الله . (فما تأمرني إن أدركني ذلك ؟ قال : تلزم جماعة المسلمين وإمامهم) أى أميرهم ولو جار . وعند مسلم : تسمع وتطيع وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك (قلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام) يجتمعون على طاعته (قال : فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض) بفتح العين وتشديد الضاد (بأصل شجرة) فلا تعدل عنها (حتى يدركك الموت وأنت على ذلك) العض . قال التوربشتي : أى تتمسك بما تقوى به عزيمتك على اعتزالهم ولو بما لا يكاد يصح أن يكون متمسكاً . وقال الطيبي : هذا شرط تعقب به الكلام تنمياً ومبالغة ، أى اعتزال الناس اعتزالاً لا غاية بعده ، ولو قنعت فيه بعض أصل الشجرة افعل فإنه خير لك . وقال البيضاوي : المعنى : إذا لم يكن في الأرض خليفة فعليك بالعزلة والصبر على تحمل شدة الزمان ، وعرض أصل الشجرة كناية عن مكابدة المشقة ، كقولهم : فلان يعرض الحجارة من شدة الألم ، أو المراد اللزوم كقوله في الحديث الآخر : عضوا عليها بالنواجذ . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الفتن ، ومسلم في الإمارة الجماعة ، وابن ماجه في الفتن .

الحديث الخامس والثلاثون

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : إِذَا حَدَّثْتُكُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَنْ أَخِرَ مِنَ السَّمَاءِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَكْذِبٍ عَلَيْهِ ، وَإِذَا حَدَّثْتُكُمْ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ فَإِنَّ الْحَرْبَ خُدْعَةٌ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : يَأْتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ حَدَثَاءُ الْأَسْنَانِ ، سُفَهَاءُ الْأَحْلَامِ ، يَقُولُونَ مِنْ قَوْلِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ ، يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ ، لَا يُجَاوِزُ إِيْمَانُهُمْ حَنَاجِرَهُمْ ، فَأَيْنَمَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ فَإِنَّ قَتْلَهُمْ أَجْرٌ لِمَنْ قَتَلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

(عن علي رضي الله عنه قال : إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلا تنأخر من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه ، وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فإن الحرب خدعة) بفتح الخاء وضمها ، وتكون بالتورية وبخلف الوعد ، وذلك من المستثنى الجائز المخصوص من المحرم المأذون فيه وفقاً للعباد ، وليس للعقل في تحريمه ولا تحليله أثر إنما هو إلى الشارع (سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء الأسنان) أي صغارها (سفهاء الأحلام) أي ضعفاء العقول (يقولون من خير قول البرية) وهو القرآن كما في حديث أبي سعيد ، يقرأون القرآن ، وكان أول كلمة خرجوا بها قولهم : لا حكم إلا لله ، وانتزعوها من القرآن ، لكنهم حملوها على غير محلها (يمرقون من الإسلام) كما يمرق السهم من الرمية (إذا رماه رام قوى الساعد فأصابه فنفذ منه بسرعة بحيث لا يعلق بالسهم ولا بشيء منه من المرمى شيء) (لا يجاوز إيمانهم حناجرهم) جمع حنجرة بوزن قسورة ، وهي رأس الغلصمة ، منتهى الحلقوم ، حيث تراه بارزاً من خارج الحلق ، والحلقوم : مجرى الطعام والشراب ، وقيل : الحلقوم : مجرى النفس ، والمرىء : مجرى الطعام والشراب ، وهو تحت الحلقوم ، والمراد أنهم مؤمنون بالنطق لا بالقلب (فأينما لقيتُمُوهم فاقتلوهم فإن قتلهم أجر لمن قتلهم يوم القيامة) لسعيهم في الأرض بالفساد . واحتج السبكي لتكفيرهم بأنهم كفروا أعلام الصحابة لتضمنه تكذيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم في شهادته لهم بالجنة . واحتج القرطبي في المفهم بقوله : إنهم يخرجون من الإسلام ولم يتعلقوا منه بشيء كما خرج السهم من الرمية .

الحديث السادس والثلاثون

عَنْ خَبَابِ بْنِ الْأَرْتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : شَكَوْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ بُرْدَةً لَهُ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ ، قُلْنَا لَهُ : أَلَا تَسْتَنْصِرُ لَنَا ، أَلَا تَدْعُو اللَّهَ لَنَا ، قَالَ : كَانَ الرَّجُلُ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ يُخْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ فَيُجْعَلُ فِيهِ ، فَيَجَاءُ بِالْمِنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُشَقُّ بِاثْنَتَيْنِ وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ وَيُمَشِّطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ لَحْمِهِ مِنْ عَظْمٍ أَوْ عَصَبٍ ، وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ ، وَاللَّهُ لَيَتِمَّنَّ هَذَا الْأَمْرُ حَتَّى يَسِيرَ الرَّائِبُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ ، لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَوْ الذَّنْبَ عَلَى غَنَمِهِ وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ .

(عن خباب بن الارت) بفتح المعجمة وتشديد الموحدة ، والارت بهمزة وراء وتاء فوقية مشددة (رضي الله عنه قال : شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة ، قلنا له) يارسول الله (ألا تستنصر) تطلب (لنا) من الله عز وجل النصر على الكفار (ألا تدعو الله لنا ، قال : كان الرجل فيمن قبلكم) من الأنبياء وأممهم (يخفر له في الأرض فيجعل فيه ، فيجاء بالمنشار) بكسر الميم والياء أو النون ، يقال : نشرت الخشب وأنشرتها (فيوضع على رأسه فيشق باثنتين ، وما يصده ذلك) أى وضع المنشار على مفرق رأسه (عن دينه ، ويمشط بأمشاط الحديد) جمع مشط بضم الميم وتكسر (ما دون لحمه) أى تحته أو عنده (من عظم أو عصب ، وما يصده ذلك عن دينه ، والله ليتمن) من الإتمام والإكمال (هذا الأمر) أى أمر الإسلام (حتى يسير الراكب من صنعاء) قاعدة اليمن ومدينته العظمى (إلى حضرموت) بلدة باليمن أيضاً ، بينها وبين صنعاء مسافة بعيدة ، قيل : أكثر من أربعة أيام ، أو المراد صنعاء الشام ، فيكون أبلغ في البعد ، والأول أقرب ، قال ياقوت : هى قرية على باب دمشق عند باب الفراديس تتصل بالعقبة . قال فى الفتح : سميت باسم من نزلها من أهل صنعاء اليمن ، والمراد نبي الخوف من الكفار على المسلمين كما قال (لا يخاف إلا الله أو الذنب على غنمه) عطف على الجلالة الشريفة (ولكنكم تستعجلون) وهذا الحديث أخرجه فى الإكراه ، وفى باب ما لى النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المشركين بمكة ، وأبو داود فى الجهاد ، والنسائى فى العلم والزينة .

الحديث السابع والثلاثون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْتَقَدَ ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ ، فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَعْلَمُ لَكَ عِلْمَهُ ، فَأَتَاهُ الرَّجُلُ فَوَجَدَهُ جَالِساً فِي بَيْتِهِ مُنْكَسِئاً رَأْسَهُ ، فَقَالَ : مَا شَأْنُكَ ؟ قَالَ : شَرٌّ كَانَ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فَأَتَى الرَّجُلُ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ كَذَا وَكَذَا ، فَرَجَعَ الْمَرَّةَ الْآخِرَةَ بِبِشَارَةِ عَظِيمَةٍ ، فَقَالَ : أَذْهَبَ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ : إِنَّكَ لَسْتَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، وَلَكِنْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ .

(عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم افتقد ثابت بن قيس) بن شماس خطيبه صلى الله عليه وآله وسلم وخطيب الأنصار (فقال رجل) في الفتحة : هو سعد بن معاذ . رواه مسلم ، وإسماعيل القاضي في أحكام القرآن . ورواه الطبراني لعاصم بن عدي العجلاني ، والواقدي لأبي مسعود البدرى ، وابن المنذر لسعد بن عباد ، وهو أقوى وأشبه بالصواب (يارسول الله أنا أعلم لك) أى لأجلك (علمه) أى خبره (فأتاه) الرجل (فوجده) حال كونه (جالساً في بيته منكسئاً رأسه) بكسر الكاف المشددة (فقال : ما شأنك ؟) أى ما حالك (فقال) ثابت حالى (شركان يرفع صوته) التفات من الحاضر إلى الغائب ، وكان الأصل أن يقول : كنت أرفع صوتي (فوق صوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم) فقد حبط عمله (أى بطل ، والأصل أن يقول : عملي كما مر) وهو من أهل النار ، فأتى الرجل) النبي صلى الله عليه وآله وسلم (فأخبره أنه) أى ثابتاً (قال كذا وكذا) يعنى أنه قد حبط عمله فهو من أهل النار ، فقال موسى بن أنس الراوى (فرجع) الرجل إلى ثابت (المرة الآخرة) من عنده صلى الله عليه وآله وسلم (ببشارة عظيمة ، فقال) له النبي صلى الله عليه وآله وسلم (اذهب إليه) أى إلى ثابت (فقل له : إنك لست من أهل النار ولكن من أهل الجنة) وعند ابن سعد من مرسل عكرمة أنه لما كان يوم اليمامة انهزم المسلمون ، فقال ثابت : أف هؤلاء وما يعبدون وهؤلاء

وما يصنعون، قال : ورجل قائم على ثلثة فقتله وقتل . وعند ابن أبي حاتم في تفسيره عن ثابت عن أنس في آخر قصة ثابت بن قيس : فكنا نراه يمشى بين أظهرنا ونحن نعلم أنه من أهل الجنة، فلما كان يوم الإمامة كان في بعضنا بعض الانكشاف ، فأقبل وقد تكفن وتحنط ، فقاتل حتى قتل ، وظهر بذلك مصداق قوله صلى الله عليه وآله وسلم : إنه من أهل الجنة ، لكونه استشهد ، وبهذا تحصل المطابقة ، وليس هذا مخالفاً لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة ، إلى آخر العشرة ، لأن التخصيص بالعدد لا ينافي الزائد .

الحديث الثامن والثلاثون

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَرَأَ رَجُلٌ الْكَهْفَ وَفِي الدَّارِ الدَّابَّةُ فَجَعَلَتْ تَنْفِرُ ، فَسَلَّمَ الرَّجُلُ فَإِذَا ضَبَابَةٌ أَوْ سَحَابَةٌ غَشِيَتْهُ ، فَذَكَرَهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : أَقْرَأُ فُلَانٌ فَإِنَّهَا السَّكِينَةُ نَزَلَتْ لِلْقُرْآنِ أَوْ تَنَزَّلَتْ لِلْقُرْآنِ .

(عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : قرأ رجل) هو أسيد بن حضير (الكهف ، وفي الدار الدابة) أى فرسه (فجعلت تنفر ، فسلم الرجل) قال الكرمانى : دعا بالسلامة ، كما يقال : اللهم سلم أو فوّض الأمر إلى الله تعالى ، ورضى بحكمه ، أو قال سلام عليك (فإذا ضبابة) ضبابة تعشى الأرض كال دخان . وقال الداودى : الغمام : الذى لا مطر فيه (أو) قال (ضبابة غشيت) شك الراوى (فذكره) أى ما وقع له (للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : اقرأ فلان) قال النووى : معناه : كان ينبغي أن تستمر على القرآن وتغنم ما حصل لك من نزول السكينة والملائكة ، وتستكثر من القراءة التى هى سبب بقاءهما . انتهى . فليس أمراً له بالقراءة فى حالة التحديث ، وكأنه استحضر صورة الحال فصار كأنه حاضر لما رأى ما رأى . وفى حديث أبى سعيد عند البخارى فى فضائل القرآن أن أسيد بن حضير كان يقرأ من الليل سورة البقرة ، فظاھرہ التعدد ، ويحتمل أن يكون قرأ البقرة والكهف جميعاً أو من كل منهما (فإنها) أى الضبابة (السكينة) وهى ریح هفافة لها وجه كوجه الإنسان . رواه الطبرى وغيره عن على . وقيل : لها رأسان . وعن مجاهد : رأس كرأس الهر . وعن الربيع بن أنس : لعينا شعاع . وعن وهب هى روح من روح الله . وقيل غير ذلك . قال القسطلانى : واللائق هنا الأول . انتهى . قلت : الأولى حمل السكينة على معناها اللغوى . وهذه الأقوال كلها لامستند لها من السنة ولا من اللغة (نزلت للقرآن أو) قال (تنزلت للقرآن) ومطابقة الحديث للترجمة فى إخباره صلى الله عليه وآله وسلم عن نزول السكينة عند القراءة . وأخرجه أيضاً فى الصلاة ، والترمذى فى فضائل القرآن .

الحديث التاسع والثلاثون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَعُودُهُ ، فَقَالَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَعُودُهُ قَالَ : لَا بَأْسَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَقَالَ لَهُ : لَا بَأْسَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، قَالَ قُلْتُ : طَهُورٌ ، كَلَّا بَلْ هِيَ حُمَّى تَفُورُ أَوْ تَثُورُ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ تُزِيرُهُ الْقُبُورَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَنَعَمْ إِذَا .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم دخل على أعرابي) قيل : هو قيس بن أبي حازم كما في ربيع الأبرار للزنجشري . قال في الفتح : ولم أر تسميته بغيره ، فهذا إن كان محفوظاً فهو غير قيس ابن أبي حازم أحد المخضرمين ، لأن صاحب القصة مات في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وقيس لم ير النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حال إسلامه ، ولا صحبة له ، ولكن أسلم في حياته ، ولأبيه صحبة ، وعاش بعده دهرًا طويلاً (يعوده ، فقال ، وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا دخل على مريض يعوده قال : لا بأس طهور) لك من ذنوبك ، أى مطهرة (إن شاء الله) يدل على أن قوله دعاء لا خسر (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (له) أى للأعرابي (لا بأس طهور إن شاء الله تعالى ، قال) الأعرابي مخاطباً له صلى الله عليه وآله وسلم (قلت : طهور ، كلا) ليس بطهور (بل هى حمى) أى المرض حمى (تفور) أى يظهر حرها ووهجها وغليانها (أو) قال (تثور) شك من الراوى (على شيخ كبير تزيره القبور) من أزاره إذا حمله على الزيارة (فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم : فنعم إذن) بالتنوين ، يعنى أرشدتك بقولى : لا بأس عليك إلى أن الحمى تطهرك وتنقي ذنوبك ، فاصبر واشكر الله

عليها ، فأبيت إلا اليأس والكفران ، فكان كما زعمت ، وما اكتفيت بذلك بل رددت نعمة الله . قاله غضباً عليه . قاله في شرح المشكاة . وزاد الطبراني من حديث شرحبيل والد عبد الرحمن : أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال للأعرابي : إذا أبيت فهي كما تقول وقضاء الله كائن ، فما أمسى من الغد إلا ميتاً . قال في الفتح : وبهذه الزيادة يظهر دخول هذا الحديث في الباب ، وأخرجه الدولابي في الكنى بلفظ : فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : ما قضى الله فهو كائن ، فأصبح الأعرابي ميتاً. وحديث الباب أخرجه البخاري أيضاً في الطب والتوحيد ، والنسائي في الطب وفي اليوم والليلة .

الحديث الأربعون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ رَجُلٌ نَصْرَانِيًّا فَأَسْلَمَ ، وَقَرَأَ
 الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ ، فَكَانَ يَكْتُبُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَعَادَ
 نَصْرَانِيًّا ، فَكَانَ يَقُولُ : مَا يَدْرِي مُحَمَّدٌ إِلَّا مَا كَتَبْتُ لَهُ ، فَأَمَاتَهُ
 اللَّهُ ، فَدَفَنُوهُ ، فَأَصْبَحَ وَقَدْ لَفَظَتْهُ الْأَرْضُ ، فَقَالُوا : هَذَا فِعْلُ مُحَمَّدٍ
 وَأَصْحَابِهِ ، لَمَّا هَرَبَ مِنْهُمْ نَبَشُوا عَنْ صَاحِبِنَا فَأَلْقَوْهُ فَحَفَرُوا لَهُ
 فَأَعْمَقُوا ، فَأَصْبَحَ وَقَدْ لَفَظَتْهُ الْأَرْضُ ، فَقَالُوا : هَذَا فِعْلُ مُحَمَّدٍ
 وَأَصْحَابِهِ ، نَبَشُوا عَنْ صَاحِبِنَا لَمَّا هَرَبَ مِنْهُمْ فَأَلْقَوْهُ خَارِجَ الْقَبْرِ
 فَحَفَرُوا لَهُ . فَأَعْمَقُوا لَهُ فِي الْأَرْضِ مَا اسْتَطَاعُوا ، فَأَصْبَحَ قَدْ لَفَظَتْهُ
 الْأَرْضُ ، فَعَلِمُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ فَأَلْقَوْهُ .

(عن أنس رضي الله عنه قال : كان رجل نصرانياً) قال في الفتح :
 لم أقف على اسمه . وقال في القسطلاني : لم يسم . وفي مسلم : إنه من بني النجار
 (فأسلم وقرأ البقرة وآل عمران ، فكان يكتب للنبي صلى الله عليه وآله
 (وسلم) الوحي (فعاد نصرانياً) كما كان . ولمسلم : فانطلق هارباً حتى لحق
 بأهل الكتاب فرفعوه (فكان يقول) لعنه الله (ما يدرى محمد إلا ما كتبت
 له ، فأماته الله) ولمسلم فما لبث أن قصم الله عنقه فيهم (فدفنوه فأصبح وقد
 لفظته الأرض) أي طرحته ورمته من داخل القبر إلى خارجه لتقوم الحجة
 على من رآه ويدل على صدقه صلى الله عليه وآله وسلم (فقالوا) أي أهل
 الكتاب (هذا) الرمي (فعل محمد وأصحابه لما هرب منهم) وللإسماعيلي : لما لم
 يرض دينهم (نَبَشُوا عن صاحبنا) قبره (فألقوه) خارجه (فحفروا له
 فأعمقوا) أي أبعدوا (فأصبح وقد لفظته الأرض ، فقالوا : هذا فعل محمد
 وأصحابه ، نبشوا عن صاحبنا لما هرب منهم فألقوه خارج القبر ، فحفروا له ،
 فأعمقوا له في الأرض ما استطاعوا ، فأصبح قد لفظته الأرض ، فعلموا أنه
 ليس من الناس) بل من رب الناس (فألقوه) وعند مسلم : فتركوه منبوذاً .

الحديث الحادى والأربعون

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ لَكُمْ مِنْ أَنْمَاطٍ ؟ قُلْتُ : وَأَنْتَى يَكُونُ لَنَا الْأَنْمَاطُ ؟ قَالَ : أَمَّا إِنَّهُ سَيَكُونُ لَكُمْ الْأَنْمَاطُ ، فَأَنَا أَقُولُ لَهَا أُخْرَى عَنَّا أَنْمَاطُكَ ، فَتَقُولُ : أَلَمْ يَقُلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا سَتَكُونُ لَكُمْ الْأَنْمَاطُ فَأَدْعُهَا .

(عن جابر رضى الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : هل لكم من أنمات ؟) بفتح الهمزة : ضرب من البسط له حل رقيق واحد نمط . قال فى الفتح إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له ذلك لما تزوج (قلت : وأنى يكون لنا الأنمات ؟ قال : أما إنه سيكون لكم الأنمات) قال جابر (فأنا أقول لها) يعنى امرأته سهلة بنت مسعود بن أوس بن مالك الأنصارية الأوسية كما ذكره ابن سعد (أخرى عنا أنماتك ، فتقول : ألم يقل النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنها ستكون لكم الأنمات) قال فى الفتح : فى استدلالها على اتخاذ الأنمات بإخباره صلى الله عليه وآله وسلم بأنها ستكون نظر ، لأن الإخبار بأن الشيء سيكون لا يقتضى إباحته إلا إن استند المستدل به إلى التقرير ، فيقول : أخبر الشارع بأنه سيكون ولم ينه عنه فكأنه أقره . انتهى . وفى مسلم من حديث عائشة قالت : خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى غزاته ، فأخذت نمطاً فنشرته على الباب ، فلما قدم فرأى النمط عرفت الكراهية فى وجهه ، فجذبه حتى هتكه ، فقال : إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين ، قالت : فقطعت منه وسادتين ، فلم يعب ذلك على ، فيؤخذ منه أن الأنمات لا يكره اتخاذها لذاتها بل لما يصنع بها . قال جابر (فأدعها) أى أترك الأنمات بحالها مفروشة .

الحديث الثانی والأربعون

عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِأُمِّيَّةَ بِنِ خَلْفٍ : إِنِّي سَمِعْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزْعُمُ أَنَّهُ قَاتِلُكَ ، قَالَ : إِيَّايَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : وَاللَّهِ مَا يَكْذِبُ مُحَمَّدٌ إِذَا حَدَّثَ ، فَقَتَلَهُ اللَّهُ بَيْدَرٍ ، وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ هَذَا مَضْمُونُ الْحَدِيثِ مِنْهَا .

(عن سعد بن معاذ) الأنصاري الأشجلى من المدينة (رضي الله عنه أنه قال لأمية بن خلف) أبي صفوان وكان من كبار المشركين (إني سمعت محمداً صلى الله عليه وآله وسلم يزعم أنه قاتلك ، قال : إياي ، قال) سعد (نعم) إياك (قال) أمية (والله ما يكذب محمد إذا حدث ، فقتله الله بيدر) أى فى وقتها (وفى الحديث قصة هذا مضمون الحديث منها) وفيه علامة من علامات النبوة حيث أخبر بما يقع ، فوقع والله الحمد .

الحديث الثالث والأربعون

عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ أُمُّ سَلَمَةَ فَجَعَلَ يُحَدِّثُ ، ثُمَّ قَامَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : مَنْ هَذَا ؟ أَوْ كَمَا قَالَ ، قَالَتْ : هَذَا دِحْيَةُ . قَالَتْ : أَيْمُ اللَّهِ مَا حَسِبْتُهُ إِلَّا إِيَّاهُ حَتَّى سَمِعْتُ خُطْبَةَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِرُ عَنْ جَبْرِيلَ ، أَوْ كَمَا قَالَ .

(عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعنده أم سلمة فجعل يحدث) رجلا عنده (ثم قام) الرجل (فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأم سلمة) يستفهما عن الذى كان يحدثه : هل عرفت أنه ملك أم لا (من هذا ؟ أو كما قال) شك الراوى فى اللفظ مع بقاء المعنى (قالت : هذا دحية) بن خليفة الكلبي ، وكان جبريل عليه السلام يأتي كثيرا فى صورته (قالت) أم سلمة (أيم الله ما حسبته إلا إياه حتى سمعت خطبة نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم يخبر عن جبريل أو كما قال) قال فى الفتح : ولم أقف فى شيء من الروايات على بيان هذا الخبر فى أى قصة ، ويحتمل أن يكون فى قصة بنى قريظة ، فقد وقع فى الدلائل للبيهقى عن عائشة أنها رأت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يكلم رجلا وهو راكب ، فلما دخل قلت : من هذا الرجل الذى كنت تكلمه ؟ قال : بمن تشبهينه ؟ قلت : بدحية بن خليفة ، قال : ذلك جبريل أمرنى أن أمضى إلى بنى قريظة . انتهى . فليتأمل .

الحديث الرابع والأربعون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : رَأَيْتُ النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ فِي صَعِيدٍ ، فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ فَتَنَزَعَ ذُنُوباً أَوْ ذُنُوبَيْنِ ، وَفِي نَزْعِهِ ضَعْفٌ ، وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ ، ثُمَّ أَخَذَهَا عُمَرُ فَاسْتَحَالَتْ بِيَدِهِ غَرْباً ، فَلَمْ أَرْ عُبْقَرِيًّا فِي النَّاسِ يَفْرِى فَرِيَّهُ حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بَعْظَنَ .

(عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : رأيت الناس مجتمعين في صعيد ، فقام أبو بكر فتنزع ذنوباً) دلوا مملوءاً ماءً (أو ذنوبين) ليست أو لشك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما رأى ، بل لشك الراوى ، فقد جاء ذنوبين بلا شك (وفي نزعه ضعف ، والله يغفر له) وليس في هذا حط لفضل أبي بكر ولكنه إشارة لقلّة الفتوحات في زمنه لاشتغاله بقتال أهل الردة مع قصر مدة خلافته (ثم أخذها عمر فاستحالت بيده) أى انقلبت (غرباً) دلواً أكبر من الذنوب ، ففيه إشارة إلى عظم الفتوحات في زمنه وكثرتها ، وكان كذلك (فلم أر عبقرياً في الناس) كاملاً قوياً رئيساً (يفري فريته) يعمل عمله ويقوى قوته (حتى ضرب الناس بعطن) هو للإبل كالوطن للناس ، لكن غلب على مبركها حول الحوض . وقال ابن الأنبارى : معناه : حتى رووا إليهم وأبركوها وضربوا لها عطناً ، أى لتشرب عللاً بعد نهل وتستريح فيه .

الحديث الخامس والأربعون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَامْرَأَةً زَنِيًّا ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ ، فَقَالُوا : نَفَضَحُهُمْ وَيُجْلَدُونَ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ : كَذَبْتُمْ إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ ، فَأَتَوْا بِالتَّوْرَةِ فَنَشَرُوهَا ، فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ فَقَرَأَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ : ارْفَعْ يَدَكَ ، فَرَفَعَ يَدَهُ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ ، فَقَالُوا : صَدَقَ يَامُحَمَّدُ ، فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ ، فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُجِمَا .

(وعنه) أى عن عبد الله بن عمر (رضى الله عنهما أن اليهود جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فذكروا له أن رجلاً منهم) من اليهود، لم يسم (وامرأة) منهم أيضاً (زنيا) واسم المرأة بسرة بضم الباء . وذكر أبو داود السبب في ذلك من طريق الزهري ولفظه : سمعت رجلاً من مزنية ممن يتبع العلم ، وكان عند سعيد بن المسيب يحدث عن أبي هريرة ، قال : زنى رجل من اليهود بامرأة ، فقال بعضهم لبعض : اذهبوا بنا إلى هذا النبي فإنه بعث بالتخفيف ، فإن أفتانا بفتيا دون الرجم قبلناها واحتجبتنا بها عند الله وقلنا : فتيا نبي من أنبيائك ، قال : فأتوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو جالس في المسجد في أصحابه ، فقالوا : يا أبا القاسم ما ترى في رجل وامرأة منهم زنيا (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ليلزمهم ما يعتقدون في كتابهم (ما تجلدون في التوراة في شأن الرجم) في حكمه ، ولعله أوحى إليه أن حكم الرجم فيها ثابت على ما شرع له لم يلحقه تبديل (فقالوا : نفضحهم) من الفضيحة ، أى نكشف مساوئهم للناس ونبينها (ويجلدون) مبنياً للمفعول (فقال عبد الله ابن سلام) الخزرجى من بنى يوسف بن يعقوب عليهما السلام ، وشهد له النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالجنسة (كذبتهم إن فيها الرجم) أى على الزانى المحصن (فأتوا بالتوراة فنشروها ، فوضع أحدهم)

هو عبد الله بن صوريا الأعور (يده على آية الرجم ، فقرأ ما قبلها وما بعدها ، فقال له عبد الله بن سلام : ارفع يدك ، فرفع يده فإذا فيها آية الرجم ، فقالوا) أى اليهود (صدق) ابن سلام (يا محمد ، فيها) فى التوراة (آية الرجم ، فأمر بهما) بالزانيين (رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم فرجما) وفى حديث جابر عند أبى داود : فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالشهود فى أربعة ، فشهدوا أنهم رأوا ذكره فى فرجها مثل المروءة فى المكحلة ، فأمر بهما فرجما ، قال ابن عمر : فرأيت الرجل يحنأ ، بالجيم الساكنة والمهمزة آخره ، أى يكب . وفى رواية لأبى ذر عن الحموى والمستملى : يحنى بالحاء المهملة وكسر النون من غير همز ، أى يعطف على المرأة يقبها الحجارة ، وقد أخرجه فى المحاربين ، ومسلم فى الخلود ، وكذا الترمذى ، وأخرجه النسائى فى الرجم .

الحديث السادس والأربعون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : انشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شِقَّتَيْنِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَشْهَدُوا .

(عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه) أنه (قال : انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) زمنه وفى أيامه (شقتين) بكسر الشين وفتح ، أى نصفين ، وزاد أبو نعيم فى الدلائل من طريق عتبة بن عبد الله : قال ابن مسعود : فلقد رأيت أحد شقيه على الجبل الذى بمنى ونحن بمكة (فقال النبي صلى الله عليه وآله (وسلم : اشهدوا) من الشهادة ، وإنما قال ذلك لأنها معجزة عظيمة لا يكاد يعدلها شيء من آيات الأنبياء . وهذا الحديث أخرجه البخارى فى سؤال المشركين أن يرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم آية ، أى معجزة خارقة للعادة ، فأراه انشقاق القمر . وحديث الباب أخرجه أيضاً فى التفسير ، ومسلم فى التوبة ، والترمذى فى التفسير ، وكذا النسائى . قال القسطلانى : وانشقاق القمر من أمهات المعجزات ، وأجمع عليه المفسرون وأهل السنة ، وروى عن جماعة كثيرة من الصحابة . انتهى . وفى الفتح : وقد ورد انشقاق القمر أيضاً فى حديث على وحذيفة وجبير بن مطعم وابن عمر وغيرهم .

الحديث السابع والأربعون

عَنْ عُرْوَةَ الْبَارِقِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ دِينَاراً يَشْتَرِي لَهُ بِهِ شَاةً ، فَاشْتَرَى لَهُ بِهِ شَاتَيْنِ ، فَبَاعَ إِحْدَاهُمَا بِدِينَارٍ وَجَاءَهُ بِدِينَارٍ وَشَاةٍ ، فَدَعَا لَهُ بِالْبَرَكَةِ فِي بَيْعِهِ ، فَكَانَ لَوْ اشْتَرَى الثُّرَابَ لَرَبِحَ فِيهِ .

(عن عروة) بن الجعد أو ابن أبي الجعد ، وقيل اسم أبيه عياض (البارقي) الصحابي الكوفي ، وهو أول قاض بها (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعطاه ديناراً يشتري له به شاة ، فاشترى له به) بالدينار (شاتين ، فباع إحداهما) أي إحدى الشاتين (بدينار وجاء بدينار وشاة ، فدعا) صلى الله عليه وآله وسلم (له بالبركة في بيعه) وفي رواية أحمد: فقال : اللهم بارك في صفقة يمينه ، وفيه أنه أمضى له ذلك وارتضاه (وكان لو اشترى الثراب لربح فيه) ولأحمد قال : فلقد رأيتني أقف بكناسة الكوفة فأربح أربعين ألفاً قبل أن أصل إلى أهلي . واستدل بهذا الحديث على جواز بيع الفضولي ، ووجه الدلالة منه كما قال ابن الرفعة أنه باع الشاة الثانية من غير إذن ، وأقره صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك ، وهو مذهب مالك في المشهور عنه وأبي حنيفة ، وتوقف الشافعي فيه ، فتارة قال : لا يصح لأن هذا الحديث غير ثابت ، وهذه رواية المزني عنه ، وتارة قال : إن صح الحديث قلت به ، وهذه رواية البويطي . وقد أجاب من لم يأخذ به بأنها واقعة عين ، فيحتمل أن يكون عروة كان وكيلاً في البيع والشراء معاً ، وهذا بحث قوي تعقب به الاستدلال بهذا الحديث على جواز تصرف الفضولي . وأطال القسطلاني في بيان المسألة ، فارجع إليه .

فضائل اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم

وَمَنْ صَحِبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْ رَأَاهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَهُوَ مِنْ أَصْحَابِهِ

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

* سقط الباب لأبى ذر *

(فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وآله (وسلم ورضى عنهم) أى بطريق الإجمال (ومن صحب النبي صلى الله عليه وآله (وسلم) فى زمن نبوته ولو ساعة (أو رآه) فى حال حياته ولو لحظة مع زوال المانع من الرؤية كالعمى حال كونه فى وقت الصحبة أو الرؤية (من المسلمين) العقلاء ، ولو أنثى أو عبداً أو غير بالغ أو جنياً أو ملكاً على القول ببعثته إلى الملائكة (فهو من أصحابه) والاكتفاء بمجرد الرؤية من غير مجالسة ولا ممشاة ولا مكاملة مذهب الجمهور من المحدثين والأصوليين لشرف منزلته صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه كما صرح به غير واحد إذا رآه مسلم أو رأى مسلماً لحظة طبع قلبه على الاستقامة ، إذ أنه بإسلامه متبهيء للقبول ، فإذا قابل ذلك النور المحمدى أشرق عليه فظهر أثره فى قلبه وعلى جوارحه . والصحبة لغة تتناول ساعة فأكثر ، وأهل الحديث كما قال النووى قد نقلوا الاستعمال فى الشرع والعرف على وفق اللغة وإليه ذهب الآمدى ، واختاره ابن الحاجب ، فلو حلف لا يصحبه حنث بلحظة ، وعد فى الإصابة من حضر معه صلى الله عليه وآله وسلم حجة الوداع من أهل مكة والمدينة والطائف وما بينهما من الأعراب ، وكانوا أربعين ألفاً ، لحصول رؤيتهم له صلى الله عليه وآله وسلم وإن لم يره هو ، بل ومن كان مؤمناً به زمن الإسراء إن ثبت أنه صلى الله عليه وآله وسلم كشف له فى ليلته عن جميع من فى الأرض فرآه وإن لم يلقه لحصول الرؤية من جانبه صلى الله عليه وآله وسلم ، وهذا كغيره يرد على ما قاله صاحب المصابيح : ليس الضمير المستتر فى قول البخارى « أو رآه يعود على النبي

صلى الله عليه وآله وسلم « لأنه يلزم عليه أن يكون من وقع عليه بصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم صحابياً ، وإن لم يكن هو وقع بصره على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا قائل به . انتهى . وأما ابن أم مكتوم وغيره ممن كان من الصحابة أعمى فيدخل في قوله « ومن صحب » وكذا قوله « أوره النبي صلى الله عليه وآله وسلم » على ما لا يخفى . وقول الحافظ الزين العراقى فى شرح ألفيته : إن فى دخول الأعمى الذى جاء إليه صلى الله عليه وآله وسلم ولم يصحبه ولم يجالسه فى قول البخارى فى صحيحه : من صحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ورآه نظراً ظاهره أن فى نسخهته التى وقف عليها ، ورآه بواو العطف من غير ألف فىكون التعريف مركباً من الصحبة والرؤية معاً ، فلا يدخل الأعمى كما قال ، لكن فى جميع ما وقفت عليه من الأصول المعتمدة أو التى للتقسيم ، وهو الظاهر لا سيما وقد صرح غير واحد بأن البخارى تبع فى هذا التعريف شيخه ابن المدينى ، والمنقول عنه أو بالألف ، وأما الصغير الذى لا يميز كعبد الله ابن الحارث بن نوفل ، وعبد الله بن أبى طلحة الأنصارى ممن حنكه صلى الله عليه وآله وسلم ودعا له ، ومحمد بن أبى بكر الصديق المولود قبل وفاته صلى الله عليه وآله وسلم بثلاثة أشهر وأيام ، فهو وإن لم تصح نسبة الرؤية إليه صحابى من حيث أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رآه ، كما مشى عليه غير واحد ممن صنف فى الصحابة ، وأحاديث هؤلاء من قبيل مراسيل كبار التابعين ، ثم أن التقييد بالإسلام يخرج من رآه فى حال الكفر فليس بصاحب على المشهور ، ولو أسلم كرسول قيصر ، وإن أخرج له الإمام أحمد فى مسنده . وقد زاد الحافظ ابن حجر كشيخه الزين العراقى فى التعريف : ومات على الإسلام ليخرج من ارتد بعد أن رآه مؤمناً ، ومات على الردة كما بن خطئ ، فلا يسمى صحابياً ، بخلاف من مات بعد رده مسلماً فى حياته صلى الله عليه وآله وسلم أو بعده ، سواء لقيه ثانياً أم لا . وتعقب بأنه يسمى قبل الردة صحابياً ، ويكفى ذلك فى صحة التعريف ، إذ لا يشترط فيه الاحتراز عن المنافى العارض ، ولذا لم يحتزوا فى تعريف المؤمن عن الردة العارضة لبعض أفرادهم ، فمن زاد فى التعريف أراد تعريف من يسمى صحابياً بعد انقراض الصحابة لا مطلقاً ، وإلا لزمه أن لا يسمى الشخص صحابياً فى حال حياته ، ولا يقول بهذا أحد . كذا قرره الجلال المحلى ، لكن انتزع بعضهم من قول

الأشعري : إن من مات مرتداً تبين أنه لم يزل كافراً لأن الاعتبار بالخاتمة صحة إخراجهم ، فإنه يصح أن يقال لم يره مؤمناً ، لكن في هذا الانتزاع نظر ، لأنه حين رؤيته كان مؤمناً في الظاهر ، وعليه مدار الحكم الشرعي فيسمى صحابياً قال القسطلاني : قاله شيخنا في فتح المغيث . انتهى . وإن شئت تفصيل الكلام وتحقيق المرام على وجهه فعليك بكتاب توضيح الأفكار في شرح تنقيح الأنظار للسيد العلامة البدر المنير محمد بن إسماعيل الأمير اليماني ، بل الله ثراه ، وجعل جنة الفردوس منزله ومأواه ، فإنه كتاب نفيس جداً ، أتى فيه بتحقيقات لم يسبق إليها ، ولم يحم أحد حوالياً . وذكر في الفتح اختلاف أهل العلم في تعريف الصحابي ، ثم قال : وقد بسطت هذه المسألة فيما جمعته من علوم الحديث . وهذا القدر في هذا المكان كاف . انتهى .

الحديث الأول

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : خَيْرُ أُمَّتِي أَهْلُ قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ . قَالَ عِمْرَانُ : فَلَا أَدْرِي أَذْكَرَ بَعْدَ قَرْنَيْهِ قَرْنَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، ثُمَّ إِنَّ بَعْدَكُمْ قَوْمًا يَشْهَدُونَ وَلَا يَسْتَشْهِدُونَ ، وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ ، وَيَنْذِرُونَ وَلَا يَفْقَهُونَ وَيَظْهَرُ فِيهِمُ السَّمَنُ .

(عن عمران بن حصين رضى الله عنهما يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : خير أمتي أهل قرني) ذكر صاحب المحكم أن القرن من عشر إلى تسعين ، وهو القدر المتوسط من أعمار أهل كل زمن . قال في الفتح : وهذا أعدل الأقوال ، وبه صرح ابن الأعرابي . وقال صاحب المطالع : القرن أمة هلكت فلم يبق منهم أحد ، والمراد بقرن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الصحابة ، وقد ظهر أن الذى بين البعثة وآخر من مات من الصحابة مائة سنة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها بقليل على الاختلاف فى وفاة أبى الطفيل ، وإن اعتبر ذلك من بعد وفاته صلى الله عليه وآله وسلم ، فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعاً وتسعين ، وأما قرن التابعين فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين ، وأما الذين بعدهم فإن اعتبر منها كان نحواً من خمسين ، وقد ظهر بذلك أن مدة القرن تختلف باختلاف أعمار أهل كل زمان ، واتفق أن آخر من كان من أتباع التابعين ممن يقبل قوله « من عاش إلى حدود العشرين ومائتين » . وفى هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً ، وأطلقت المعتزلة ألسنتها ، ورفعت الفلاسفة رءوسها ، وامتنحن أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن ، وتغيرت الأحوال تغيراً شديداً ، ولم يزل الأمر فى نقص إلى الآن ، وظهر قوله صلى الله عليه وآله وسلم : ثم يفشو الكذب ظهوراً بيناً حتى يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات . قال فى الفتح : وضبط أهل الحديث آخر من مات من الصحابة وهو على الإطلاق أبو الطفيل عامر بن واثلة الليثي كما جزم به مسلم فى صحيحه ، وكان موته سنة مائة ، وقيل سنة سبع ومائة ، وقيل سنة عشر ومائة ، وهو مطابق لقوله صلى الله عليه وآله وسلم قيل وفاته بشهر :

على رأس مائة سنة لا يبقى على وجه الأرض ممن هو عليها اليوم أحد . انتهى .
(ثم الذين يلونهم) أى يقربون منهم وهم التابعون (ثم الذين يلونهم) وهم أتباع
التابعين وهذا الحديث يقتضى أن تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون
أفضل من أتباع التابعين ، لكن هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد
محل بحث ، وإلى الثانى نحا الجمهور ، والأول قول ابن عبد البر ، والذي
يظهر أن من قاتل مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو فى زمانه بأمره أو أنفق
شيئاً من ماله بسببه لا يعدله فى الفضل أحد بعده كائناً من كان ، وأما من لم
يقع له ذلك فهو محل البحث . وفى الفتح بسط تلك المسألة فراجع (قال عمران :
فلا أدري أذكر) صلى الله عليه وآله وسلم (بعد قرنه قرنين أو ثلاثاً) قال فى
الفتح : وقع مثل هذا الشك فى حديث ابن مسعود وأبى هريرة عند مسلم ، وفى
حديث بريدة عند أحمد ، وجاء فى أكثر الطرق بغير شك ، واستدل به على
جواز المفاضلة بين الصحابة . قاله المازرى (ثم إن بعدكم قوماً يشهدون
ولا يستشهدون ، ويخونون ولا يؤتمنون ، وينذرون ولا يفون) بنذرهم
(ويظهر فيهم السمن) بكسر السين وفتح الميم ، أى يعظم حرصهم على الدنيا
والتمتع بلذاتها حتى تسمن أجسادهم . قال فى الفتح : واستدل بهذا الحديث على
تعديل أهل القرون الثلاثة وإن تفاوتت منازلهم فى الفضل . وهذا محمول على
الغالب والأكثرية ، فقد وجد فيمن بعد الصحابة من القرنين من وجدت فيه
الصفات المذكورة المذمومة ، لكن بقلة بخلاف من بعد القرون الثلاثة ، فإن
ذلك أكثر فيهم واشتهر ، وفيه بيان من ترد شهادتهم ، وهم من اتصف
بالصفات المذكورة ، وإلى ذلك الإشارة بقوله « ثم يفشو الكذب » أى
يكثر .

الحديث الثاني

عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَمَتِ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ ، قَالَتْ : أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ وَلَمْ أَجِدْكَ ، كَأَنَّهُمَا تَقُولُ الْمَوْتَ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنْ لَمْ تَجِدِيْنِي فَأَتِ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(عن جبير بن مطعم رضى الله عنه قال : أمت امرأة) قال فى الفتح : لم أقف على اسمها (النبى صلى الله عليه) وآله (وسلم فأمرها أن ترجع إليه ، قالت : أرأيت) أى أخبرنى . وفى الاعتصام : فكلمته فى شىء فأمرها بأمر ، فقالت : أرأيت يا رسول الله (إن جئت ولم أجدك) قال جبير بن مطعم : أو من بعده (كأنها تقول الموت) أى إن جئت فوجدتك قد مت ماذا أفعل ؟ (قال صلى الله عليه) وآله (وسلم : إن لم تجديني فأت أبا بكر) رضى الله عنه . وفى الحديث إشارة إلى أن أبا بكر هو الخليفة بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا يعارض هذا جزم عمر أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم لم يستخلف ، لأن مراده نفي النص على ذلك صريحاً . وفى الطبرانى حديث : قلنا : يا رسول الله إلى من ندفع صدقات أموالنا بعدك ؟ قال : إلى أبى بكر الصديق ، وهذا لو ثبت كان أصرح من حديث الباب فى الإشارة إلى أن الخليفة بعده أبو بكر ، لكن إسناده ضعيف . قال فى الفتح : وفى الحديث أن مواعيد النبى صلى الله عليه وآله وسلم كان على من يتولى الخلافة بعده تنجزها ، وفيه رد على الشيعة فى زعمهم أنه نص على استخلاف علي والعباس . انتهى .

الحديث الثالث

عَنْ عَمَّارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَا مَعَهُ إِلَّا خَمْسَةٌ أَعْبَدٍ وَأَمْرَأَتَانِ وَأَبُو بَكْرٍ .

(عن عمار) بن ياسر (رضى الله عنه يقول : رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما معه) ممن أسلم (إلا خمسة أعبد) بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فهيرة وأبو فكيهة مولى صفوان بن أمية بن خلف وعبيد بن زيد الحبشى ، وذكر بعضهم عمار بن ياسر بدل أبي فكيهة (وامرأتان) خديجة أم المؤمنين وأم أيمن أو سمية (وأبو بكر) الصديق ، وكان أول من أسلم من الأحرار البالغين مطلقاً . قال فى الفتح : مراد عمار بذلك ممن أظهر إسلامه وإلا فقد كان حينئذ جماعة ممن أسلم ، لكنهم كانوا يخفونه من أقاربهم • انتهى . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى إسلام أبى بكر ، وفيه ثلاثة من التابعين .

الحديث الرابع

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ آخِذًا بِطَرْفِ ثَوْبِهِ حَتَّى أَبْدَى عَنْ رُكْبَتِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَمَّا صَاحِبُكُمْ فَقَدْ غَامَرَ فَسَلَّمَ ، وَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ ابْنِ الْخَطَّابِ شَيْءٌ فَأَسْرَعْتُ إِلَيْهِ ، ثُمَّ نَدِمْتُ ، فَسَأَلْتُهُ أَنْ يَغْفِرَ لِي ، فَأَبَى عَلَيَّ ، فَأَقْبَلْتُ إِلَيْكَ ، فَقَالَ : يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ ثَلَاثًا ، ثُمَّ إِنَّ عُمَرَ نَدِمَ ، فَأَتَانِي مَنْزِلَ أَبِي بَكْرٍ فَسَأَلَ : أَتَمَّ أَبُو بَكْرٍ ؟ فَقَالُوا : لَا ، فَأَتَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، فَجَعَلَ وَجْهُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَمَعَّرُ حَتَّى أَشْفَقَ أَبُو بَكْرٍ ، فَجَثَا عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ أَنَا كُنْتُ أَظْلَمَ مَرَّتَيْنِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي إِلَيْكُمْ فَقُلْتُمْ كَذِبْتَ ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : صَدَقَ وَوَأَسَانِي بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ ، فَهَلْ أَنْتُمْ تَارِكُوا لِي صَاحِبِي ؟ مَرَّتَيْنِ ، فَمَا أُودِي بَعْدَهَا .

(عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : كنت جالساً عند النبي صلى الله عليه وآله (وسلم) إذ أقبل أبو بكر آخِذاً بطرف ثوبه حتى أبدى عن ركبته ، فقال النبي صلى الله عليه وآله (وسلم) لما رآه (أما صاحبكم) يعني أبا بكر (فقد غامر) أي خاصم ولابس الخصومة . قال في الفتح : والمعنى : دخل في الخصومة . والغامر : الذي يرمى بنفسه في الأمر العظيم كال حرب وغيره ، وقيل : هو من الغمر بكسر المعجمة ، وهو الحقد ، أي صنع أمراً اقضى له أن يحقد على من صنعه معه ويحقد الآخر عليه . انتهى . وقسم « أما صاحبكم » محذوف تقديره نحو قوله : وأما غيره فلا أعلمه (فسلم) رضي الله عنه على النبي صلى الله عليه وآله وسلم . ولم يقع في الحديث ذكر الرد ، وهو مما يحذف للعلم به . وفي رواية محمد بن المبارك عن صدقة بن خالد عند أبي نعيم في الحلية : حتى سلم على النبي صلى الله عليه

وآله وسلم (وقال : يا رسول الله إنه كان بيني وبين ابن الخطاب) عمر رضى الله عنه (شئ) في التفسير : محاوره ، أى مراجعة . وعند أبى يعلى من حديث أبى أمامة : معاتبه (فأسرعت إليه) وفي التفسير : فأغضب أبو بكر عمر ، فانصرف مغضباً فاتبعه أبو بكر (ثم ندمت) زاد ابن المبارك : على ما كان (فسألته أن يغفر لي) ما وقع مني (فأبى عليّ) وعند أبى نعيم في الحلية : فتبعته إلى البقيع حتى خرج من داره (فأقبلت إليك ، فقال) النبي صلى الله عليه وآله وسلم (يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثاً) أى أعاد هذه الكلمة ثلاث مرات (ثم إن عمر) رضى الله عنه (ندم) على ذلك (فأتى منزل أبى بكر) ليزيل ما وقع بينه وبين الصديق العتيق (فسأل) أهله (أتم أبو بكر ؟) أى أهنا هو (فقالوا) مجيبين له (لا ، فأتى إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسلم عليه ، فجعل وجه النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتعمر) بالعين المهملة المشددة ، أى تذهب نضارته من الغضب (حتى أشفق) أى خاف (أبو بكر ؟) زاد محمد ابن المبارك : أن يكون من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى عمر ما يكره (فجثا) أى برك أبو بكر (على ركبتيه فقال : يا رسول الله أنا كنت أظلم) منه في ذلك (مرتين) وإنما قال ذلك لأنه الذي بدأ (فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله بعثنى إليكم فقلتم : كذبت ، وقال أبو بكر : صدق ، وواساني) من المواساة (بنفسه وماله ، فهل أنتم تاركوا لي صاحبي ؟) بإضافة تاركوا إلى صاحبي وفصل بين المضاف والمضاف إليه بالجار والمجرور عناية بتقديم لفظ الإضافة ، وفي ذلك جمع بين إضافتين إلى نفسه تعظيماً للصديق ، ونظيره قراءة ابن عامر ، وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم ، بنصب أولادهم وخفض شركائهم ، وفصل بين المضافين بالمفعول . وفي التفسير : هل أنتم تاركون بالنون في موضع الإضافة ولا إضافة هنا . قال أبو البقاء : وهو الوجه لأن الكلمة ليست مضافة لأن حرف الجر منع الإضافة ، وربما يجوز حذف النون في موضع الإضافة ولا إضافة هنا . قال : والأشبه أن حذفها من غلط الرواة . انتهى . ولا ينبغي نسبة الرواة إلى الخطأ مع ما ذكر وورود أمثلة لذلك (مرتين فما أودى) أبو بكر (بعدها) أى بعد هذه القصة لما أظهره النبي صلى الله عليه وآله وسلم من تعظيمه . وهذا الحديث أخرجه في التفسير وهو من إفراده . وفي الحديث من الفوائد فضل أبى بكر

على جميع الصحابة ، وأن الفاضل لا ينبغي له أن يغضب من هو أفضل منه .
 وفيه جواز مدح المرء في وجهه ، ومحلّه إذا أمن عليه الافتتان والاعتذار .
 وفيه ما طبع عليه الإنسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف
 الأولى ، ولكن الفاضل في الدين يشرع له الرجوع إلى الأولى ، كقوله تعالى :
 « إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا » . وفيه أن غير النبي
 ولو بلغ في الفضل الغاية ليس بمعصوم . وفيه استحباب سؤال الاستغفار
 والتحلل من المظلوم . وفيه أن من غضب على صاحبه نسبه إلى أبيه أو جده
 ولم يسمه باسمه ، ونظيره قوله صلى الله عليه وآله وسلم : إلا إن كان ابن
 أبي طالب يريد أن ينكح ابنتهم . وفيه أن الركبة ليست عورة .

الحديث الخامس

عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعَثَهُ عَلَى جَيْشِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ ، قَالَ : فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ : أَيُّ النَّاسِ
أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : عَائِشَةُ ، فَقُلْتُ : مِنْ الرِّجَالِ ، فَقَالَ : أَبُوهَا ،
فَقُلْتُ : ثُمَّ مَنْ ، قَالَ : ثُمَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَعَدَّ رِجَالاً .

(عن عمرو بن العاص رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
بعثه على جيش ذات السلاسل) سنة سبع ، سمي المكان بذلك لأنه كان به
رمل بعضه على بعض كالسلسلة ، وضبطها ابن الأثير بالضم ، قال : وهو
بمعنى السلسال ، أى السهل (فأتيته فقلت) وقع عند ابن سعد أنه وقع في
نفس عمر ولما أمره صلى الله عليه وآله وسلم على الجيش في هذه الغزوة وفيهم
أبو بكر وعمر أنه مقدم عنده في المنزلة عليهم ، فسأله فقال : يا رسول الله
(أى الناس أحب إليك ؟ قال) صلى الله عليه وآله وسلم (عائشة) قال عمرو
(فقلت : من الرجال ؟ فقال : أبوها) أبو بكر (فقلت : ثم من) أحب
إليك بعده (قال : ثم عمر بن الخطاب ، فعذر رجالاً) زاد في المغازى من وجه
آخر : فسكت مخافة أن يجعلنى فى آخرهم . وفى حديث عبد الله بن شقيق عند
الترمذى وصححه من حديث عائشة قالت : قلت لعائشة : أى أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم كان أحب إليه ؟ قالت : أبو بكر ، قلت : ثم من ؟
قالت : عمر ، قلت : ثم من ؟ قالت : أبو عبيدة بن الجراح ، قلت : ثم من ؟
فسكتت . قال فى الفتح : فيمكن أن يفسر بعض الرجال الذين أبهموا فى
الحديث بأبى عبيدة . وأخرج أحمد وأبو داود والنسائى بسند صحيح عن النعمان
ابن بشير قال : استأذن أبو بكر على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فسمع
صوت عائشة عالياً وهى تقول : والله لقد علمت أن علياً أحب إليك من
أبى ... الحديث ، فيكون على من أبهمه عمرو بن العاص أيضاً ، وهو وإن
كان فى الظاهر يعارض حديث عمرو ، لكن يرجح حديث عمرو أنه من
قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وهذا من تقريره ، ويمكن الجمع باختلاف
جهة المحبة ، فيكون فى حق أبى بكر على عمومته بخلاف على ، ويصح حينئذ

دخوله فيمن أتهمه عمرو ، ومعاذ الله أن نقول كما تقول الرافضة من إبهام عمرو فيما روى لما كان بينه وبين عليّ رضي الله عنهما ، فقد كان النعمان مع معاوية على عليّ ، ولم يمنعه ذلك من التحديث بمنقبة عليّ ، ولا ارتياب في أن عمراً أفضل من النعمان . وحديث الباب أخرجه أيضاً في المغازي ، ومسلم في الفضائل ، والترمذي والنسائي في المناقب .

الحديث السادس

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : إِنَّ أَحَدَ شِقَيِّ ثَوْبِي يَسْتَرْخِي إِلَّا أَنْ أَتَعَاهَدَ ذَلِكَ مِنْهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّكَ لَسْتَ تَصْنَعُ ذَلِكَ خِيَلَاءَ .

(عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من جرّ ثوبه خيلاء أي كبراً ، أي لأجله لم ينظر الله إليه) نظر رحمة (يوم القيامة ، فقال أبو بكر : إن أحد شقي أي جانبي (ثوبي يسترخي) وكان سببه نخافة جسم أبي بكر (إلا أن أتعاهد ذلك منه) أي إذا غفلت عنه استرخي (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إنك لست تصنع ذلك خيلاء) فيه أنه لا حرج على من انجر إزاره بغير قصده مطلقاً ، وهل كراهة ذلك للتحريم أو للتنزيه ؟ فيه خلاف ، والراجح الأول .

الحديث السابع

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فِي بَيْتِهِ ، ثُمَّ خَرَجَ ،
 قَالَ فَقُلْتُ : لَأَلْزَمَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا كُونَنَّ مَعَهُ يَوْمِي هَذَا
 قَالَ : فَجَاءَ الْمَسْجِدَ فَسَأَلَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالُوا :
 خَرَجَ وَوَجَّهَ هَاهُنَا ، فَخَرَجْتُ عَلَى إِثَرِهِ أَسْأَلُ عَنْهُ حَتَّى دَخَلَ بِئْرِ
 أَرَيْسَ ، فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ ، وَبَابُهَا مِنْ جَرِيدٍ ، حَتَّى قَضَى رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتَهُ فَتَوَضَّأَ ، فَقُمْتُ إِلَيْهِ ، فَإِذَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى
 بِئْرِ أَرَيْسَ وَتَوَسَّطَ قَفْهًا ، وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ وَدَلَّاهُمَا فِي الْبِئْرِ ، فَسَلَّمْتُ
 عَلَيْهِ ، ثُمَّ أَنْصَرَفْتُ ، فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ ، فَقُلْتُ : لَأَكُونَنَّ بَوَّابَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ ، فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَدَقَّ
 الْبَابَ ، فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : أَبُو بَكْرٍ ، فَقُلْتُ : عَلَى رِسْلِكَ ،
 ثُمَّ ذَهَبْتُ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ ؟ فَقَالَ : أَتَذْنُ
 لَهُ وَبَشْرُهُ بِالْجَنَّةِ ، فَأَقْبَلْتُ حَتَّى قُلْتُ لِأَبِي بَكْرٍ : ادْخُلْ وَرَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَشِّرُكَ بِالْجَنَّةِ ، فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فَجَلَسَ عَنْ يَمِينِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ فِي الْقُفِّ ، وَدَلَّى رِجْلَيْهِ فِي الْبِئْرِ ، كَمَا
 صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ ، ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ
 وَقَدْ تَرَكْتُ أَخِي يَتَوَضَّأُ وَيَلْحَقُنِي ، فَقُلْتُ : إِنْ يُرِدِ اللَّهُ بِفُلَانٍ خَيْرًا
 - يُرِيدُ أَخَاهُ - يَأْتِ بِهِ ، فَإِذَا إِنْسَانٌ يُحَرِّكُ الْبَابَ ، فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟
 فَقَالَ : عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَقُلْتُ : عَلَى رِسْلِكَ ، ثُمَّ جِئْتُ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَقُلْتُ : هَذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
 يَسْتَأْذِنُ ؟ فَقَالَ : أَتَذْنُ لَهُ وَبَشْرُهُ بِالْجَنَّةِ ، فَجِئْتُ فَقُلْتُ لَهُ : ادْخُلْ ،
 وَبَشَّرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَنَّةِ ، فَدَخَلَ فَجَلَسَ مَعَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقُفِّ عَنْ يَسَارِهِ وَدَلَّى رِجْلَيْهِ فِي

(١٨ - عون الباری ج - ٤)

الْبَيْتِ ، ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ ، فَقُلْتُ : إِنْ يُرِدِ اللَّهُ بِفُلَانٍ خَيْرًا يَأْتِ بِهِ ، فَجَاءَ إِنْسَانٌ يُحَرِّكُ الْبَابَ ، فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : عُمَانُ بْنُ عَفَّانَ ، فَقُلْتُ : عَلَى رِسْلِكَ ، فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ ، فَقَالَ : أَتَذُنُّ لَهُ وَبَشْرُهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلَوَى تُصِيبُهُ ، فَجِئْتُهُ فَقُلْتُ لَهُ : ادْخُلْ ، وَبَشَّرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلَوَى تُصِيبُكَ ، فَدَخَلَ فَوَجَدَ الْقُفَّ قَدْ مَلَأَ ، فَجَلَسَ وَجَاهَهُ مِنَ الشَّقِّ الْآخِرِ .

(عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه أنه توضأ في بيته ثم خرج منه ، قال أبو موسى (فقلت : لألزم من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولاكونن معه يومى هذا ، قال : فجاء) أبو موسى (المسجد ، فسأل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقالوا) له (خرج ووجه) أى توجه ، أى وجه نفسه (ها هنا) أى جهة كذا ، قال أبو موسى (فخرجت) من المسجد (على إثره) بكسر الهمزة (أسأل عنه) صلى الله عليه وآله وسلم (حتى) وجدته (دخل بئر أريس) بستان بالقرب من قباء معروف ، يجوز فيه الصرف وعدمه ، وفى بئرها سقط خاتم النبي صلى الله عليه وآله وسلم من إصبع عثمان رضى الله عنه ، قال أبو موسى (فجلست عند الباب ، وبابها من جريد ، حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حاجته ، فتوضأ ، فقمت إليه فإذا هو جالس على بئر أريس وتوسط قفها) بضم القاف وتشديد الفاء : حافة البئر أو الدكة التى حولها ، وأصله ما غلظ من الأرض وارتفع ، والجمع قفاف . ووقع فى رواية عثمان بن غياث عن أبي عثمان عند مسلم : بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى حائط من حوائط المدينة وهو متكئ ينكت يعود معه بين الماء والطين (وكشف عن ساقيه) الكريمتين (ودلاهما) أى أرسلهما (فى البئر ، فسلمت عليه ثم انصرفت ، فجلست عند الباب فقلت : لأكونن بواب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليوم) وظاهره أنه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه . وقد صرح بذلك فى رواية محمد بن جعفر عن شريك فى الأدب فزاد فيه : ولم يأمرنى . قال ابن التين : فيه أن المرء

يكون بواباً للإمام وإن لم يأمره . كذا قال . وفي رواية أبي عثمان في مناقب عثمان عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم دخل حائطاً وأمره بحفظ باب الحائط . وفي رواية : فقال : يا أبا موسى أملك على الباب . أخرجه أبو عوانة في صحيحه ، والرويان في مسنده . وفي رواية الترمذي : فلا يدخلن على أحد . قال الحافظ : فيجمع بينهما بأنه لما حدث نفسه بذلك صادف أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأن يحفظ عليه الباب . وأما قوله « ولم يأمرني » فيريد أنه لم يأمره أن يستمر بواباً وإنما أمره بذلك قدر ما يقضى حاجته ، وتوضاً ثم استمر من قبل نفسه ، فبطل أن يستدل به لما قاله ابن التين ، والعجب أنه نقل ذلك بعد عن الداودي ، وهذا من مختلف الحديث ، وكأنه خفي عليه وجه الجمع الذي قرره . انتهى (فجاء أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه) (فدفع الباب) مستأذناً في الولوج (فقلت : من هذا ؟ فقال : أبو بكر ، فقلت : على رسلك) بكسر الراء ، أى تمهل وتأن (ثم ذهبت فقلت : يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن) في الدخول عليك (فقال : ائذن له وبشره بالجنة ، فأقبلت حتى قلت لأبي بكر : ادخل ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يبشرك بالجنة ، فدخل أبو بكر) رضي الله عنه (فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم معه في القف ، ودلى رجله في البئر كما صنع النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم ، وكشف عن ساقيه) موافقة له صلى الله عليه وآله وسلم وآله وليكون أبلغ في بقاءه على حالته وراحته ، بخلاف ما إذا لم يفعل ذلك ، فرجما استحياء منه فرفع رجله الشريفتين ، قال أبو موسى (ثم رجعت فجلست) على الباب (وقد) كنت قبل (تركت أخى) أبا بردة عامراً أو أخى أبا رهم (يتوضأ ويلحقني ، فقلت : إن يرد الله بفلان خيراً — يريد أخاه) أبا بردة ، أو أبا رهم (يأت به ، فإذا إنسان يحرك الباب) مستأذناً ، فيه حسن الأدب في الاستئذان (فقلت : من هذا ؟ فقال : عمر بن الخطاب ، فقلت) له (على رسلك ، ثم جئت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسلمت عليه ، فقلت : هذا عمر بن الخطاب يستأذن ، فقال : ائذن له وبشره بالجنة ، فجئت فقلت له : ادخل وبشرك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالجنة) زاد في رواية : فحمد الله ، وكذا قال في عثمان (فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم في القف عن يساره ودلى

رجليه في البئر ، ثم رجعت فجلست فقلت : إن يرد الله بفلان خيراً يأت به (يريد به أخاه) فجاء إنسان يحرك الباب (مستأذنًا) فقلت (له) من هذا ؟ فقال : عثمان بن عفان . فقلت (له) على رسلك ، فجلت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم فأخبرته) زاد أبو عثمان : فسكت هنيهة (فقال : ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه) هي البلية التي صار بها شهيداً يوم الدار من أذى المحاصرة والقتل وغيره . وقد ورد عنه صلى الله عليه وآله وسلم أصرح من هذا . وروى أحمد من طريق كليب بن وائل عن ابن عمر قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فتنة ، فر رجل فقال : يقتل فيها هذا يومئذ ظلمًا ، قال : فنظرت فإذا هو عثمان . إسناده صحيح (فجثته فقلت له : ادخل وبشرك رسول الله صلى الله عليه وآله) وآله (وسلم بالجنة على بلوى تصيبك) زاد في رواية أبي عثمان : فحمد الله ثم قال : الله المستعان . وفي رواية عند أحمد : فجعل يقول : اللهم صبراً حتى جلس ، وفيه تصديق النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما أخبره به (فلدخل فوجد القف قد ملئ) بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم والعمرين (فجلس وجاهه) صلى الله عليه وآله وسلم ، أي مقابله (من الشق الآخر) قال سعيد بن المسيب : فأولتها قبورهم ، أي جمعية الصحابين معه صلى الله عليه وآله وسلم في الدفن ومقابلة عثمان له . قال النووي : وهذا من باب الفراسة الصادقة . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الفتن ، ومسلم في الفضائل .

الحديث الثامن

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي ، فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ .

(عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : لا تسبوا أصحابي) شامل لمن لا بس الفتن منهم وغيره ، لأنهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون ، فسبهم حرام من محرمات الفواحش ، ومذهب الجمهور أن من سبهم يعزر ، وقال بعض المالكية : يقتل ، وخص بعض الشافعية ذلك بالشيخين ، وحكى القاضى حسين فى ذلك وجهين ، وقواه السبكى فى حق من كفر الشيخين ، وكذا من كفر من صرح النبى صلى الله عليه وآله وسلم بإيمانه أو تبشيره بالجنة إذا تواتر الخبر بذلك عنه لما تضمن من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . كذا فى الفتح . قال القسطلانى : ونقل عياض فى الشفاء عن مالك بن أنس وغيره : إن من أبغض الصحابة وسبهم فليس له فى فى المسلمين حق . ونوزع بآية الحشر : « والذين جاءوا من بعدهم » الآية ، وقال : من غاظ أصحاب محمد فهو كافر ، قال تعالى : « ليعيظ بهم الكفار » وروى حديث : من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً . وقال سعد الدين التفتازانى : إن سبهم والظعن فيهم إن كان مما يخالف الأدلة القطعية فكفر ، كقذف عائشة رضى الله عنها ، وإلا فبدعة وفسق . وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : الله الله فى أصحابي ، لا تتخذوهم غرضاً من بعدى ، فن أحبهم فحبى أحبهم ، ومن أبغضهم فبغضى أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذانى ، ومن آذانى فقد آذى الله ، ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه . انتهى . (فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً) زاد البرقانى فى المصافحة من طريق أبى بكر بن عياش عن الأعمش : كل يوم ، قال : وهى زيادة حسنة (ما بلغ) من الفضيلة والثواب (مدّ أحدكم) من الطعام الذى أنفقه ، وقال فى الفتح : من كل شيء (ولا نصيفه) بوزن رغيف ، وهو الصنف ، كما يقال :

عشر وعشير وثمان وثمانين ، وقيل : النصيف : مكيال دون المد ، والمد بضم الميم : مكيال معروف . وحكى الخطابي أنه روى بفتح الميم ، قال : والمراد به الفضل والطول . انتهى . وذلك لما يقارنه من مزيد الإخلاص وصدق النية وكمال النفس . وقال الطيبي : ويمكن أن يقال : فضيلتهم بحسب فضيلة إنفاقهم وعظم موقعها ، كما قال تعالى : « لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح » أى قبل فتح مكة ، وهذا فى الإنفاق ، فكيف بمجاهدتهم وبذلهم أرواحهم ومهجهم . والمخاطب بهذا الحديث : خالد بن الوليد ، حيث كان بينه وبين عبد الرحمن بن عوف شئ ، فسبه خالد وهو من الصحابة الموجودين إذ ذاك باتفاق . وفيه إشعار بأن المراد بقوله أولا « أصحابي » أصحاب مخصوصون ، وإلا فالخطاب كان أولا للصحابة ، فهى من أدرك النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وخاطبه بذلك عن سب من سبقه ، وهو يقتضى زجر من لم يدرك النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يخاطبه عن سب من سبقه من باب أولى . كذا فى الفتح . وتعقبه فى العمدة بأن الحديث الذى فى قصة خالد لا يدل على أنه المخاطب بذلك ، فإن الخطاب للجماعة ، ولئن سلمنا أنه المخاطب فلا نسلم أنه كان إذ ذاك صحابياً بالاتفاق ، إذ يحتاج إلى دليل ، ولا يظهر ذلك إلا بالتاريخ . انتهى . قال القسطلانى : وليس فى النسخة التى عندى من الانتقاض جواب عن ذلك .

الحديث التاسع

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَعِدَ أَحَدًا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ ، فَرجَفَ بِهِمْ ، فَقَالَ : اثْبُتْ أَحَدُ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وَشَهِيدَانِ .

(عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم (صعد) بكسر العين : علا (أحداً) هو الجبل المعروف بالمدينة ، وفي رواية لمسلم ولأبى يعلى من وجه آخر عن سعيد : حراء ، والأول أصح . قال الحافظ : ولولا اتحاد الخرج لجوزت تعدد القصة (وأبو بكر وعمر وعثمان) أى صعدوا معه (فرجف) أى اضطرب (بهم) أحد (فقال) له صلى الله عليه وآله وسلم (اثبت أحد) أى يا أحد ، ونداؤه خطابه ، وهو يحتمل المجاز والحقيقة ، لكن الظاهر الحقيقة ، كقوله : أحد جبل يحبنا ونحبه (فإنما عليك نبي وصديق) أبو بكر (وشهيدان) عمر وعثمان ، قال ابن المنير : قيل : الحكمة فى ذلك أنه لما رجف أراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يبين أن هذه الرجفة ليست من جنس رجفة الجبل بقوم موسى لما حرفوا الكلم ، وأن تلك رجفة الغضب ، وهذه هزة الطرب ، ولهذا نص على مقام النبوة والصدقية والشهادة التى توجب سرورها اتصلت به لارجفانه ، فأقر الجبل بذلك فاستقر ، وما أحسن قول بعضهم :

ومال حراء تحته فرحاً به فلولا مقال اسكن تضعضع وانقضى

انتهى . قلت وقصة ميل حراء أخرجه أحمد من حديث بريدة وإسناده صحيح ، وأخرجها أبو يعلى من حديث سهل بن سعد بلفظ أحد ، وإسناده صحيح . قال فى الفتح : فقوى احتمال تعدد القصة ، وفى حديث عثمان أيضاً حراء . وأخرج مسلم من حديث أبى هريرة ما يؤيد تعدد القصة ، فذكر أنه كان على حراء ومعه المذكورون هنا ، وزاد : معهم غيرهم ، والله أعلم . انتهى . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى فضل عمر وأبو داود فى السنة ، والترمذى والنسائى فى المناقب .

الحديث العاشر

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : إِنِّي لَوَاقِفٌ فِي قَوْمٍ نَدَعُو اللَّهَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَقَدْ وُضِعَ عَلَى سَرِيرِهِ إِذَا رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي قَدْ وَضَعَ مِرْفَقَهُ عَلَى مَنْكِبِي يَقُولُ : رَحِمَكَ اللَّهُ إِنِّي كُنْتُ لَأَرْجُو أَنْ يَجْعَلَكَ اللَّهُ مَعَ صَاحِبَيْكَ ، لِأَنِّي كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : كُنْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ، وَفَعَلْتُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ، وَأَنْطَلَقْتُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ، فَإِنْ كُنْتُ لَأَرْجُو أَنْ يَجْعَلَكَ اللَّهُ مَعَهُمَا ، فَالْتَفْتُ فَإِذَا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : إني لواقف في قوم ندعو الله لعمر بن الخطاب وقد وضع على سريره) لما مات ، والجملة حالية من عمر (إذا رجل من خلفي قد وضع مرفقه على منكبي يقول) لعمر بن الخطاب (رحمك الله إني كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبيك) النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبي بكر رضي الله عنه ، تدفن معهما (لأنني كثيرًا ما كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : كنت وأبو بكر وعمر ، وفعلت وأبو بكر وعمر ، وانطلقت وأبو بكر وعمر ، فإن كنت لأرجو أن يجعلك الله معهما) في الحجرة (فاللتفت فإذا هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه) . ومطابقة الحديث للترجمة من حيث أنه يدل على فضيلة الصديق كما لا يخفى . قال في الفتح : مات أبو بكر بمرض السل على ما قاله الزبير بن بكار . وعن الواقدي : إنه اغتسل في يوم بارد فحم خمسة عشر يوماً . وقيل : بل سمته اليهود في حريرة أو غيرها ، وذلك على الصحيح لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة ، فكانت مدة خلافته سنتين وثلاثة أشهر وأياماً ، وقيل غير ذلك ، ولم يختلفوا أنه استكمل سن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو ابن ثلاث وستين ، والله أعلم .

الحديث الحادى عشر

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : رَأَيْتُنِي دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا بِالرُّمَيْصَاءِ امْرَأَةِ أَبِي طَلْحَةَ وَسَمِعْتُ خَشْفَةً ، فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : هَذَا بِلَالٌ ، وَرَأَيْتُ قَصْرًا بِفِنَائِهِ جَارِيَةٌ ، فَقُلْتُ : لِمَنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : لِعُمَرَ ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلُهُ فَأَنْظَرُ إِلَيْهِ ، فَذَكَرْتُ غَيْرَتَكَ ، فَقَالَ عُمَرُ : يَا بَأَى وَأُمَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَعَلَيْكَ أَغَارُ ؟

(عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : رأيتنى (بضمير المتكلم وهو من خصائص أفعال القلوب ، أى رأيت نفسى فى المنام) دخلت الجنة فإذا أنا بالرميصاء) مصغراً : سهلة بنت ملحان الأنصارية (امرأة أبى طلحة) زيد بن سهل الأنصارى . والرميصاء صفة لها لرمص كان بعينها ، وقيل : هو اسمها ، وقيل : هو اسم أختها أم حرام . وقال أبو داود : هو اسم أخت أم سليم من الرضاعة . وجوز ابن التين أن يكون المراد امرأة أخرى لأبى طلحة (وسمعت خشفة) بفتح المعجمتين ، أى حركة وزناً ومعنى : أى صوتاً ليس شديداً ، وهو حركة وقع القدم وحسه ، وأصله صوت دبيب الحية . ومعنى الحديث هنا : ما يسمع من حس رفع القدم (فقلت : من هذا ؟ فقال) جبريل أو غيره من الملائكة (هذا بلال) ويحتمل أن يكون القائل هذا بلال نفسه (ورأيت) فيها (قصر) زاد الترمذى من حديث أنس : من ذهب (بفنائها) بكسر الفاء والمد : ما امتد خارجه من جوانبه (جارية ، فقلت : لمن هذا) القصر (فقال) أى الملك (لعمر) ابن الخطاب (فأردت أن أدخله فأنظر إليه ، فذكرت غيرتك) وفى رواية : فلم يمنعنى إلا علمى بغيرتك (فقال عمر) وفى رواية : فبكى عمر وقال : أفديك (بأبى وأمى يا رسول الله ، أعليك أغار ؟) الأصل :

أعليها أغار منك ؟ فهو من باب القلب . وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل ، والنسائي في المناقب . قال ابن بطال : فيه الحكم لكل رجل بما يعلم : من خلقه ، قال : وبكاء عمر يحتمل أن يكون سروراً ، ويحتمل أن يكون شوقاً أو خشوعاً . ووقع في رواية أبي بكر بن عياش عن حميد من الزيادة : فقال عمر : وهل رفعني الله إلا بك ، وهل هداني الله إلا بك . قال في الفتح : رويناه في فوائد عبد العزيز الخرقى من هذا الوجه ، وهي زيادة غريبة .

الحديث الثاني عشر

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ السَّاعَةِ ، فَقَالَ : مَتَى السَّاعَةُ ؟ قَالَ : وَمَاذَا أَعْدَدْتَ لَهَا ؟ قَالَ : لَا شَيْءَ ، إِلَّا أَنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ . قَالَ أَنَسٌ : فَمَا فَرَحْنَا بِشَيْءٍ فَرَحْنَا بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ . قَالَ أَنَسٌ ؛ فَإِنَّا أُحِبُّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ ، وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ مَعَهُمْ بِحُبِّي إِيَّاهُمْ وَإِنْ لَمْ أَعْمَلْ بِمِثْلِ أَعْمَالِهِمْ .

(عن أنس رضي الله عنه أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم) هو ذو الخويصرة اليماني . وزعم ابن بشكوال أنه أبو موسى الأشعري أو أبو ذر . ثم ساق من حديث أبي موسى : قلت : يا رسول الله المرء يحب القوم ولما يلحق بهم . ومن حديث أبي ذر : أليس الرجل يحب القوم ولا يستطيع أن يعمل بعملهم . وسؤال هذين إنما وقع عن العمل . والسؤال في حديث الباب إنما وقع عن الساعة . قال الحافظ : فدل على التعدد . وسيأتي في الأدب من طريق أخرى عن أنس : إن السائل عن الساعة أعرابي . وكذا وقع عند الدارقطني من حديث ابن مسعود أن الأعرابي الذي بال في المسجد قال : يا محمد متى الساعة ؟ فقال : وما أعددت لها . فدل على أن السائل في حديث أنس الأعرابي الذي بال في المسجد . وتقدم في الطهارة أنه ذو الخويصرة اليماني كما أخرجه أبو موسى المديني في دلائل معرفة الصحابة . انتهى . (عن الساعة ، فقال : متى الساعة) تقوم (قال) صلى الله عليه وآله وسلم له (وماذا أعددت لها) قال الطبيب : سلك مع السائل أسلوب الحكيم لأنه سأل عن وقت الساعة (قال) الرجل (لا شيء إلا أنني أحب الله ورسوله) صلى الله عليه وآله وسلم (فقال : أنت مع من أحببت) بحسن نيتك من غير زيادة عمل في الجنة ، أي بحيث يتمكن كل واحد منهما من رؤية الآخر وإن بعد المكان ، لأن الحجاب إذا زال شاهد بعضهم بعضاً ، وإذا أرادوا الرؤية والتلاقى قلروا على ذلك .

هذا هو المراد من هذه المعية لا كونهما في درجة واحدة (قال أنس :
فما فرحنا بشيء فرحنا) أى كفرحنا (بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم :
أنت مع من أحببت ، قال أنس : فأنا أحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وأبا بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم بحبي إياهم وإن لم أعمل بمثل أعمالهم)
والمراد منه ذكر أبي بكر وعمر في هذا الحديث ، وأنه قرنهما في العمل بالنبي
صلى الله عليه وآله وسلم ، والله أعلم . قلت : وما أحسن هذا الحديث وأكثره
فائدة للمحبين الذين يحبون الله ورسوله وحزبه وجنده ، وهم المفلحون إن
شاء الله تعالى . وأنا أحبهم وأحب من أحب النبي وآله وأصحابه وأهل حديثه
ومتبعيهم بالإحسان ، وبالله التوفيق ، وهو المستعان . اللهم احشرنا في زمرة
المحدثين الكرام ، وجنبنا عن أهل البدعة الطغام ، واجمعنا بهم في دار السلام ،
إنك على ما تشاء قدير وبالإجابة جدير .

الحديث الثالث عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
لَقَدْ كَانَ فِيْمَنْ قَبْلَكُمْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ رِجَالٌ يُكَلِّمُونَ مِنْ غَيْرِ أَنْ
يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ ، فَإِنْ يَكُ مِنْ أُمَّتِي أَحَدٌ مِنْهُمْ فَعَمْرُ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : لقد كان فيمن قبلكم من الأمم محدثون) بفتح الدال المشددة ، أى ملهمون ، وبه قال الأكثر ، أو يلقى في روعهم الشيء قبل الإعلام به فيكون كالذي حدثه غيره به . وهذا جزم أبو أحمد العسكري ، أو يجرى الصواب على لسانهم من غير قصد ، وقيل : مكلم تكلمه الملائكة بغير نبوة ، وفسره ابن التين بالفرس ، وقيل : مفهمون (فإن يكن في أمتي أحد) منهم (فإنه عمر) بن الخطاب . ويؤيده حديث : « إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه » أخرجه الترمذي من حديث ابن عمر ، وأحمد من حديث أبي هريرة ، والطبراني من حديث بلال ، وأخرجه في الأوسط من حديث معاوية ، وفي حديث أبي ذر عند أحمد وأبي داود يقول به بدل قوله « وقلبه » وصححه الحاكم ، وكذا أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عمر نفسه . قال في الفتح : لم يورد هذا القول مورد الترديد وإنما أورده مورد التأكيد ، وقيل : الحكمة فيه أن وجودهم في بني إسرائيل كان قد تحقق وقوعه ، وسبب ذلك احتياجهم حيث لا يكون حينئذ منهم نبي ، واحتمل عنده صلى الله عليه وآله وسلم أن لا تحتاج هذه الأمة إلى ذلك لاستغنائها بالقرآن عن حدوث نبي . وقد وقع الأمر كذلك حتى أن المحدث منهم إذا تحقق وجوده لا يحكم بما يقع له ، بل لابد من عرضه على القرآن ، فإن وافقه أو وافق السنة عمل به وإلا ترك ، وهذا وإن جاز أن يقع لكنه نادر ممن يكون أمره منهم مبنياً على اتباع الكتاب والسنة ، وتمحضت الحكمة في وجودهم وكثرتهم بعد العصر الأول في زيادة شرف هذه الأمة بوجود أمثالها فيهم ، وقد تكون الحكمة في تكثيرهم مضاهاة بني إسرائيل في كثرة الأنبياء فيهم ، فلما فات هذه الأمة كثرة الأنبياء فيهم لكون نبيها خاتم الأنبياء عوضوا بكثرة المهتمين . وقال الطيبي : المراد

بالمحدث : الملهم البالغ في ذلك مبلغ النبي في الصدق . والمعنى : لقد كان فيما كان قبلكم من الأنبياء ملهمون ، وإن يك في أمتي أجد هذا شأنه فهو عمر ، فكأنه جعله في انقطاع قرينه في ذلك ، هل نبي أم لا ، فلذلك أتى بلفظ « إن » ويؤيده حديث : لو كان بعدى نبي لكان عمر . ف « لو » فيه بمنزلة « إن » في الآخر على سبيل الفرض والتقدير . انتهى . والحديث المشار إليه أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم من حديث عقبة بن عامر . وأخرجه الطبراني من حديث أبي سعيد ، ولكن في تقرير الطيبي نظر ، لأنه وقع في نفس الحديث من غير أن يكونوا أنبياء ، ولا يتم مراده إلا بفرض أنهم كانوا أنبياء .

الحديث الرابع عشر

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ جَاءَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ ،
وَحَجَّ الْبَيْتَ ، فَرَأَى قَوْمًا جُلُوسًا ، فَقَالَ : مَنْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ ؟ قَالَ :
هَؤُلَاءِ قُرَيْشٌ ، قَالَ : فَمَنِ الشَّيْخُ فِيهِمْ ؟ قَالُوا : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ،
قَالَ : يَا ابْنَ عُمَرَ إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ فَحَدَّثْتَنِي عَنْهُ ، فَقَالَ لَهُ :
هَلْ تَعْلَمُ أَنَّ عُثْمَانَ فَرَّ يَوْمَ أُحُدٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ . فَقَالَ : تَعْلَمُ أَنَّهُ
تَغَيَّبَ عَنْ بَدْرٍ وَلَمْ يَشْهَدْ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : تَعْلَمُ أَنَّهُ تَغَيَّبَ
عَنْ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ فَلَمْ يَشْهَدْهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ . قَالَ
ابْنُ عُمَرَ : تَعَالَى أَبْيَنُ لَكَ . أَمَّا فِرَارُهُ يَوْمَ أُحُدٍ فَاشْهَدْ أَنَّ اللَّهَ عَفَا عَنْهُ
وَعَفَرَ لَهُ ، وَأَمَّا تَغَيُّبُهُ عَنْ بَدْرٍ فَإِنَّهُ كَانَتْ تَحْتَهُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ مَرِيضَةً ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ
لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا وَسَهْمُهُ ، وَأَمَّا تَغَيُّبُهُ عَنْ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ
فَلَوْ كَانَ أَحَدٌ أَعَزَّ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ عُثْمَانَ لَبَعَثْتُهُ مَكَانَهُ ، فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُثْمَانَ ، وَكَانَتْ بَيْعَةُ الرِّضْوَانِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ عُثْمَانُ
إِلَى مَكَّةَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ الْيُمْنَى : هَذِهِ يَدُ
عُثْمَانَ ، فَضْرَبَ بِهَا عَلَى يَدِهِ ، فَقَالَ : هَذِهِ لِعُثْمَانَ ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ :
اذْهَبْ بِهَا الْآنَ مَعَكَ .

(عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه جاءه رجل من أهل مصر وحج البيت) الحرام . قال في الفتح : لم أقف على اسمه ولا على اسم من أجا به من القوم ولا على أسماء القوم ، قال : وسيأتى في تفسير قوله تعالى : « وقَاتِلُوهم حتى لا تكون فتنة » من سورة البقرة ما قد يقرب أنه العلاء بن عرار بمهمات ،

وكذا في مناقب عليّ بعد هذا، ويأتي في سورة الأنفال أن الذي باشر السؤال اسمه حكيم ، وعليه اقتصر شيخنا ابن الملقن ، وهذا كله بناء على أن الحديثين في قصة واحدة . انتهى . نعم قال الحافظ في المقدمة : قيل : إنه يزيد بن بسر السكسكي . انتهى . (فرأى قوماً جلوساً ، فقال : من هؤلاء القوم ؟ قال) لم يسم الحبيب أيضاً (هؤلاء قریش ، قال : فمن الشيخ فيهم) أى الذى يرجعون إلى قوله (قالوا : عبد الله بن عمر) بن الخطاب (قال : يا ابن عمر إني سائلك عن شيء فحدثني عنه ، هل تعلم أن عثمان فرّ يوم) غزوة (أحد) الذى يظهر من سياقه أن السائل كان ممن يتعصب على عثمان ، فأراد بالمسائل الثلاث أن يقرر معتقده فيه ، ولذلك كبر مستحسناً لما أجابه ابن عمر رضى الله عنهما (قال) ابن عمر (نعم ، قال) الرجل (هل تعلم أنه تغيب عن) غزوة (بدر ولم يشهد) وقتها (قال) ابن عمر (نعم ، قال الرجل : هل تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان) تحت الشجرة في الحديبية (فلم يشهدا ، قال) ابن عمر (نعم ، قال) الرجل (الله أكبر) مستحسناً لجواب ابن عمر لكونه مطابقاً لمعتقده (قال ابن عمر) مزيلاً اعتقاده (تعال أبين لك) بالجزم (أما فراره يوم أحد فأشهد أن الله) عز وجل (عفا عنه وغفر له) في قوله : « إن الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان إنما استترهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور حلیم » (وأما تغيبه عن بدر فإنه كان تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وآله) (وسلم) رقية (وكانت مريضة) فأمره النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالتخلف ، فتخلف هو وأسماء بن زيد كما في مستدرک الحاكم ، وإنها ماتت حين وصل زيد بن حارثة بالبشارة ، وكان عمرها عشرين سنة .

قال ابن إسحاق : ويقال : إن ابنها عبد الله بن عثمان مات بعدها سنة أربع من الهجرة وله ست سنين . كذا في الفتح (فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن لك أجر رجل ممن شهد بدرأً وسهمه) فقد حصل له المقصود الأخرى والدنيوى (وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد أعز بطن مكة من عثمان لبعثه) صلى الله عليه وآله وسلم (مكانه) أى مكان عثمان (فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عثمان) إلى أهل مكة ليعلم قریشاً أنه صلى الله عليه وآله وسلم إنما جاء معتمراً لا محارباً (وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة) فشاع في غيبة عثمان أن المشركين تعرضوا للحرب

المسلمين ، فاستعد المسلمون ، وبايعهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم حينئذ تحت الشجرة أن لا يفروا (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله) وآله (وسلم بيده اليمنى) أى مشيراً بها (هذه يد عثمان) أى بدلتها (فضر ب بها على يده) اليسرى (فقال) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (هذه) البيعة (لعثمان) أى عنه ، ولا ريب أن يده صلى الله عليه وآله وسلم لعثمان خير من يده لنفسه (فقال له) أى للرجل (ابن عمر : اذهب بها) أى بالأجوبة التى أجبتك بها (الآن معك) حتى يزول عنك ما كنت تعتقده من عيب عثمان . قال الطيبي : قال له ابن عمر تهكماً به : أى توجه بما تمسكت به فإنه لا ينفعك بعد ما بينت لك .

الحديث الخامس عشر

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا شَكَتْ مَا يَلْقَى مِنْ أَثَرِ الرَّحَا ، فَاتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبِيَّ ، فَانْطَلَقَتْ فَلَمْ تَجِدْهُ ، فَوَجَدَتْ عَائِشَةَ ، فَأَخْبَرَتْهَا ، فَلَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ عَائِشَةُ بِمَجِيءِ فَاطِمَةَ . قَالَ : فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا وَقَدْ أَخَذْنَا مَضَاجِعَنَا ، فَذَهَبْتُ لِأَقُومَ ، فَقَالَ : عَلَى مَكَانِكُمَا ، فَقَعَدَ بَيْنَنَا حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمَيْهِ عَلَى صَدْرِي ، وَقَالَ : أَلَا أَعْلَمُكُمَا خَيْرًا مِمَّا سَأَلْتُمَانِي ؟ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا تَكْبِيرًا أَرْبَعًا وَذِلَّاتَيْنِ ، وَتُسَبِّحَا ثَلَاثًا وَذِلَّاتَيْنِ ، وَتَحْمَدَا ثَلَاثًا وَذِلَّاتَيْنِ ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمَا مِنْ خَادِمٍ .

(عن عليّ) بن أبي طالب (رضي الله عنه) وكناه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأبي تراب ، وهو ابن عم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأبويه ، وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم ، وهي أول هاشمية ولدت هاشمياً . أسلمت وتوفيت بالمدينة . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعليّ : أنت مني وأنا منك . وقال عمر : توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو عنه راض ، وقال : لأعطين الراية رجلاً يفتح الله على يديه ، فأعطاه الراية وقال : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى . أخرجها البخاري . ومناقبه أكثر من أن تحصى وأوفر من أن تستقصى (أن فاطمة) عليها السلام (شكت ما تلقى) في يدها (من أثر الرحي) بغير همز مقصور ، وزاد شعبة في النفقات : مما تطحن (فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم سبي فانطلقت) إليه فاطمة تسأله خادماً (فلم تجده فوجدت عائشة) رضي الله عنها (فأخبرتها) بذلك (فلما جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبرته عائشة بمجيء فاطمة) إليه تسأله خادماً (قال) عليّ (فجاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلينا) وقد أخذنا مضاجعنا ، فذهبت لأقوم ، فقال (صلى الله عليه وآله وسلم) عليّ (مكانكما) أي انزما مكانكما (فقعد بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدري ، وقال : ألا أعلمكما خيراً مما سألتاني) زاد في رواية السائب عن عليّ عند

أحمد : قالوا : بلى ، قال : كلمات علمنيهم جبريل عليه السلام (إذا أخذتما مضاجعكما) زاد مسلم : من الليل (تكبرا) بلفظ المضارع وحذف النون ، أو أن « إذا » تعمل عمل الشرط ، ولأبي ذر عن الحموي والمستمل : تكبران بإثباتها ، ولابن عساكر بلفظ الأمر (أربعاً) ولأبي ذر : ثلاثاً (وثلاثين ، وتسبحا ثلاثاً وثلاثين ، وتحمداً ثلاثاً وثلاثين ، فهو خير لكما من خادم) قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية رحمه الله تعالى : إن من واطب على هذا الذكر عند النوم لم يصبه إعياء ، لأن فاطمة شكت التعب من العمل فأحالتها صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك . وقال عياض : معنى الخيرية أن عمل الآخرة أفضل من عمل الدنيا . قال في الفتح : وفيه ما يقال عند النوم ، ووجه دخوله في مناقب عليّ من جهة منزلته من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ودخول النبي صلى الله عليه وآله وسلم معه في فراشه بينه وبين امرأته وهي ابنته صلى الله عليه وآله وسلم ، ومن جهة اختيار النبي صلى الله عليه وآله وسلم له ما اختار لابنته من إثارة أمر الآخرة على أمر الدنيا ، ورضاها بذلك . انتهى . قال القسطلاني : وفي الحديث منقبة ظاهرة لعليّ وفاطمة رضي الله عنهما .

الحديث السادس عشر

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كُنْتُ يَوْمَ الْأَحْزَابِ جُعِلْتُ أَنَا وَعُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ فِي النِّسَاءِ ، فَنَظَرْتُ فَإِذَا أَنَا بِالزُّبَيْرِ عَلَى فَرَسِهِ يَخْتَلِفُ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، فَلَمَّا رَجَعْتُ قُلْتُ : يَا أَبْتَ رَأَيْتُكَ تَخْتَلِفُ ، قَالَ : أَوْ هَلْ رَأَيْتَنِي يَا بُنَيَّ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ يَأْتِ بَنِي قُرَيْظَةَ فَيَأْتِيَنِي بِخَبَرِهِمْ ، قَانَطَلَقْتُ ، فَلَمَّا رَجَعْتُ جَمَعَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُوَيْهِ ، فَقَالَ : فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي .

(عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما قال : كنت يوم الأحزاب) لما حاصر قريش ومن معهم المسلمين بالمدينة وحضر الخندق لذلك (جعلت أنا وعمر بن أبي سلمة) القرشي المخزومي المدني ربيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمه أم سلمة (في النساء) يعني نسوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم (فنظرت فإذا أنا بالزبير) أي يجيء ويذهب (إلى بني قريظة) اليهود (مرتين أو ثلاثاً) بالشك (فلما رجعت قلت : يا أبت) قال الحافظ ابن حجر : إنه ملرج كما وقع مبيناً في مسلم من طريق علي بن مسهر عن هشام حيث ساقه إلى قوله « إلى بني قريظة » ثم قال : قال هشام وأخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال : فذكرت ذلك لأبي ، إلى آخره ، ثم ساقه من طريق أبي أسامة عن هشام قال : لما كان يوم الخندق ، فساق الحديث نحوه ، ولم يذكر عبد الله بن عروة ، ولكن أدرج القصة في حديث هشام عن أبيه عن الزبير . انتهى . قال الحافظ : ويؤيده أن النسائي أخرج القصة الأخيرة من طريق عبدة عن هشام عن أخيه عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير عن أبيه ، والله أعلم . انتهى (رأيتك تختلف ، قال) مستفهماً استفهام تقرير (أو هل رأيتني يا بني ؟ قلت : نعم) رأيتك (قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : من يأت بني قريظة فيأتييني بخبرهم ، فانطلقت) إليهم (فلما رجعت) بخبرهم (جمع لي رسول الله صلى الله

عليه) وآله (وسلم بين أبويه) في الفداء تعظيماً وإعلاءً لقدري ، لأن
الإنسان لا يفدى إلا من يعظمه ، فيبذل نفسه له (فقال : فذاك أبي وأُمِّي)
وزبير يجتمع مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قصي وينسب إلى أسد ،
فيقال : القرشي الأسدي ، وأمه صفية بنت عبد المطلب عمه رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ، أسلمت وهاجرت ، وأسلم وهو ابن خمس عشرة
سنة . وعند الحاكم بسند صحيح : وهو ابن ثمان سنين ، وحضر يوم
اليرموك ، وفتح مصر مع عمرو بن العاص ، وشهد الجمل مع عائشة ، وقتل
بوادى السباع راجعاً عن حرب أهل الجمل سنة ست وثلاثين ، رضى الله
عنه . وقال ابن عباس : هو حوارى النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وقال
عثمان : أما والذي نفسى بيده إنه لخيرهم ما علمت وإن كان لأحبهم إلى رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم . وفيه صحة سماع الصغير ، وأنه لا يتوقف على أربع
أو خمس ، لأن ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين وأشهر أو ثلاث وأشهر بحسب
الاختلاف في وقت مولده وفي تاريخ الخندق . قال في الفتح : وعلى كل
حال فقد حفظ من ذلك ما يستغرب حفظ مثله . وذكر الحافظ البحث في
ذلك في باب متى يصح سماع الصغير من كتاب العلم ، فراجعه .

الحديث السابع عشر

عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمْ يَبْقَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ تِلْكَ الْأَيَّامِ الَّتِي قَاتَلَ فِيهِنَّ غَيْرِي وَغَيْرُ سَعْدٍ .

(عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه قال : لم يبق مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في بعض تلك الأيام) أيام وقعة أحد (التي قاتل فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) المشركين (غير طلحة وسعد) وفيه منقبة ظاهرة لهما ، وطلحة يجتمع مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في مرة ابن كعب ، ومع أبي بكر الصديق في كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب ، وكان يقال له : طلحة الخير وطلحة الجود ، وأمه الصعبة بنت الحضرمي أخت العلاء ، أسلمت وهاجرت وعاشت بعد ابنها قليلا ، وقتل طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين . وذكر أن علياً لما وقف على مصرع طلحة بكى حتى أخضل لحيته بدموعه ، ثم قال : إني لا أرجو أن أكون أنا وأنت ممن قال الله تعالى فيهم : « ونزعنا ما في صدورهم من غل » إخواناً على سرر متقابلين » قال في الفتح : رمى - أي طلحة - بسهم ، جاء من طرق كثيرة أن مروان ابن الحكم رماه فأصاب ركبته ، فلم يزل يتزف الدم منها حتى مات ، وكان يومئذ أول قتيل ، واختلف في سنه على أقوال أكثرها أنه خمس وسبعون ، وأقلها ثمان وخمسون ، وستأتي منقبة سعد في الحديث الذي بعد هذا .

الحديث الثامن عشر

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ وَقَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ ،
فَضْرَبَ فِيهَا حَتَّى شَلَّتْ .

(وعنه) أى عن طلحة (رضى الله عنه أنه وقى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بيده) لما أراد بعض المشركين أن يضربه يوم أحد (فضرب فيها حتى شلت) والشلل : نقص في الكف وبطلان لعملها ، وليس معناه القطع كما زعم بعضهم . وفي الترمذى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : من سره أن ينظر إلى شهيد يمشى على وجه الأرض فلينظر إلى طلحة بن عبيد الله ، وكان ممن أنزل الله عز وجل فيه : « فمنهم من قضى نحبه » . وعنده أيضاً من حديث عليّ قال : سمعت أذنى من فى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقول : طلحة والزبير جاراي فى الجنة .

الحديث التاسع عشر

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَمَعَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَوَيْهِ يَوْمَ أُحُدٍ .

(عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : جمع لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبويه يوم أُحُد) أى قال : فذاك أبى وأمى ، كما فعل ذلك للزبير : وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى المغازى ، ومسلم فى الفضائل ، والترمذى فى الاستئذان والمناقب ، والنسائى فى السنة ، وهو سعد بن مالك ، يجتمع مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى كلاب بن مرة ، وأهيب جد سعد عم أمّته أم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أخو أبيها وهب ، وأم وهب حمّنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس بنت عم أبى سفيان بن حرب ، وشهد بدرًا والحديبية وسائر المشاهد ، وهو أحد الستة الذين جعل عمر فيهم الشورى ، وكان مجاب الدعوة مشهوراً بذلك ، تجاب دعوته وترجى ، وتوفى سنة خمس وخمسين عن ثلاث وثمانين سنة .

الحديث العشرون

عَنِ الْمُسَوْرِ بْنِ مَخْرَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عَلِيًّا خَطَبَ بِنْتَ أَبِي جَهْلٍ ،
 فَسَمِعَتْ بِذَلِكَ فَاطِمَةُ ، فَاتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ :
 يَزْعُمُ قَوْمُكَ أَنَّكَ لَا تَغْضَبُ لِبَنَاتِكَ ، وَهَذَا عَلِيٌّ نَاكِحٌ بِنْتَ أَبِي جَهْلٍ ،
 فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَسَمِعَتْهُ حِينَ تَشْهَدُ يَقُولُ : أَمَّا بَعْدُ
 أَنْكِحْتُ أَبَا الْعَاصِ بْنَ الرَّبِيعِ فَحَدَّثَنِي وَصَدَّقَنِي ، وَإِنَّ فَاطِمَةَ بَضْعَةٌ
 مِنِّي وَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَسُوءَهَا ، وَاللَّهُ لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ عِنْدَ رَجُلٍ وَاحِدٍ ، فَتَرَكَ عَلِيٌّ الْخُطْبَةَ .

(عن المسور بن مخرمة رضى الله عنه أن علياً خطب بنت أبي جهل)
 جويرية بضم الجيم وهو الأشهر ، وقيل : الغوراء ، أخرجه ابن طاهر ، وقيل :
 الحيفاء ، ذكره ابن جرير الطبري ، وقيل : جهدمة ، حكاه السبيلي ، وقيل :
 جميلة ، ذكره ابن الملقن في شرحه (فسمعت بذلك فاطمة) رضى الله عنها
 (فأتت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) فقالت (له) يزعم قومك
 أنك لا تغضب لبناتك (إذا أؤذين) وهذا على ناكح (أى يريد أن ينكح
) بنت أبي جهل (وأطلق عليه اسم ناكح مجازاً باعتبار قصده له) فقام رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم خطيباً ليشيع الحكم الذى سيقره ويأخذوا
 به على سبيل الوجوب أو الأولوية . قال فى الفتح : وغفل الشريف المرتضى
 عن هذه النكتة ، فزعم أن هذا الحديث موضوع ، لأنه من رواية المسور ،
 وكان فيه انحراف عن عليٍّ ، وجاء من رواية ابن الزبير ، وهو أشد فى ذلك ،
 ورد كلامه بإطباق أصحاب الصحيح على تخريجه . انتهى . وبسط الحافظ
 ما يتعلق بذلك فى كتاب النكاح ، قال المسور (فسمعت حين تشهد يقول :
 أما بعد فإنى ، أنكحت أبا العاص) لقيط (بن الربيع) أى ابنته صلى الله عليه
 وآله وسلم زينب أكبر بناته ، وكان ذلك قبل النبوة (فحدثني وصدقني) أى
 فى حديثه ولعله كان شرط عليه أن لا يتزوج على زينب فلم يتزوج عليها ،
 وكذلك على ، فإن يكن كذلك فيحتمل أن يكون نسي ذلك الشرط ، فلذلك

أقدم على الخطبة ، أو لم يقع عليه شرط ، إذ لم يصرح بالشرط ، لكن كان ينبغي له أن يراعى هذا القدر ، فلذلك وقعت المعاتبة ، وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قل أن يواجه أحداً بما يعاب به ، ولعله إنما جهر بمعاتبة عليّ مبالغة في رضا فاطمة عليها السلام . كذا في الفتح (وإن فاطمة بضعة مني وإن أكره أن يسوءها) أحد عليّ أو غيره (والله لا يجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبنت عدو الله) أبي جهل أو غيره (عند رجل واحد ، فترك عليّ الخطبة) بكسر المعجمة ، وكانت هذه الواقعة بعد فتح مكة ، ولم يكن حينئذ تأخر من بنات النبي صلى الله عليه وآله وسلم غيرها ، فكانت أصيب بعد أمها بأخواتها ، فكان إدخال الغيرة عليها مما يزيد حزنها . كذا في الفتح . قال ابن داود فيما ذكره المحب الطبري : حرم الله عز وجل على عليّ أن ينكح على فاطمة في حياتها لقوله تعالى : « وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » وقال أبو علي السنجي في شرح التلخيص : يحرم التزوج على بنات النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

الحديث الحادى والعشرون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ صَهْرًا لَهُ مِنْ بَنَى عَبْدِ شَمْسٍ ، فَأَتَنِي عَلَيْهِ فِي مُصَاهَرَتِهِ إِيَّاهُ ، فَأَحْسَنَ ، قَالَ : حَدَّثَنِي فَصَدَّقَنِي ، وَوَعَدَنِي فَوَفَّى لِي .

(وعنه) أى عن المسور بن مخرمة (رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكر صهراً له من بنى عبد شمس) وهو أبو العاص بن الربيع ، والصهر : يطلق على جميع أقارب المرأة والرجل ، ومنهم من يخصه بأقارب المرأة ، والأصهار : هم الذين تزوجوا إليه (فأتنى عليه) خيراً (في مصاهرته إياه فأحسن) الثناء (قال : حدثنى فصدقنى ووعدنى) أن يرسل إلى زينب ، أى لما أسر ببدر مع المشركين وفدى وشرط عليه صلى الله عليه وآله وسلم أن يرسلها إليه (فوفى لى) بذلك ، وأسر أبو العاص مرة أخرى وأجارته زينب فأسلم وردها إليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى نكاحه ، وولدت له أمامة التى كان يحملها النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يصلى ، وولدت له أيضاً ابناً اسمه على كان فى زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرافقاً ، فيقال : إنه مات قبل وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وأما أبو العاص فمات سنة اثنتى عشرة .

الحديث الثاني والعشرون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْثًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ ، فَطَعَنَ بَعْضُ النَّاسِ فِي إِمَارَتِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنْ تَطَعُّنُوا فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَطَعُّنُونَ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ ، وَإِنَّمَا اللَّهُ إِنْ كَانَ لَخَلِيقًا لِلْإِمَارَةِ ، وَإِنْ كَانَ لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ ، وَإِنْ هَذَا لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ بَعْدَهُ .

(عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعثاً) إلى أطراف الروم حيث قتل زيد بن حارثة والد أسامة المذكور ، وهو البعث الذى أمر بتجهيزه عند موته صلى الله عليه وآله وسلم وأنفذه أبو بكر رضى الله عنه بعده (وأمر عليهم أسامة بن زيد ، فطعن بعض الناس فى إمارته) بكسر الهمزة ، وكان ممن انتدب مع أسامة كبار المهاجرين والأنصار فيهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وسعد وسعيد وقنادة بن النعمان وسلمة ابن أسلم فتكلم قوم فى ذلك ، وكان أشدهم فى ذلك كلاماً عياش بن أبى ربيعة المخزومى ، فقال : يستعمل هذا الغلام على المهاجرين والأنصار ، فكثرت المقالة فى ذلك ، فسمع عمر بن الخطاب بعض ذلك ، فردده على من تكلم ، وجاء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره بذلك ، فغضب صلى الله عليه وآله وسلم غضباً شديداً ، فخطب (فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : إن تطعنوا فى إمارته فقد كنتم تطعنون فى إمارة أبيه) زيد (من قبل) فى غزوة مؤتة . قال الطيبي : هذا الجزاء إنما يترتب على الشرط بتأويل التنبيه والتوبيخ ، أى طعنكم الآن فيه سبب لأن أخبركم أن ذلك من عادة الجاهلية وهجيراهم ، ومن ذلك طعنكم فى أبيه من قبل ، نحو قوله تعالى : « إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل » . وقال التوربشتي : إنما طعن من طعن فى إمارتهما ، لأنهما كانا من الموالى ، وكانت العرب لا ترى تأمير الموالى وتستنكف عن اتباعهم كل الاستنكاف ، فلما جاء الله عز وجل بالإسلام ورفع قدر من لم يكن له عندهم قدر بالسابقة والهجرة والعلم والتقى عرف حقهم المحفوظون من أهل

الدين ، فأما المرتهنون بالعادة والممتحنون بحب الرياسة من الأعراب ورؤساء القبائل ، فلم يزل يختلج في صدورهم شيء من ذلك ، لا سيما أهل النفاق فإنهم كانوا يسارعون إلى الطعن وشدة التكبر عليه ، وكان صلى الله عليه وآله وسلم قد بعث زيدا أميراً على عدة سرايا وأعظمها جيش مؤتة ، وسار تحت رايته فيها نجباء الصحابة ، وكان خليقاً بذلك لسوابقه وفضله وقربه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم أمر أسامة في مرضه على جيش فيهم جماعة من مشيخة الصحابة وفضلائهم ، وكأنه رأى في ذلك سوى ما توسم فيه من النجابة أن يمهّد الأرض ، وتوطئة لمن يلي الأمر بعده لئلا يتزع أحد يداً من طاعة ، وليعلم كل منهم أن العادات الجاهلية قد عميت مسالكها وخفيت معالمها (وإيم الله إن كان) زيد (خليقاً للإمارة) أي حقيقاً بها (وإن كان لمن أحب الناس إلى وإن هذا) أسامة بن زيد (لمن أحب الناس إلى بعده) أي بعد أبيه زيد . وفي الحديث جواز إمارة المولى وتولية الصغير على الكبير والمفضول على الفاضل . والحديث من إفراده ، وكان زيد من بني كلب ، أُسر في الجاهلية ، فاشتراه حكيم بن حزام لعتمته خديجة ، فاستوهبه النبي صلى الله عليه وآله وسلم منها وخيره لما طلب أبوه وعمه أن يفدياه : بين المقام عنده أو يذهب معهما ، فقال : يا رسول الله لا أختار عليك أحداً أبداً ، وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم له : أنت أخونا ومولانا . واستشهد زيد في غزوة مؤتة ، ومات أسامة ابن زيد بالمدينة أو بوادى القرى سنة خمس وأربعين ، وقيل قبل ذلك ، وكان قد سكن المزة من عمل دمشق مدة .

الحديث الثالث والعشرون

عن عائشة رضي الله عنهما قالت : دخل على عائشة والنبي صلى الله عليه وسلم شاهداً وأسامه بن زيد وزيد بن حارثة مضطجعان ، فقال : إن هذه الأقدام بعضها من بعض ، فسر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأعجبه ، فأخبر به عائشة .

(عن عائشة رضي الله عنها قالت : دخل على عائشة (قبل نزول الحجاب أو بعده وهي محتجبة . والقائف : هو الذي يلحق الفروع بالأصول بالشبه والعلامات ، والمراد به هنا مجزئ المدلجى (والنبي صلى الله عليه وآله وسلم شاهد وأسامه بن زيد وزيد بن حارثة مضطجعان) تحت كساء وأقدامهما ظاهرة (فقال) القائف (إن هذه الأقدام) أقدام أسامة وأبيه (بعضها من بعض ، قال : فسر بذلك) الذي قاله القائف (النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأعجبه ، فأخبر به عائشة) رضي الله عنها . قال الخطابي : في هذا الحديث دليل على ثبوت العمل بالقافة ، وصحة الحكم بقولهم في إلحاق الولد ، وذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يظهر السرور إلا بما هو حق عنده ، وكان الناس قد ارتابوا في زيد بن حارثة وابنه أسامة ، وكان زيد أبيض وأسامة أسود كما وقع في بعض الروايات ، فتمارى الناس في ذلك ، وتكلموا بقول كان يسوء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلما سمع قول المدلجى فرح به وسرى عنه . قال الشوكاني في نيل الأوطار : وقد أثبت الحكم بالقافة عمر بن الخطاب وابن عباس وعطاء والأوزاعي ومالك والشافعي ، وذهبت العترة والحنفية إلى أنه لا يعمل بقول القائف ، بل يحكم بالولد الذي ادعاه اثنان لها ، واحتج لهم صاحب البحر بحديث الولد للفراش ، ووجه الاستدلال به أن تعريف المسند إليه واللام الداخلة على المسند للاختصاص يفيدان الحصر ، ويجاب بأن حديث الباب بعد تسليم الحصر المدعى مخصص لعمومه ، فيثبت به النسب في مثل الأمة المشتركة إذا وطئها المالكون لها . وروى عن الإمام يحيى أن حديث القافة منسوخ ، ويجاب بأن الأصل عدم النسخ ، ومجرد دعواه بلا برهان كما لا تنفع المدعى لا تضر خصمه ،

وأما ما قيل من أن حديث مجزز لا حجة فيه ، لأنه إنما يعرف القائف بزعمه أن هذا الشخص من ماء ذاك لا إنه طريق شرعى فلا يعرف إلا بالشرع ، فيجانب بأن في استبشاره صلى الله عليه وآله وسلم من التقرير ما لا يخالف فيه مخالف ، ولو كان مثل ذلك لا يجوز في الشرع لقال له إن ذلك لا يجوز ، لا يقال إن أسامة قد ثبت فراش أبيه شرعاً وأنه لما وقعت القالة بسبب اختلاف اللون ، وكان قول المدلجى المذكور دافعاً لها ، لا اعتقادهم فيه الإصابة وصدق المعرفة ، استبشر صلى الله عليه وآله وسلم بذلك ، فلا يصلح التعلق بمثل هذا التقرير على إثبات أصل النسب ، لأننا نقول : لو كانت القيافة لا يجوز العمل بها إلا في مثل هذه الواقعة المتفقة مع مثل أولئك الذين قالوا مقالة السوء لما قرره صلى الله عليه وآله وسلم على قوله « هذه الأقدام بعضها من بعض » وهو في قوة هذا ابن هذا ، فإن ظاهره أنه تقرير للإلحاق بالقافة مطلقاً لا إلزام للنصم بما يعتقده ولا سيما والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لم ينقل عنه إنكار كونها طريقاً يثبت بها النسب حتى يكون تقريره لذلك من باب التقرير على مضى كافر إلى كنيسة ونحوه مما ثبت منه صلى الله عليه وآله وسلم إنكاره قبل السكوت عنه ، ومن الأدلة المقوية للعمل بالقافة حديث الملاعة حيث أخبر صلى الله عليه وآله وسلم بأنها إن جاءت به على كذا فهو لفلان ، وإن جاءت به على كذا فهو لفلان ، فإن ذلك يدل على اعتبار المشابهة ، لا يقال : لو كان ذلك معترراً لما لاعن بعد أن جاءت بالولد مشابهاً لأحد الرجال ، وتبين له صلى الله عليه وآله وسلم ذلك حتى قال : لولا الإيمان لكان لى ولها شأن . لأننا نقول إن النسب كان ثابتاً بالفراش ، وهو أقوى ما يثبت به ، فلا تعارضه القافة ، لأنها إنما تعتبر مع الاحتمال فقط ، ولا سيما بعد وجود الأيمان التى شرعها الله بين المتلاعنين ، ولم يشرع فى اللعان غيرها ، ولهذا جعلها صلى الله عليه وآله وسلم مانعة من العمل بالقافة ، وفى ذلك إشعار بأنه يعمل بقول القائف مع عدمها ، ومن المؤيدات للعمل بالقافة ما تقدم من جوابه صلى الله عليه وآله وسلم على أم سليم حيث قالت : أو تحتمل المرأة ؟ فقال : فبم يكون الشبه ، وقال : إن ماء الرجل إذا سبق ماء المرأة كان الشبه له ... الحديث ، كما تقدم لا يقال : إن بيان الشبه لا يدل على اعتباره فى الإلحاق ، لأننا نقول : إن إخباره صلى الله عليه وآله وسلم بذلك يستلزم أنه

• مناط شرعى وإلا لما كان للإخبار فائدة يعتد بها ، وأما عدم تمكينه صلى الله عليه وآله وسلم لمن ذكر أن ولده أسود من اللعان فلمخالفته لما يقتضيه الفراش الذى لا يعارضه العمل بالشبه . انتهى . وبهذا تعلم أن قول العيني لم تظهر المطابقة بين الحديث والترجمة بناء على مذهبه من عدم اعتماد قول القافة المخالف لأكثر علماء الحديث والمذاهب ، فلا يهولنك ذلك ، والله أعلم . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى النكاح .

الحديث الرابع والعشرون

وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ امْرَأَةً مِنْ بَنَى مَخْزُومٍ سَرَقَتْ ، فَقَالُوا : مَنْ يُكَلِّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا ، فَلَمْ يَجْتَرِءْ أَحَدٌ أَنْ يُكَلِّمَهُ ، فَكَلَّمَهُ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ ، فَقَالَ : إِنَّ بَنَى إِسْرَائِيلَ كَانَ إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكَوهُ ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ قَطَعُوهُ ، لَوْ كَانَتْ فَاطِمَةُ لَقَطَعْتُ يَدَهَا .

(وعنها) أى عن عائشة (رضى الله عنها أن امرأة من بنى مخزوم) تسمى فاطمة (سرق) حلياً (فقالوا : من يكلم فيها النبي صلى الله عليه وآله وسلم) حتى لا يقطع يدها (فلم يجترئ) يجسر أحد (أن يكلمه) فى ذلك (فكلمه أسامة بن زيد ، فقال) صلى الله عليه وآله وسلم له ولغيره (إن بنى إسرائيل كان إذا سرق فيهم الشريف تركوه) فلم يقطعوا يده (وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه ، لو كانت) أى السارقة (فاطمة) بنته صلى الله عليه وآله وسلم سرق (لقطع يدها) وخص المثل بفاطمة رضى الله عنها لأنها كانت أعز أهله ، وفيه منقبة عظيمة ظاهرة لأسامة .

الحديث الخامس والعشرون

عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْخُذُهُ وَالْحَسَنَ ، فَيَقُولُ : اللَّهُمَّ أَحِبَّهُمَا فَإِنِّي أُحِبُّهُمَا .

(عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يأخذه والحسن) بن علي بن أبي طالب (فيقول : اللهم أحبهما) بفتح الهمزة وكسر الحاء (فإنني أحبهما) بضم الهمزة والباء ، وهذه منقبة عظيمة لأسامة والحسن . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في فضائل الحسن والأدب ، النسائي في المناقب .

الحديث السادس والعشرون

عَنْ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا :
إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَجُلٌ صَالِحٌ .

(عن حفصة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لها :
إن عبد الله) بن عمر بن الخطاب أخاك (رجل صالح) وكان يكنى أبا عبد الرحمن
أسلم مع إسلام أبيه بمكة صغيراً ، وهاجر مع أبيه وأمه زينب ويقال رابطة
بنت مظعون أخت عثمان وقدامة بن مظعون ، وهو ابن عشر ، وشهد
المشاهد كلها بعد بدر وأحد ، واستصغر يوم أحد ، وشهد الخندق وهو ابن
خمس عشرة سنة ، وكان عالماً مجتهداً لزوماً للسنة ، فروراً من البدعة ، ناصحاً
للأمة . وروى ابن وهب عن مالك قال : بلغ عبد الله بن عمر ستاً وثمانين
سنة ، وأقضى في الإسلام ستين سنة ، ونشر نافع عنه علماً جماً . وقال سفيان
النورى : كان من عادة ابن عمر أنه إذا أعجبه شيء من ماله تصدق به ، وكان
رفيقه عرفوا ذلك ، فربما شمر أحدهم ولزم المسجد والإقبال على الطاعة ، فإذا
راه ابن عمر على تلك الحال أعتقه ، ففعل له : إنهم يخذعونك ، فقال : من
خذعنا بالله انخذعنا له . وقال نافع : ما مات ابن عمر حتى أعتق ألف إنسان
أو زاد عليه ، وكان مولده في السنة الثانية أو الثالثة من المبعث ، وتوفي في
أوائل سنة ثلاث وسبعين ، وكان سبب موته أن الحجاج دس له رجلاً قد سم
زج رحمه ، فزحمه في الطريق وطعنه في ظهر قدمه ، ففرض بها إلى أن مات .
وأكثر الشاه ولي الله المحدث الدهلوى رحمه الله من ذكر فضائله في أول المصنفى
شرح الموطأ بالفارسية . وقال في الفتح : هو أحد العبادة وفقهاء الصحابة
والمكثرين منهم . زاد القسطلانى : وكان له من الولد : عبد الله وأمه صفية
بنت أبى عبيد ، وسالم أمه أم ولد ، وعبيد الله وعبد الرحمن وعاصم وحمزة
وواقد وزيد وبلال .

الحديث السابع والعشرون

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ جَلَسَ إِلَى جَنْبِهِ غُلَامٌ فِي مَسْجِدٍ بِالشَّامِ ، وَكَانَ قَدْ قَالَ اللَّهُمَّ يَسِّرْ لِي جَلِيسًا صَالِحًا ، فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : مِمَّنْ أَنْتَ ؟ قَالَ : مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ ، قَالَ : أَلَيْسَ فِيكُمْ صَاحِبُ السَّرِّ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ ، يَعْنِي حُذَيْفَةَ ، قَالَ : بَلَى ، قَالَ : أَلَيْسَ فِيكُمْ الَّذِي أَجَارَهُ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الشَّيْطَانِ ، يَعْنِي عَمَّارًا ، قَالَ : بَلَى ، قَالَ : أَلَيْسَ فِيكُمْ صَاحِبُ السَّوَاكِ أَوْ السَّرَارِ ؟ قَالَ : بَلَى ، قَالَ : كَيْفَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَقْرَأُ : « وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى » ؟ قَالَ : وَالذِّكْرِ وَالْأُنْثَى ، قَالَ : مَازَالَ بِي هَوْلَاءَ حَتَّى كَادُوا يَسْتَنْزِلُونِي عَنْ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(عن أبي الدرداء رضى الله عنه أنه جلس إلى جنبه غلام) وهو علقمة بن قيس (فى مسجد بالشام ، وكان قد قال) هذا الغلام (اللهم يسر لى جليسا صالحا ، فقال أبو الدرداء : ممن أنت ؟ قال) علقمة (من أهل الكوفة ، قال : أليس فيكم صاحب السر الذى لا يعلمه غيره ، يعنى حذيفة) بن اليمان (قال : بلى ، قال : أليس فيكم الذى أجاره الله على لسان نبيه صلى الله عليه وآله (وسلم من الشيطان ، يعنى عماراً) بن ياسر (قال : بلى ، قال : أليس فيكم صاحب السواك أو السرار) بكسر السين ، من السر ، يعنى عبد الله بن مسعود ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يحجبه إذا جاء ولا يخفى عنه سره (قال : بلى ، قال) أبو الدرداء (كيف كان عبد الله يقرأ « والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى » ؟ قال) أى علقمة (والذكر والأنثى ، قال) أبو الدرداء (مازال بى هولاء) أى أهل الشام (حتى كادوا يستنزلونى عن شىء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) وهو قوله « والذكر والأنثى » بغير « وما خلق » والقراءة المتواترة بإثباتها ، لكنها لم تبلغهما ، فاقصرنا على ما سمعناه . وفى الحديث منقبة عمار وحذيفة ، وكم لهما من مناقب عظيمة شهيرة لا تحفى على من مارس صحف السنن المطهرة وكتب السيرة الحسنة .

الحديث الثامن والعشرون

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينٌ وَإِنَّا أَمِينُنَا آيَتُهَا الْأُمَّةُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ .

(عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : لكل أمة) من الأمم (أمين) أى ثقة رضى (وأن أميننا آيتها الأمة أبو عبيدة بن الجراح) يجتمع مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في فهر ، وأمه من بنى الحارث بن فهر ، أسلمت ، وقتل أبوه كافراً يوم بدر ، ويقال : إنه هو قتله ، وتوفى أبو عبيدة وهو أمير على الشام من قبل عمر بالطاعون سنة ثمان عشرة ، وكان طويلاً نحيفاً ، أثرم الثنيتين ، خفيف اللحية . والأثرم : الساقط الثنية ، وسبب ثرمه أنه كان انتزع سهمين من جبهة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد بثنيتيه فسقطتا ، وهذه الصفة وإن كانت مشتركة بين أى عبيدة وغيره من الصحابة ، إذ كل أمين بلا ريب ، لكن السياق مشعر بأن له مزيداً في ذلك ، فإذا خص صلى الله عليه وآله وسلم أحداً من أجلاء الصحابة بفضيلة وصفه بها أشعر بقدر زائد في ذلك على غيره ، كوصفه عثمان رضى الله عنه بالحياء . وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل ، والنسائي في المناقب .

الحديث التاسع والعشرون

عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَى عَاتِقِهِ يَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُ فَأَجِبْهُ .

(عن البراء) بن عازب (رضى الله عنه قال : رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم) والحسن بن عليّ) بن أبي طالب (على عاتقه) بين منكبه وعنقه (يقول : اللهم إني أحبه فأجبه) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل ، والترمذي في المناقب ، وكذا النسائي ، وكان مولده في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الأكثر ، وقيل بعد ذلك ، ومات بالمدينة مسموماً سنة خمسين ، ويقال قبلها ، ويقال بعدها .

الحديث الثلاثون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَشْبَهَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

(عن أنس رضي الله عنه قال : لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم من الحسن بن علي) وهذا الحديث أخرجه الترمذي في المناقب وقال في الفتح : هذا يعارض رواية ابن سيرين في حق الحسين : كان أشبههم بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم . رواه البخاري . ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال : ما وقع في رواية الزهري في حياة الحسن ، لأنه يومئذ كان أشد شبهاً بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم من أخيه الحسين . وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما هو ظاهر من سياقه ، والمراد بمن فضل الحسين عليه في الشبه كان من عدا الحسن . ويحتمل أن يكون كل منهما أشد شبهاً به في بعض أعضائه ، فقد روى الترمذي وابن حبان من طريق هانيء بن هانيء عن علي قال : الحسن أشبه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما بين الرأس إلى الصدر ، والحسين أشبه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما كان أسفل من ذلك . ووقع في رواية عبد الأعلى عن معمر عند الإسماعيلي في رواية الزهري هذه : وكان أشبههم وجهاً بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم . وهو يؤيد حديث علي هذا . والذين كانوا يشبهون بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم غير الحسن والحسين : جعفر بن أبي طالب وابنه عبد الله بن جعفر ، وقثم بن العباس بن عبد المطلب ، وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ، ومسلم بن عقيل بن أبي طالب ، ومن غير بني هاشم : السائب بن يزيد المطلبي الجد الأعلى للإمام الشافعي ، وعبد الله بن عامر بن كرز العبشمي ، وكابس بن ربيعة بن عدى . فهؤلاء عشرة نظمهم أبو الفتح بن سيد الناس ، والحافظ أبو الفضل بن الحسين ، والحافظ ابن حجر . قال الحافظ : ووجدت بعد ذلك أن فاطمة عليها السلام كانت تشبهه ، فالجميع أحد عشر ، ثم وجدت أن إبراهيم ولده كان يشبهه ثم وجدت في قصة جعفر بن أبي طالب أن ولديه عبد الله وعوناً كانا يشبهانه . ونظم أبو الوليد بن الشحنة قاضي حلب خمس عشرة نفساً كانوا يشبهونه صلى

الله عليه وآله وسلم . والمهدى الذى يخرج فى آخر الزمان جاء أنه يشبهه ،
ويواطىء اسمه واسم أبيه اسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم واسم أبيه . وذكر
أبو يونس فى تاريخ مصر عبد الله بن أبى طلحة الخولانى ، وأنه شهد فتح
مصر ، وأمره عمر بأن لا يمشى إلا مقنعا لأنه كان يشبه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ،
قال : وكان له عبادة وفضل . قال القسطلانى : المراد أشبهه فى
بعض الأعضاء ، وإلا فتمام حسنه صلى الله عليه وآله وسلم منزله عن الشريك
كما قال الأبوصيرى رحمه الله :

منزه عن شريك فى محاسنه فجوهر الحسن فيه غير منقسم

الحديث الحادى والثلاثون

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَسَأَلَهُ رَجُلٌ عَنِ الْمُحْرَمِ يَقْتُلُ
الذُّبَابَ ، فَقَالَ : أَهْلُ الْعِرَاقِ يَسْأَلُونَ عَنِ الذُّبَابِ ، وَقَدْ قَتَلُوا ابْنَ
أَبْنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
هُمَا رِيحَانَتَايَ مِنَ الدُّنْيَا .

(عن ابن عمر رضى الله عنهما وسأله رجل) من أهل العراق كما عند
الترمذى (عن المحرم يقتل الذباب) ما يلزمه إذا قتلها وهو محرم . وفى رواية
جرير بن حازم : سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب . وكذا فى
رواية مهدي بن ميمون . قال فى الفتح : يحتمل أن يكون السؤال وقع عن
أمرين (فقال) أى ابن عمر متعجباً من كونهم يسألون عن الشيء الخفير
ويفرطون فى الشيء الخطير (أهل العراق يسألون عن الذباب) ما يلزم المحرم
إذا قتله (وقد قتلوا ابن ابنة رسول الله صلى الله عليه وآله) (وسلم) الحسين
(وقال النبي صلى الله عليه وآله) (وسلم : هما) أى الحسنان (ريحانتاى
من الدنيا) ووجه التشبيه أن الولد يشم ويقبل . وعند الترمذى من حديث أنس
رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يدعو الحسن والحسين
فيشتمهما ويضمهما إليه . وعند الطبرانى بعد قوله « من الدنيا أشمهما » وقوله
« من الدنيا » كقوله صلى الله عليه وآله وسلم : حبيب إلى من دنيا كم الطيب
والنساء ، أى نصيبى . قال القسطلانى : ويحتمل أن يكون ابن عمر أجاب
السائل عن خصوص ما سأل عنه ، لأنه لا يحل له كتمان العلم إلا إن حل على أن
السائل كان متعنتاً . انتهى . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الأدب ، والترمذى
فى المناقب . وكان مولد الحسين فى شعبان سنة أربع فى قول الأكثر ، وقتل
يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بكربلاء من أرض العراق ، وكان أهل الكوفة
لما مات معاوية واستخلف يزيد كاتبوا الحسين بأنهم فى طاعته ، فخرج الحسين
إليهم ، فسبقه عبد الله بن زياد إلى الكوفة ، فخذل غالب الناس عنه ، فتأخروا
رغبة ورهبة ، وقتل ابن عمه مسلم بن عقيل ، وكان الحسين قد قدمه قبله
ليبايع له الناس ، ثم جهز إليه عسكرياً فقاتلوه إلى أن قتل هو وجماعة من أهل

بيته . والقصة مشهورة فلا نطيل بشرحها . وللشاه عبد العزيز الدهلوي كتاب في ذلك سماه سر « الشهادتين » وهو نفيس مختصر جيد جداً ، وقد طبع بالهند مراراً وترجم بالهندية ، ولهما رضى الله عنهما مناقب كثيرة لا يسع المقام بسطها ، منها حديث أبي بكره عند البخارى قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على المنبر والحسن إلى جنبه ينظر إلى الناس مرة وإليه مرة ويقول : ابني هذا سيد ، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين . انتهى : ووقع ذلك كما قاله صلى الله عليه وآله وسلم لما وقع بينه وبين معاوية بسبب الخلافة ، وكان المسلمون يومئذ فرقتين : فرقة مع الحسن ، وفرقة مع معاوية ، وكان الحسن يومئذ أحق الناس بالخلافة ، فدعاه ورعه وشفقته على المسلمين إلى ترك الملك والدنيا رغبة فيما عند الله عز وجل ، ولم يكن ذلك لقلة ولا ذلة ، فقد بايعه على الموت أربعون ألفاً ، وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : ارقبوا محمداً في أهل بيته . رواه البخارى . أى احفظوه . والمراد أولاده وأزواجه والحسن والحسين وعلى منهم ، لأنه كان من أهل بيته لمعاشرته فاطمة بنته وملازمته له .

الحديث الثاني والثلاثون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : ضَمَّنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى صَدْرِهِ وَقَالَ : اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْحِكْمَةَ ، وَفِي رِوَايَةٍ : اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : ضمني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى صدره وقال : اللهم علمه الحكمة . وفي رواية : اللهم علمه الكتاب) والحكمة هي الإصابة في غير النبوة ، وقيل : معرفة الدين والتفقه فيه والاتباع له . وقال الشافعي : الحكمة سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . ويؤيده قوله تعالى : « يعلمهم الكتاب والحكمة » . وقيل : هي الفهم عن الله . وقيل : ما يشهد العقل بصحته . وقيل : نور يفرق به بين الإلهام والوسواس . وقيل : سرعة الجواب بالصواب . وقيل : هي الفصل بين الحق والباطل . وأولى الأقوال وأحكمها قول الشافعي المذكور . وقد بسط ابن عادل الكلام على تفسير الحكمة فليراجع . وعند البغوي في معجمه أنه صلى الله عليه وآله وسلم دعا لابن عباس فقال : اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل . ورواه أحمد والطبراني والبخاري . وعند الضحاك : علمه تأويل القرآن . وعند أبي زرعة الدمشقي في تاريخه عن ابن عمر أنه قال : ابن عباس أعلم الناس بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن أبي خيثمة نحوه بإسناد حسن . وعن أبي وائل قال : قرأ ابن عباس سورة النور ثم جعل يفسرها ، فقال رجل : لو سمعت هذا الدليم لأسلمت . رواه يعقوب بن أبي سفيان في تاريخه بإسناد صحيح . ورواه أبو نعيم في الحلية من وجه آخر بلفظ سورة البقرة ، وزاد : إنه كان على الموسم سنة خمس وثلاثين ، كان عثمان أرسله لما حصر . وعنده عن ابن مسعود قال : لو أدرك ابن عباس أسناننا ما عاشره منا رجل . وإسناده صحيح . وكان يقول : نعم تربخان القرآن ابن عباس . وروى هذه الزيادة ابن سعد من وجه آخر عنه . وبالجملية فقد كان رضي الله عنه من أعلم الصحابة بتفسير القرآن . والصحيح من تفسيره ما رواه البخاري في الصحيح والذي يتداوله الناس اليوم ، وهو في مجلد ضخيم ، وفيه تفسير

كل آية من آى القرآن ، فلم يثبت أنه من كلامه رضى الله عنه أو جمعه وفيه ما لا ينبغي نسبته إليه ، فتأمل . وهو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولد قبل الهجرة بثلاث سنين بالشعب قبل خروج بنى هاشم منه ، وحنكه صلى الله عليه وآله وسلم بريقه ، وكان طويلاً أبيض جسيماً وسيماً صبيح الوجه . قال مسروق : كنت إذا رأيت ابن عباس قلت : أجمل الناس ، فإذا تكلم قلت : أفصح الناس ، وإذا تحدثت قلت : أعلم الناس . وقال عطاء : كان ناس يأتون ابن عباس فى الشعر والأنساب ، وناس يأتون لأيام العرب ووقائعها ، وناس يأتون للعلم والفقه ، فما منهم صنف إلا ويقبل عليهم بما شاءوا . وقال فيه عمر بن الخطاب : عبد الله فقى كهول ، له لسان سيول وقلب عقول . وقال طاوس : أدركت نحو خمسمائة من الصحابة إذا ذكروا ابن عباس فخالفوه لم يزل يقررهم حتى ينتهوا إلى قوله . وتوفى رضى الله عنه بالطائف بعد أن عمى سنة ثمان وستين وهو ابن سبعين سنة ، وصلى عليه محمد بن الحنفية . قال فى الفتح : وكان من علماء الصحابة حتى كان عمر يقدمه مع الأشياخ وهو شاب .

الحديث الثالث والثلاثون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى زَيْدًا وَجَعْفَرًا وَأَبْنَ رَوَاحَةَ ، وَذَكَرَ بَاقِيَ الْحَدِيثِ ، وَهَذَا تَقَدَّمَ ، ثُمَّ قَالَ : فَأَخَذَهَا - يَعْنِي الرَّايَةَ - سَيْفٌ مِنْ سَيْوفِ اللَّهِ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ .

(عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نعى زيدا)
 أى ابن حارثة (وجعفرأ) أى ابن أبي طالب (وابن رواحة) عبد الله (للناس)
 أى أخبرهم بموتهم فى غزوة مؤتة (قبل أن يأتيهم خبرهم) وذلك أنه صلى الله عليه وآله وسلم أرسل سرية إليها واستعمل عليهم زيدا وقال : إن أصيب فجعفر ، وإن أصيب فابن رواحة ، فخرجوا وهم ثلاثة آلاف ، فتلاقوا مع الكفار فاقتتلوا فكان كما قال صلى الله عليه وآله وسلم (فقال : أخذ الراية زيد فأصيب) أى قتل (ثم أخذ جعفر فأصيب ، ثم أخذ ابن رواحة فأصيب)
 قال ذلك (وعينه تذر فان) تسيلان بالدموع (حتى أخذ سيف من سيوف الله) عز وجل . وفى الجناز : فأخذها خالد بن الوليد من غير إمرة منه صلى الله عليه وآله وسلم ، لكنه رأى المصلحة فى ذلك فأخذ الراية (حتى فتح الله عليهم) على يد خالد ، فانحاز بالمسلمين حتى رجعوا سالمين . وفى حديث أبى قتادة : ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : اللهم إني سيف من سيوفك فأنت تنصره . فمن يومئذ سمي سيف الله . وفى حديث عبد الله بن أبى أوفى مما أخرجه الحاكم وابن حبان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لا تؤذوا خالداً فإنه سيف من سيوف الله صبه على الكفار ، وهو خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب ، يجتمع مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومع أبى بكر فى مرة بن كعب ، ويكنى أبا سليمان ، أسلم فى هذة الحديبية ، وعزماته يوم مؤتة وفى الردة وبدء فتوح العراق وجميع فتوح الشام أكثر من أن تحصى ، إذ كان له فيه العناء العظيم الحفيل والبلاء الحسن الجميل . وتوفى بجمص سنة إحدى وعشرين حثف أنفه وعمره بضع وأربعون سنة فى خلافة عثمان رضى الله عنه . وبذلك جزم ابن نمير .

الحديث الرابع والثلاثون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : اسْتَقْرُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ : مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - فَبَدَأَ بِهِ - وَسَالِمٍ مَوْلَى أَبِي حُذَيْفَةَ ، وَأَبِي بَنِي كَعْبٍ ، وَمُعَاذِ ابْنِ جَبَلٍ .

(عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : استقروا القرآن من أربعة : من عبد الله بن مسعود ابن غافل بن حبيب بن شميخ الهذلي ، وكان إسلامه قديماً في أول الإسلام وكان سادس ستة فيه ، وهو من القراء المشهورين ومن جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وهاجر الهجرتين وصلى إلى القبلتين ، وشهد بدرًا والحديبية ، وشهد له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالجنة ، وكان قصيراً نحيفاً يكاد طوال الرجال يوازونه جلوساً وهو قائم ، توفي سنة اثنتين وثلاثين وقد جاوز الستين ودفن بالبقيع ، وصلى عليه عثمان رضى الله عنهما ، وكان له من الولد : عبد الرحمن وبه يكنى ، وعتبة ، وأبو عبيدة واسمه عامر . قال في الفتح : وولى بيت المال بالكوفة لعمر وعثمان ، وقدم في آخر عمره المدينة ، وكان من علماء الصحابة ومن انتشر علمه بكثرة أصحابه والآخذين عنه . وقد روى الحاكم وغيره عن حذيفة قال : لقد علم المحفوظون من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن ابن أم عبد من أقربهم إلى الله وسيلة يوم القيامة (و) من (سالم مولى أبي حذيفة و) من (أبي بن كعب و) من (معاذ بن جبل) رضى الله عنهم ورضوا عنه . وعن أبي موسى الأشعري قال : قدمت أنا وأخى من اليمن فكنتنا حيناً ما نرى إلا أن عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما نرى من دخوله ودخول أهله على النبي صلى الله عليه وآله وسلم . رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي . وكان ابن مسعود يلج على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويلبسه نعليه ويمشي أمامه ومعه ويستتره إذا اغتسل . وقال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إذ ذلك على أن ترفع الحجاب وأن تسمع سوادى حتى أنهاك . أخرجه مسلم . وقال صلى الله عليه وآله وسلم : من أحب أن يقرأ القرآن غضاً كما نزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد . وقال فيه عمر : كنيف مليء علماً .

الحديث الخامس والثلاثون

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا اسْتَعَارَتْ مِنْ أَسْمَاءَ قِلَادَةً فَهَلَكَتْ ،
فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي طَلَبِهَا ،
فَأَذَرَكْتَهُمُ الصَّلَاةَ ، فَصَلُّوا بِغَيْرِ وُضُوءٍ ، فَلَمَّا أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ شَكُّوا ذَلِكَ إِلَيْهِ ، فَتَزَلَّتْ آيَةُ التَّيْمِمِ ، ثُمَّ ذَكَرَ بَاقِيَ الْحَدِيثِ ،
وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي كِتَابِ التَّيْمِمِ .

(عن عائشة رضى الله عنها أنها استعارت من أسماء) بنت أبى بكر الصديق
وهى أختها (قلادة) بكسر القاف ، قيل : كان ثمنها اثني عشر درهماً
(فهلكت) أى ضاعت (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ناساً
من أصحابه فى طلبها) وفى التيمم : رجلاً ، وفسر بأنه أسيد بن حضير (فأذركتهم
الصلاة فصلوا بغير وضوء) لم أقف على تعيين هذه الصلاة (فلما أتوا النبى
صلى الله عليه وآله وسلم شكوا ذلك) الذى وقع لهم من فقد الماء وصلاتهم
بغير وضوء (إليه) صلى الله عليه وآله وسلم (فتزلت آية التيمم) التى فى سورة
المائدة (ثم ذكر باقى الحديث ، وقد تقدم فى كتاب التيمم) فلا حاجة إلى
إعادته . والغرض من هذا الحديث هنا منقبة عائشة التى جعل الله بها للمسلمين
بركة ومخرجاً من مضايقة وكربة ، وهى الصديقة بنت الصديق القرشية
التيمنية ، وأمها أم رومان ابنة عامر بن عويمر ، وولدت فى الإسلام قبل
الهجرة بثمان سنين أو نحوها ، ومات النبى صلى الله عليه وآله وسلم ولها نحو
ثمانية عشر عاماً ، وقد حفظت عنه شيئاً كثيراً حتى قيل : إن ربيع الأحكام
الشرعية منقول عنها . قال عطاء بن أبى رباح : كانت أفقه الناس وأعلمهم
وأحسنهم رأياً فى العامة . وقال ابن الزبير : ما رأيت أحداً أعلم بفقهه ولا بطب
ولا بشعر من عائشة . وقال الزهرى : لو جمع علم عائشة إلى علم جميع أزواج
النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعلم جميع النساء لكان علم عائشة أفضل . ومن
خصائصها أنها كانت أحب أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وبرأها
الله مما رماها به أهل الإفك ، وأنزل فى عذرها وبراءتها وحياً يتلى فى محاريب
المسلمين إلى يوم الدين ، والحمد لله رب العالمين ، وتوفيت سنة ثمان وخمسين

من الهجرة في خلافة معاوية وقد قاربت السبعين ، وذلك ليلة الثلاثاء لسبع عشرة خلت من رمضان ، وصلى عليها أبو هريرة رضى الله عنه . وعند البخارى عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوماً : يا عائش ، هذا جبريل يقرئك السلام ، فقلت : عليه السلام ورحمة الله وبركاته ، ترى ما لا أرى . وعنده عن أبي موسى الأشعرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا ... الحديث . وفيه فضل عائشة على النساء ، أى نساء هذه الأمة ، كفضل الثريد على سائر الطعام . قال الشيخ تقي الدين السبكي : هذا الأمر لا صارف لحمله عن الوجوب ، وحكمه صلى الله عليه وآله وسلم على الواحد حكمه على الجماعة ، فيلزم من هذا وجوب محبتها على كل أحد . وقال صلى الله عليه وآله وسلم فيها ما لا يحصى من الفضل ، ونطق القرآن العزيز في شأنها بما لم ينطق به في غيرها . وأما بقية أزواجه غير خديجة فلا يبلغن هذه المرتبة ، لكننا نعلم لحفصة بنت عمر من الفضائل كثيراً ، فما أشبه أن تكون هى بعد عائشة . والكلام في التفضيل صعب ، ولا ينبغي التكلم إلا بما ورد والسكوت عما سواه وحفظ الأدب . وقال المتولى : والأولى بالعاقل أن لا يشتغل بمثل ذلك . وقال عمار ابن ياسر في خطبته بالكوفة : إني لأعلم إنها زوجته في الدنيا والآخرة ، ولكن الله ابتلاكم لتبعوه أو إياها كما في البخارى . وفيه عن عروة بن الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما كان في مرضه ، أى الذى توفى فيه ، جعل يلور في نسائه ويقول : أين أنا غداً ، أين أنا غداً ، حرصاً على بيت عائشة . قالت عائشة : فلما كان يومى سكن . وعن هشام عن أبيه عروة قال : كان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة ... الحديث ، وفيه : يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحى وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها . رواه البخارى . وكفاها بهذا شرفاً وفخراً . قال في الفتح : وفي هذا الحديث منقبة عظيمة لعائشة . وقد استدل به على فضل عائشة على خديجة ، وليس ذلك بلازم ، ثم ذكر وجوهاً لذلك . وقال السبكي الكبير : الذى ندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة ، والخلاف شهير ، ولكن الحق أحق أن يتبع . وقال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية رحمه الله : جهات الفضل بين خديجة وعائشة متقاربة ، وكأنه رأى التوقف . وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله : إن أريد بالتفضيل كثرة الثواب عند الله فذاك أمر لا يطلع

عليه ، فإن عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح ، وإن أريد كثرة العلم فعائشة لا محالة ، وإن أريد شرف الأصل ففاطمة لا محالة ، وهي فضيلة لا يشارك فيها غير أخواتها ، وإن أريد شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها . قال الحافظ ابن حجر : قلت : امتازت فاطمة عن أخواتها بأنهنّ متن في حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وأما ما امتازت به عائشة من فضل العلم فإن لخديجة ما يقابله وهي أنها أول من أجاب إلى الإسلام ودعا إليه وأعان على نبوته بالنفس والمال والتوجه التام ، فلها أجر مثل من جاء بعدها ، ولا يقدر ذاك إلا الله تعالى . وقد انعقد الإجماع على أفضلية فاطمة ، وبقي الخلاف بين عائشة وخديجة . انتهى .

الحديث السادس والثلاثون

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ يَوْمٌ بُعِثَ يَوْمًا قَدَّمَهُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ افْتَرَقَ مَلَأُهُمْ ، وَقُتِلَتْ سَرَوَاتُهُمْ وَجَرَحُوا ، فَقَدَّمَهُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دُخُولِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ .

(عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان يوم بعث) بضم الموحدة وتخفيف العين المهملة وبعد الألف مثلثة ، وروى بالغين المعجمة . قال الحافظ : وهو تصحيف غير مصروف للتأنيث والعلمية لأنه اسم بقعة . قال ابن قرقول : على ميلين من المدينة ، وقع فيها حرب بين الأوس والخزرج ، وكان سبب ذلك أن من قاعدتهم أن الأصيل لا يقتل بالخليف ، فقتل رجل من الأوس حليفاً للخزرج ، فأرادوا أن يقيده ، فامتنعوا ، فوقعت الحرب بينهم ، لذلك ، قيل : بقيت الحرب بينهم مائة وعشرين سنة حتى جاء الإسلام ، وكان رئيس الأوس فيه حضيراً والد أسيد ، وكان أيضاً فارسهم . قال أبو أحمد العسكري : قال بعضهم : كان يوم بعث قبل قدومه صلى الله عليه وآله وسلم المدينة بخمس سنين ، وقتل حضير وكثير من رؤسائهم وأشrafهم ، وكان ذلك اليوم (يوماً قدمه الله لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم) إذ لو كانوا أحياء لاستكبروا عن متابعتة صلى الله عليه وآله وسلم ولمنع حب رياستهم عن حب دخول رئيس عليهم (فقدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) (وسلم) المدينة (و) الحال إنه (قد افترق ملأهم) أى جماعتهم (وقتلت) مبنياً للمفعول (سرواتهم) خيارهم وأشrafهم (وجرحوا) من الجرح ، وقيل : خرجوا من الحرج ، وعن المستملى : بالخاء المعجمة من الخروج ، أى خرجوا من أوطانهم ، وصوب ابن الأثير الأول وغيره الثالث ، والله أعلم (فقدمه الله) بتشديد الدال ، أى ذلك اليوم (لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم) (وسلم) فى دخولهم فى الإسلام (فكان فى قتل من قتل من أشrafهم ممن كان يأنف أن يدخل فى الإسلام مقدمات الخير ، وقد كان بقى منهم من هذا النحو عبد الله ابن أبى ابن سلول ، وقصته فى أنفته وتكبره مشهورة لا تخفى ، أورد البخارى

هذا الحديث في باب مناقب الأنصار ، وهو جمع نصير والنسبة أنصاري ،
وليس نسبة لأب ولا أم ، بل سموا بذلك لما فازوا به دون غيرهم من نصرته
صلى الله عليه وآله وسلم وإيوائه وإيواء من معه ومواساتهم بأنفسهم وأموالهم .
والأنصار : هم ولد الأوس والخزرج وحلفاؤهم أبناء حارثة وهو اسم إسلامي ،
واسم أمهم قبيلة . قال في الفتح : وأبوهم حارثة بن عمرو بن عامر الذي يجمع
أنساب الأزد . انتهى . فهما في الأصل من اليمن من قبيلة أزد ، وتسمى أسد ،
وليسوا من قريش قوم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، كما حقق ذلك أهل
السير في كتبهم .

الحديث السابع والثلاثون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
لَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ أَمْرَاءَ مِنَ الْأَنْصَارِ .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم) قال : لولا الهجرة (أمر ديني وعبادة مأمور بها التي لا يجوز تبديلها) لكنت أمراء من الأنصار (أى لانتسبت إلى دارهم المدينة ، ولتسميت باسمهم وانتسبت إليهم كما كانوا يتناسبون بالحلف ، لكن خصوص الهجرة سبقت فمنعت من ذلك ، وهى أعلى وأشرف ، فلا تتبدل بغيرها ، وليس المراد الانتقال عن نسب آبائهم ، لأنه ممنوع قطعاً لاسيما ونسبه صلى الله عليه وآله وسلم أشرف الأنساب ، وكذا ليس المراد النسب الاعتقادى ، فإنه لا معنى للانتقال إليه ، فالمراد النسبة البلدية ، وكانت المدينة دار الأنصار والهجرة إليها أمراً واجباً ، أى لولا أن النسبة الهجرية لا يسعنى هجرها لانتسبت إلى داركم ، ويحتمل أنه لما كانوا أخواله لكون أم عبد المطلب منهم أراد أن ينتسب إليهم لهذه الولادة لولا مانع الهجرة . قاله محيي السنة ، وتلخيصه : لولا فضلى على الأنصار لكنت واحداً منهم . وهذا تواضع منه صلى الله عليه وآله وسلم ، وحث للناس على إكرامهم واحترامهم ، والمراد تألفهم واستطابة نفوسهم والثناء عليهم فى دينهم حتى رضى أن يكون واحداً منهم ، لولا ما يمنعه من الهجرة التى لا يجوز تبديلها ، وأطال الخطابى فى ذلك بما لا طائل تحته .

الحديث الثامن والثلاثون

عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
الْأَنْصَارُ لَا يُحِبُّهُمْ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَبْغُضُهُمْ إِلَّا مُنَافِقٌ ، فَمَنْ أَحَبَّهُمْ
أَحَبَّهُ اللَّهُ ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ أَبْغَضَهُ اللَّهُ .

(عن البراء رضى الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم :
الأنصار لا يحبهم) كلهم (إلا مؤمن) كامل الإيمان (ولا يبغضهم) كلهم
من جهة نصرتهم للرسول صلى الله عليه وآله وسلم (إلا منافق) وفي مستخرج
أبى نعيم من حديث البراء : من أحب الأنصار فبحبى أحبهم ، ومن أبغض
الأنصار فببغضى أبغضهم . وهو يؤيد مامر من تقدير من جهة نصرتهم للرسول .
وعن أنس يرفعه : آية الإيمان حب الأنصار ، وآية النفاق بغض الأنصار .
رواه البخارى . قال ابن التين : المراد حب جميعهم وبغض جميعهم ، لأن
ذلك إنما يكون للدين ، ومن أبغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض فليس داخلًا في
ذلك . قال فى الفتح : وهو تقرير حسن (فمن أحبهم أحبه الله ، ومن أبغضهم
أبغضه الله) وإنما خصوا بذلك لما فازوا به دون غيرهم من القبائل من إيوائه
صلى الله عليه وآله وسلم ومواساته بأنفسهم وأموالهم ، فكان صنعهم لذلك
موجباً لمعاداتهم جميع الفرق الموجودين إذ ذاك من عرب وعجم ، والعداوة تجر
البغض ، ثم إن ما اختصوا به موجب للحسد ، والحسد يجر إلى البغض أيضاً ،
فمن ثم حذر صلى الله عليه وآله وسلم من بغضهم ورغب فى حبهم حتى جعله
من الإيمان ، والنفاق تنويهاً بفضلهم . وهذا جارٍ باطراد فى أعيان الصحابة
لتحقيق الاشتراك فى الإكرام لما لهم من حسن الغناء فى الدين ، وإن وقع من
بعضهم لبعض بغض بسبب الحروب الواقعة بينهم ، فذاك من غير هذه الجهة ،
بل لما طرأ من المخالفة ، ومن ثم لم يحكم بعضهم على بعض بالنفاق ، وإنما
حالهم فى ذلك حال المجتهدين فى الأحكام : للمصيب أجران وللمخطئ أجر
واحد . وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الإيمان والترمذى والنسائى فى المناقب ،
وابن ماجه فى السنة .

الحديث التاسع والثلاثون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
النِّسَاءَ وَالصَّبِيَّانَ مُقْبِلِينَ مِنْ عُرْسٍ ، فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُمْتَلًا ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ . قَالَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ .

(عن أنس رضي الله عنه قال : رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
النساء والصبيان مقبلين من عرس) بضم العين (فقام النبي صلى الله عليه وآله
(وسلم ممثلاً) أى منتصباً قائماً . قال السفاقي وابن التين : كذا وقع رباعياً ،
والذى ذكره أهل اللغة : مثل الرجل بفتح الميم وضم المثلثة ، مثولاً إذا انتصب
قائماً ثلاثي . انتهى . وقال العيني : كان غرضه الإنكار على الذى وقع هنا
وليس بموجبه ، لأن ممثلاً معناه مكلفاً نفسه ذلك ، وطالباً ذلك ، فلذلك
عدى فعله ، وأما مثل الثلاثي فهو لازم غير متعد ، وفى النكاح قام ممتناً ،
أى قام قياماً طويلاً ، أو هو من الامتنان ، لأن من قام له صلى الله عليه وآله
وسلم فقد امتن عليه بشيء لا أعظم منه ، فكأنه قال : يمتن عليهم بمحبته ،
ويؤيده قوله بعد (فقال : اللهم أنتم من أحب الناس إليَّ . قالها ثلاث مرات)
وتقديم لفظ « اللهم » للتبرك أو للاستشهاد بالله فى صدقه . وهذا الحديث
أخرجه أيضاً فى النكاح ، ولا ينافى أحبيه أحد إليه غير الأنصار ، لأن الحكم
للכל بشيء لا ينافى الحكم به لفرد من أفراد ، فلا تعارض بينه وبين قوله
« أبو بكر » فى جواب من قال : من أحب الناس إليك ؟ قال : أبو بكر .

الحديث الأربعون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي رِوَايَةٍ قَالَ : جَاءَتْ أَمْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهَا صَبِيٌّ لَهَا ، فَكَلَّمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّكُمْ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ ، مَرَّتَيْنِ .

(وعنه) أى عن أنس (رضي الله عنه في رواية) أخرى (قال : جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومعها صبي لها) قال في الفتح : لم أقف على اسمهما (فكلمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ابتدأها بالكلام تأنيساً لها أو أجابها عما سأله عنه (فقال) النبي صلى الله عليه وآله وسلم (والذي نفسي بيده إنكم) أيها الأنصار (أحب الناس إلى) قال ذلك القول (مرتين) وهذا الحديث أخرجه في النكاح والنور ، ومسلم في الفضائل ، والنسائي في المناقب .

الحديث الحادى والأربعون

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَتِ الْأَنْصَارُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لِكُلِّ نَبِيٍّ أَتْبَاعٌ ، وَأَنَا قَدْ أَتْبَعْنَاكَ ، فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ أَتْبَاعَنَا مِنَّا ، فَدَعَا بِهِ .

(عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : قالت الأنصار : يا رسول الله لكل نبي أتباع وإنما قد اتبعناك ، فادع الله أن يجعل أتباعنا منا) فيقال لهم الأنصار ليدخلوا في الوصية لنا بالإحسان وغيره (فدعا) صلى الله عليه وآله وسلم (به) أى بالذي سألوا ، فقال كما في الرواية الأخرى : اللهم اجعل أتباعهم منهم . وفيه التنبيه على شرف صحبة الأخيار ، وصبح المرء مع من أحب ، وتأمل تأثير الصحبة في كل شيء ، حتى في البواشق بالصحبة رفعت على أيدي الملوك ، وحتى في الخطب بصحبة النجار يعتق من النار ، فعليك بصحبة الأخيار .

الحديث الثاني والأربعون

عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 إِنَّ خَيْرَ دُورِ الْأَنْصَارِ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ ، ثُمَّ قَالَ : قَالَ
 سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ خَيْرَ دُورِ الْأَنْصَارِ
 فَجَعَلْنَا آخِرًا ، فَقَالَ : أَوْ لَيْسَ بِحَسْبِكُمْ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْخِيَارِ .

(عن أبي حميد) مصغراً الساعدي (رضي الله عنه قال : قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم : إن خير دور الأنصار ، فذكر الحديث ، وقد
 تقدم ، ثم قال : قال سعد بن عبادة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم :
 يا رسول الله خير دور الأنصار فجعلنا آخراً ، فقال : أوليس بحسبكم أن
 تكونوا من الخيار (جمع خير الذي بمعنى أفعال التفضيل ، وهو تفضيلهم على
 سائر القبائل . قال في الفتح : أي الأفاضل لأنهم بالنسبة إلى من دونهم أفضل ،
 وكانت المفاضلة بينهم وقعت بحسب السبق إلى الإسلام وبحسب مساعيهم في
 إعلاء كلمة الله ، ونحو ذلك .

الحديث الثالث والأربعون

عَنْ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَسْتَعْمِلُنِي كَمَا اسْتَعْمَلْتَ فُلَانًا ، قَالَ : سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي
أَثَرَةً فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْحَوْضِ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَنَسٍ : وَمَوْعِدُكُمْ
الْحَوْضُ .

(عن أسيد بن حضير رضى الله عنه أن رجلا من الأنصار) قيل :
هو أسيد الراوى . وقال فى الفتح : لم أقف على اسمه . زاد مسلم : فخلا
برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (قال : يا رسول الله ألا تستعملنى) أى
ألا تجعلنى عاملا على الصدقة أو على بلد (كما اسعملت فلاناً) قيل : هو عمرو
ابن العاص . كذا ذكره فى المقدمة فى السائل والمستعمل . وقال فى الشرح :
لا أدرى الآن من أين نقلته (قال : ستلقون بعدى أثره) أى من يستأثر عليكم
بأمر الدنيا ويفضل عليكم غيركم . قال فى الفتح : أشار بذلك إلى أن الأمر
يصير فى غيرهم فيختصون دونهم بالأموال وكان الأمر كما وصف صلى الله
عليه وآله وسلم وهو معدود فيما أخبر به من الأمور الآتية فوقع كما قال
(فاصبروا) على ذلك (حتى تلقوني على الحوض) أى حوض النبی صلى الله
عليه وآله وسلم يوم القيامة . وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً والترمذى
فى الفتن ، ومسلم فى المغازى ، والنسائى فى القضاء والمناقب (وفى رواية
عن أنس : وموعدكم الحوض) أى الذى ترد عليه أمته صلى الله عليه وآله
وسلم ، آنيته عدد النجوم كما فى مسلم .

الحديث الرابع والأربعون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
فَبَعَثَ إِلَى نِسَائِهِ ، فَقُلْنَ : مَا مَعَنَا إِلَّا الْمَاءُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ يَضُمُّ أَوْ يَضِيفُ هَذَا ؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ : أَنَا ،
فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَى امْرَأَتِهِ فَقَالَ : أَكْرِمِي ضَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
فَقَالَتْ : مَا عِنْدَنَا إِلَّا قُوتُ صَبِيَانِي ، فَقَالَ : هَيِّئِي طَعَامَكَ ، وَأَصْبِحِي
سِرَاجَكَ ، وَنَوِّمِي صَبِيَانَكَ إِذَا أَرَادُوا عَشَاءً ، فَهَيَّأتْ طَعَامَهَا ، وَأَصْبَحَتْ
سِرَاجَهَا ، وَنَوِّمَتْ صَبِيَانَهَا ، ثُمَّ قَامَتْ كَأَنَّهُمَا تُصْلِحُ سِرَاجَهَا فَأَطْفَأَتْهُ
فَجَعَلَ يُرِيَانِهِ أَنَّهُمَا يَأْكُلَانِ ، فَبَاتَا طَاوِيَيْنِ ، فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : ضَحِكَ اللَّهُ اللَّيْلَةَ أَوْ عَجِبَ مِنْ
فِعَالِكُمَا ، فَاَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ
بِهِمْ خَصَاصَةٌ » .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وآله
(وسلم) قال الحافظ : لم أقف على اسمه ، وورد أنه أنصاري ، وسيأتي تحقيق
الكلام آنفاً) فبعث إلى نسائه (أمهات المؤمنين يطلب منهن ما يضيفه به
(فقلن : ما معنا) أي ما عندنا (إلا الماء ، فقال رسول الله صلى الله عليه
وآله (وسلم : من يضم) إليه في طعامه (أو يضيف هذا) الرجل بالشك من
الراوي (فقال رجل من الأنصار) يا رسول الله (أنا) أضيفه ، زعم ابن
التين أنه ثابت بن قيس بن شماس ، وقد أورد ذلك ابن يشكول من طريق أبي
جعفر بن النحاس بسند له عن أبي المتوكل التاجي مرسل ، ورواه إسماعيل
القاضي في أحكام القرآن ، ولكن سياقه يشعر بأنها قصة أخرى ، لأن لفظه :
إن رجلا من الأنصار غبر عليه ثلاثة أيام لا يجد ما يفرط عليه ويصبح صائماً
حتى فطن له رجل من الأنصار يقال له ثابت بن قيس ، فقص القصة . وهذا
يمنع التعدد في الصنيع مع الضيف ، وفي نزول الآية قال ابن بشكوال :

وقيل هو عبد الله بن رواحة ، ولم يذكر لذلك مستنداً ، وروى أبو البحتري القاضى أحد الضعفاء المتروكين فى كتاب صفة النبى صلى الله عليه وآله وسلم له أنه أبو هريرة راوى الحديث . قال الحافظ : والصواب الذى يتعين الجزم به فى حديث أبى هريرة ما وقع عند مسلم من طريق محمد بن فضيل بن غزوان عن أبيه بإسناد البخارى . فقام رجل من الأنصار يقال له أبو طلحة ، وبذلك جزم الخطيب ، لكنه قال : أظنه غير أبى طلحة زيد بن سهل المشهور ، وكأنه استبعد ذلك من وجهين : أحدهما أن أباً طلحة زيد بن سهل مشهور لا يحسن أن يقال فيه ، فقام رجل يقال له أبو طلحة . والثانى : أن سياق القصة يشعر بأنه لم يكن عنده ما يتعشى به هو وأهله حتى احتاج إلى إطفاء المصباح . وأبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر أنصارى بالمدينة مالا ، فيبعد أن يكون بتلك الصفة من التقلل ، ويمكن الجواب عن الاستبعادين . انتهى . والله أعلم .

وأقول : أما الجواب عن استبعاد الخطيب الأول بأن أباً طلحة زيد بن سهل مشهور لا يحسن أن يقال فيه ، فقام رجل يقال له أبو طلحة ، فبأن يقال قوله : فقام رجل يقال له أبو طلحة ، يعنى أنه مشهور بهذا الاسم كما فى قوله : فقام رجل يقال له ذو اليندين سواء بسواء . وأما استبعاده كون سياق القصة يشعر بأنه لم يكن عند المضيف ما يتعشى به هو وأولاده حتى احتاج إلى إطفاء المصباح . وأبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر أنصارى بالمدينة مالا ، فيبعد أن يكون بتلك الصفة من التقلل ، فجوابه بأنه مع كونه — يعنى أباً طلحة — أكثر أنصارى بالمدينة مالا ، لا مانع بأن يكون لكثرة ما ينفقه فى وجوه الخير ، صادف فى وقت ضيافته للرجل المذكور تلك الليلة بتلك الحالة من التقلل ، أو أن غناه بالمال كان متأخراً عن ذلك . وهذا ظاهر لمن تأمل بإنصاف وتبرأ عن اللدد والاعتساف ، والله أعلم (فانطلق به إلى امرأته فقال) لها (أكرمى ضيف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) فقالت (له) (ماعندنا إلا قوت صبيانى) وفى مسلم : فقام رجل من الأنصار يقال له أبو طلحة ، وعلى هذا فالمرأة أم سليم والأولاد أنس وإخوته (فقال) لها (هئى طعامك وأطفئى سراجك ونوى صبيانك إذا أرادوا عشاء) وفى رواية لمسلم : عليهم بشىء . قال فى المصابيح : ففيه نفوذ فعل الأب على الابن وإن كان منطوياً على ضرر إذا كان ذلك من طريق النظر ، وأن القول فيه قول الأب والفعل

فعله ، لأنهم نوموا الصبيان جوعاً إيثاراً لقضاء حق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في إجابة دعوته والقيام بحق ضيفه . قال في الفتح : وهو محمول على ما إذا عرف بالعادة من الصغير الصبر على مثل ذلك ، والعلم عند الله (فهيأت) زوجة الأنصارى (طعامها وأصبحت) أى أوقدت (سراجها ونومت صبيانها) بغير عشاء (ثم قامت كأنها تصلح سراجها فأطفأته ، فجعلها الأنصارى وزوجته (يريانه) بضم أوله (أنهما) أى كأنهما (يأكلان ، فباتا طاويين) أى بغير عشاء وأكل الضيف (فلما أصبح غدا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) أى أقبل عليه (فقال) له صلى الله عليه وآله وسلم (ضحك الله الليلة أو) قال (عجب من فعالكما) الحسنة ، أى رضى بصنيعكما (فأنزل الله) عز وجل (« ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ») قال في النهاية : الخصاصة : الجوع والضعف ، وأصلها الفقر والحاجة إلى الشيء (« ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ») قال في الفتح : وهذا هو الأصح في سبب نزول هذه الآية . انتهى . وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً ، والترمذى والنسائى في التفسير ، ومسلم في الأطعمة .

الحديث الخامس والأربعون

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَرَّ أَبُو بَكْرٍ وَالْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِمَجْلِسٍ مِنْ مَجَالِسِ الْأَنْصَارِ وَهُمْ يَبْكُونَ ، فَقَالَ : مَا يُبْكِيكُمْ ؟ قَالُوا : ذَكَرْنَا مَجْلِسَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَّا ، فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ عَصَبَ عَلَى رَأْسِهِ حَاشِيَةَ بُرْدٍ ، قَالَ : فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ عَصَبَ عَلَى رَأْسِهِ حَاشِيَةَ بُرْدٍ ، قَالَ : فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ ، وَلَمْ يَصْعَدْهُ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ ، فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَوْصِيكُمْ بِالْأَنْصَارِ فَإِنَّهُمْ كَرِشِي وَعَيْتِي وَقَدْ قَضَوُا الَّذِي عَلَيْنَهُمْ وَبَقِيَ الَّذِي لَهُمْ ، فَاقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ ، وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئَتِهِمْ .

(عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : مر أبو بكر والعباس رضي الله عنهما بمجلس من مجالس الأنصار) والنبي صلى الله عليه وآله وسلم في مرض موته (وهم يبكون ، فقال) العباس أو الصديق لهم (ما يبكيكم ؟ قالوا : ذكرنا مجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم منا) أى الذى كنا نجلسه معه ، ونخاف أن يموت ونفقد مجلسه ، فبكينا لذلك (فدخل) العباس أو أبو بكر (على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره بذلك) الذى وقع من الأنصار (قال) أنس (فخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم) والحال أنه (قد عصب على رأسه حاشية برد) بضم أوله : نوع من الثياب معروف (قال : فصعد المنبر ولم يصعد بعد ذلك اليوم ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أوصيكم بالأنصار فإنهم كرشى) بفتح الكاف وكسر الراء (وعيتى) بفتح العين وسكون التحتية . قال الفزاز : ضرب المثل بالكرش لأنه مستقر غذاء الحيوان الذى يكون فيه نماءه ، والعيبة : ما يحرز فيها الرجل نفيس ما عنده ، يعنى أنهم موضع سرى وأمانتى . وفى الفتح : أى بطانتي وخاصتى . قال ابن دريد : هذا من كلامه صلى الله عليه وآله وسلم الموجز الذى لم يسبق إليه . وقال غيره : الكرش بمنزلة المعدة للإنسان . والعيبة : مستودع الثياب . والأول أمر باطن ، والثانى أمر ظاهر ، فكأنه ضرب المثل بهما فى إرادة

اختصاصهم بأموره الباطنة والظاهرة ، والأول أولى ، وكل من الأمرين مستودع كما لا يخفى . واستنبط منه بعض الأئمة أن الخلافة لا تكون في الأنصار ، لأن من فيهم الخلافة يوصون ولا يوصى بهم . قال في الفتح : ولا دلالة فيه ، إذ لا مانع من ذلك . انتهى . (وقد قضوا الذي عليهم) من الإيواء والنصرة له صلى الله عليه وآله وسلم ، كما بايعوه ليلة العقبة على أن لهم الجنة ، فوفوا بذلك (وبقي الذي لهم) وهو دخول الجنة كما وعدهم به صلى الله عليه وآله وسلم إن آووه ونصروه (فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) في غير الحدود . وهذا الحديث أخرجه النسائي أيضاً .

الحديث السادس والأربعون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ مِلْحَفَةٌ مُنْعَطِفًا بِهَا عَلَى مَنْكِبَيْهِ وَعَلَيْهِ عِصَابَةٌ دَسْمَاءُ حَتَّى جَلَسَ عَلَى الْمَنْبَرِ ، فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَمَّا بَعْدُ أَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّ النَّاسَ يَكْثُرُونَ وَتَقِلُّ الْأَنْصَارُ ، حَتَّى يَكُونُوا كَالْمِلْحِ فِي الطَّعَامِ ، فَمَنْ وَلِيَ مِنْكُمْ أَمْرًا يَضُرُّ فِيهِ أَحَدًا أَوْ يَنْفَعُهُ ، فَلْيَقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ ، وَيَتَجَاوَزْ عَنْ مُسِيئَتِهِمْ .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم وعليه ملحفة) بكسر الميم (منعطفاً) أى مرتدياً متوشحاً . والمعطاف : الرداء ، سمي بذلك لوضعه على العطفين ، وهما ناحيتا العنق ، ويطلق على الأردية المعاطف . كذا في الفتح (بها على منكبيه وعليه عصابة) قد عصب بها رأسه من وجعها ، وهى ما يشد به الرأس . وقيل فى الرأس بالتاء ، وفى غير الرأس يقال عصاب . وهذا يردده قوله فى الحديث الذى أخرجه مسلم : عصب بطنه بعصابة (دسماء) أى سوداء : صفة لعصابة ، أى لونها كلون الدسم وهو الدهن . قال فى الفتح : قيل : المراد أنها سوداء لكن ليست خالصة السواد . قال : ويحتمل أن تكون اسودت من العرق أو من الطيب كالغالية ، وقد تبين من حديث أنس أنها كانت حاشية البرد ، والحاشية غالباً تكون من لون غير لون الأصل . وقيل : المراد بالعصابة : العمامة . ومنه حديث : مسح على العصاب (حتى جلس على المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أما بعد ، أيها الناس فإن الناس يكثرُونَ) وفيه إشارة إلى دخول قبائل العرب والعجم فى الإسلام ، وهم أضعاف أضعاف قبيل الأنصار ، ففهما فرض فى الأنصار من الكثرة كالتناسل فرض فى كل طائفة من أولئك ، فهم أبدأ بالنسبة إلى غيرهم قليل ، ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وآله وسلم اطلع على أنهم يقولون مطلقاً فأخبر بذلك كما قال (وتقل الأنصار) فكان كما أخبر ، لأن الموجودين الآن من ذرية على بن أبى طالب ممن يتحقق

نسبه إليه أضعاف من يوجد من قبيلتي الأوس والخزرج ممن يتحقق نسبه ،
وقس على ذلك ، ولا التفات إلى كثرة من يدعى أنه منهم بغير برهان . قال
التوربشتي : يريد أن أهل الإسلام يكثرون وتقل الأنصار ، لأن الأنصار هم
الذين آووه صلى الله عليه وآله وسلم ونصروه ، وهذا أمر قد انقضى زمانه ،
لا يلحقهم اللاحق ولا يدرك شأوهم السابق ، وكلما مضى منهم واحد مضى من
غير بدل ، فيكثر غيرهم ويقلون (حتى يكونوا كالمالح) بكسر الميم (في
الطعام) من القلة ، ووجه التشبيه أن المالح بالنسبة إلى جملة الطعام جزء يسير
منه بالنسبة للمهاجرين وأولادهم الذين انتشروا في البلاد وملكوا الأقاليم (فمن
ولى منكم) أيها المهاجرون (أمراً يضر فيه) أي في ذلك الأمر (أحداً أو ينفعه
فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم) مخصوص بغير الحدود وحقوق
الناس كما سبق . قيل : فيه إشارة إلى أن الخلافة لا تكون في الأنصار . قال
في الفتح : قلت : وليس صريحاً في ذلك ، إذ لا يمتنع التوصية على تقدير أن
يقع الجور ولا التوصية للمتبوع ، سواء كان منهم أم من غيرهم .

الحديث السابع والأربعون

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : اهْتَزَّ الْعَرْشُ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ .

(عن جابر رضى الله عنه قال : سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : اهتز العرش لموت سعد بن معاذ) أى تحرك حقيقة فرحاً بقدم روحه ، وخلق الله تعالى فيه تمييزاً ، إذ لا مانع من ذلك ، أو المراد اهتزاز أهل العرش وهم حملته ، فحذف المضاف . ويؤيده حديث الحاكم إن جبريل عليه السلام قال : من هذا الميت الذى فتحت له أبواب السماء واستبشرت به أهلها ، أو المراد باهتزاز ارتياحه لروحه واستبشاره بصعودها لكرامته . ومنه قولهم : فلان يهتز للمكارم ، ليس مرادهم اضطراب جسمه وحركته ، وإنما يريدون ارتياحه إليها وإقباله عليها . وقيل : جعل الله تعالى اهتزاز العرش علامة للملائكة على موته ، أو المراد الكناية عن تعظيم شأن وفاته ، والعرب تنسب الشيء العظيم إلى أعظم الأشياء ، فتقول : أظلمت الأرض لموت فلان ، وقامت له القيامة ، والأول أولى . وهذا الحديث أخرجه مسلم فى المناقب أيضاً ، وابن ماجه فى السنة . وفى حديث جابر أيضاً عند البخارى : سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : اهتز عرش الرحمن لموت سعد . فالتصريح بعرش الرحمن برد ما تأوله البراء وغيره من اهتزاز السرير الذى حمل عليه ، وإنما قال جابر ذلك إظهاراً للحق واعتراضاً بالفضل لأهله . وقد أنكر ابن عمر ما أنكره البراء ، ثم رجع عن ذلك وجزم باهتزاز عرش الرحمن . وعند الترمذى وصححه من حديث أنس قال : لما حملت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون : ما أخف جنازته ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : إن الملائكة كانت تحمله . وفى هذا منقبة عظيمة لسعد . قال فى الفتح : وقد جاء حديث اهتزاز العرش لسعد بن معاذ عن عشرة من الصحابة أو أكثر . وثبت فى الصحيحين فلامعنى لإنكاره . انتهى . قلت : وهو ابن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن عبد الأشهل ، وهو كبير الأوس ، كما أن سعد بن عبادة كبير الخزرج ، وإياهما أراد الشاعر بقوله :

فإن يسلم السعدان يصبح محمد بمكة لا يخشى خلاف المخالف

وفي حديث البراء عند البخارى يرفعه : لمناديل سعد بن معاذ فى الجنة خير منها ، أى من الحلقة أو ألين . ورواه مسلم أيضاً فى الفضائل . وعن أبى سعيد الخدرى . أن أناساً نزلوا على حكم سعد بن معاذ ، فأرسل إليه ، فجاء على حمار ، فلما بلغ قريباً من المسجد قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم : قوموا إلى خيركم أو سيدكم الحديث . وفيه : حكمت فيهم بحكم الله . رواه البخارى .

الحديث الثامن والأربعون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي :
 إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ : « لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا » . قَالَ :
 وَسَمَانِي ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَبَكَيْ .

(عن أنس رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
 (لأبي) بن كعب بن قيس بن عبيد الأنصاري الخزرجي النجاري ، شهد العقبة
 وبدراً ، كان عمر يقول : أباي سيد المسلمين ، وتوفي سنة ثلاثين ، رضي الله
 عنه ، وهو من الذين قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيهم : خذوا
 القرآن من أربعة كما تقدم . وفي الترمذي مرفوعاً : وأقرأهم أباي بن كعب .
 وعن الواقدي : أول من كتب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مقدمه
 المدينة أباي بن كعب ، وهو أول من كتب في آخر الكتاب : وكتبه فلان
 ابن فلان (إن الله أمرني أن أقرأ عليك) سورة (لم يكن الذين كفروا) قراءة
 لإبلاغ وإنذار لا قراءة تعلم واستذكار (قال) أباي (وسماني) الله لك يارسول
 الله (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (نعم) سماك لي . وعند الطبراني من وجه
 آخر عن أبي قال : نعم باسمك ونسبك في الملأ الأعلى (قال) أنس رضي الله
 عنه (فبكى) أباي فرحاً وسروراً أو خوفاً أن لا يقوم بشكر تلك النعمة .
 قال القرطبي : خص هذه السورة بالذكر لما احتوت عليه من التوحيد
 والرسالة والإخلاص والصحف والكتب المنزلة على الأنبياء ، وذكر الصلاة
 والزكاة والمعاد وبيان أهل الجنة والنار مع وجازتها . قال في الفتح : ويؤخذ
 من هذا الحديث مشروعية التواضع في أخذ الإنسان العلم من أهله . انتهى .
 وفيه نظر لا يخفى . قال أبو عبيد : المراد بالعرض على أبي ليتعلم أبي منه
 القراءة ويستثبت فيها ، ليكون عرض القرآن سنة ، وللتبنيه على فضل أبي
 وتقدمه في حفظ القرآن . وهذا الحديث ذكره البخاري في الفضائل والتفسير ،
 والترمذي والنسائي في المناقب .

الحديث التاسع والأربعون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَمَعَ الْقُرْآنَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ أَرْبَعَةً كُلُّهُمْ مِنَ الْأَنْصَارِ : أَبِي ، وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ ، وَأَبُو زَيْدٍ ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ ، فَقِيلَ لِأَنَسٍ : مَنْ أَبُو زَيْدٍ ؟ قَالَ : أَحَدُ عُمُومَتِي .

(عن أنس رضى الله عنه قال : جمع القرآن) الكريم (على عهد النبي صلى الله عليه وآله (وسلم أربعة) أى استظهره حفظاً (كلهم من الأنصار : أبي ، ومعاذ بن جبل) الخزرجي (وأبو زيد) أوس ، أو ثابت بن زيد ، أو سعد بن عبيد بن النعمان (وزيد بن ثابت ، فقيل) القائل قتادة (لأنس : من أبو زيد ؟) المذكور (قال) هو (أحد عمومتى) واسمه أوس . قاله على ابن المدينى . أو ثابت بن زيد . قاله ابن معين . أو هو سعد بن عبيد . جزم به الدارقطنى . أو قيس بن السكن بن قيس بن زعور بن حرام الأنصارى النجارى . قاله الواقدى . ويرجح قول أنس : أحد عمومتى ، فإنه من قبيلة بنى حرام ، وليس فى هذا ما يعارض حديث عبد الله بن عمرو : واستقرأوا القرآن من أربعة ، فذكر اثنين من الأربعة ولم يذكر اثنين . قال الحافظ : لأنه إما أن يقال : لا يلزم من الأمر بأخذ القراءة عنهم أن يكونوا كلهم استظهروه جميعه ، وإما أن لا يؤخذ بمفهوم حديث أنس ، لأنه لا يؤخذ من قوله « جمعه أربعة » أن لا يكون جمعه غيرهم ، فلعله أراد أنه لم يقع جمعه من قبيلة واحدة إلا لهذه القبيلة وهى الأنصار . انتهى . وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الفضائل .

الحديث الخمسون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا كَانَ يَوْمَ أُحُدٍ أَنْهَزَمَ النَّاسُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَلْحَةَ بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجُوبٌ عَلَيْهِ بِحِجْفَةٍ لَهُ ، وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ رَجُلًا رَامِيًا شَدِيدَ الْقَدِّ يَكْسِرُ يَوْمَئِذٍ قَوْسَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، وَكَانَ الرَّجُلُ يَمُرُّ وَمَعَهُ الْجَعْبَةُ مِنَ النَّبْلِ ، فَيَقُولُ : أَنْتَرَهَا لِأَبِي طَلْحَةَ ، فَأَشْرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ إِلَى الْقَوْمِ فَيَقُولُ أَبُو طَلْحَةَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ بِأَبَى أَنْتَ وَأُمِّي لَا تُشْرِفْ يُصِيبُكَ سَهْمٌ مِنْ سِهَامِ الْقَوْمِ نَحْرِي دُونَ نَحْرِكَ ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ عَائِشَةَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ وَأُمَّ سُلَيْمٍ وَإِنَّهُمَا لَمُشْمَرَتَانِ ، أَرَى خَلَمَ سُوقِهِمَا تَنْقُرَانِ الْقِرْبَ عَلَى مِثْوَنِهِمَا ، تُفْرِغَانِيهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ ، ثُمَّ تَرْجِعَانِ فَتَمْلَأْنِيهَا ثُمَّ تَحِجِّبَانِ فَتُفْرِغَانِيهَا فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ ، وَلَقَدْ وَقَعَ السَّيْفُ مِنْ يَدَيَّ أَبِي طَلْحَةَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا .

(عن أنس رضي الله عنه قال : لما كان يوم) وقعة (أحد انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبو طلحة بين يدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم مجوب) أي مترس (عليه) زاده الله شرفاً لديه (بحجفة) بترس (له) من جلد لا خشب فيه (وكان أبو طلحة رجلاً رامياً) بالقوس (شديد القد) قال في الفتح : كذا للأكثر بنصب شديد أو بعدها لقد بلام ثم قد ، ول بعضهم : شديد القد بسكون اللام وكسر القاف . والقد : سير من جلد مدبوغ ، يريد أنه شديد وتر القوس . وبهذا جزم الخطابي وتبعه ابن التين : وقد روى بالميم المفتوحة بدل القاف . انتهى . (يكسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً) من شدته . قال الكرمانى وتبعه البرماوى : وفي بعضها اليد بالياء بدل القاف (وكان الرجل يمر) بأبى طلحة (ومعه الجعبة) بفتح الجيم : الكنانة (من النبل) بفتح النون وسكون الباء : السهام (فيقول) النبي صلى الله عليه وآله وسلم (أنثرها لأبى طلحة) يرمى بها (فأشرف النبي صلى الله عليه وآله وسلم)

وآله (وسلم) أى اطلع من فوق حال كونه (ينظر إلى القوم) وهم يرمون (فيقول) له (أبو طلحة : يا بني الله) أفديك (بأبى أنت وأبى لا تشرف) بالجزم على النهى ، أى لا تطلع (يصبك) بالجزم فى جواب الطلب على رأى الخليل وسيبويه والفارسي والسيرافي ، ومذهب الجمهور أنه مجزوم بشرط مقدر بعد الطلب مدلول عليه بذلك الطلب (سهم من سهام القوم) من الأعداء (نحرى دون نحرى) قال الكرمانى : النحر : الصدر ، أى صدرى عند صدرك ، أى أقف أنا بحيث يكون صدرى كالترس لصدرك . انتهى . قال أنس (ولقد رأيت عائشة بنت أبى بكر و) أمى (أم سليم) زوج أبى طلحة رضى الله عنهم (ولإنهما لمشمرتان) أثوابهما (أرى) بفتح الهمزة أبصر (خدم سوقهما) بضم السين : جمع ساق ، وخدم : جمع الخدمة ، وهى الخلخال أو أصل الساق ، وكان قبل نزول الحجاب ، حال كونهما (تنقزان القرب) أى تثبان وتنقزان من سرعة السير . والكشمينى : تنقلان باللام (على متونهما) ظهورهما (تفرغانه) بضم التاء ، أى الماء (فى أفواه القوم) من المسلمين (ثم ترجعان فتملأناهما ثم تحيثان فتفرغانها فى أفواه القوم ، ولقد وقع السيف من يدى أبى طلحة إما مرتين وإما ثلاثاً) زاد مسلم : من النعاس . وعند البخارى فى المغازى عن أبى طلحة أنه قال : كنت فيمن يغشاه النعاس يوم أحد حتى سقط سيفى من يدى مراراً ، يسقط وآخذه ، ويسقط وآخذه . ورجال حديث الباب كلهم بصريون . أخرجه فى مناقب أبى طلحة ، وهو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الأنصارى الخزرجى النجارى ، عقبى بلرى نقيب ، وأمه عبادة بنت مالك بن عدى ، وهو مشهور بكنيته ، وكان زوج أم سليم بنت ملحان أم أنس بن مالك . وفى أسد الغابة : لما خطب أم سليم قالت له : يا أبا طلحة ما مثلك يرد ، لكنك امرؤ كافر وأنا امرأة مسلمة ، ولا يحل لى أن أتزوجك ، فإن تسلم فذلك مهبرى لأسألك غيره ، فأسلم ، فكان ذلك مهرها . قال ثابت : فما سمعت بامرأة كانت أكرم الناس مهرأ من أم سليم ، توفى سنة اثنتين وثلاثين أو أربع وثلاثين . وقال المدائنى : سنة إحدى وخسين . وقيل : إنه كان لا يكاد يصوم فى عهد النبى صلى الله عليه وآله وسلم من أجل الغزو ، فلما توفى صلى الله عليه وآله وسلم صام أربعين سنة لم يفطر إلا أيام العيد وهو يؤيد قول من قال : إنه توفى سنة إحدى وخسين رضى الله عنه .

الحديث الحادى والخمسون

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِأَحَدٍ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِلَّا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ ، وَفِيهِ نَزَلَتْ : « وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ » الْآيَةَ .

(عن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه قال : ما سمعت النبى صلى الله عليه وآله وسلم يقول : لأحد يمشى على الأرض) الآن بعد موت العشرة المبشرة الذين منهم سعد بن أبى وقاص (إنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام) بتخفيف اللام ابن الحارث الإسرائيلى من بنى قينقاع ، وهم من ذرية يوسف الصديق عليه السلام ثم الأنصارى ، كان حليفاً لهم ، وكان اسمه فى الجاهلية « الحصين » فسماه النبى صلى الله عليه وآله وسلم حين أسلم عبد الله . أخرجه ابن ماجه . وكان إسلامه لما قدم النبى صلى الله عليه وآله وسلم المدينة مهاجراً . وفى الترمذى : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : إنه عاشر عشرة فى الجنة ، وتوفى سنة ثلاث وأربعين . وقد استشكل بأنه صلى الله عليه وآله وسلم قد قال لجماعة : إنهم من أهل الجنة غير عبد الله بن سلام ، ويبعد أن لا يطلع سعد على ذلك . قال الحافظ : وأجيب بأنه كره تركية نفسه لأنه أحد العشرة المبشرة بذلك . وتعقب بأنه لا يستلزم ذلك أن ينفى سماعه مثل ذلك فى حق غيره ، ويظهر لى فى الجواب أنه قال ذلك بعد موت المبشرين لأن عبد الله بن سلام عاش بعدهم ولم يتأخر معه من العشرة غير سعد وسعيد ، ويؤخذ هذا من قوله « يمشى على الأرض » . ووقع فى رواية إسحاق بن الطباع عن مالك عند الدارقطنى : ما سمعت النبى صلى الله عليه وآله وسلم يقول لحي يمشى إنه من أهل الجنة ... الحديث . وفى رواية عاصم بن مہجع عن مالك عنه : يقول لرجل حى . وهو يؤيد ما قلته ، لكن وقع عند الدارقطنى من طريق سعيد بن داود عن مالك ما يعكز على هذا التأويل ، فإنه أورده بلفظ : سمعت النبى صلى الله عليه وآله وسلم يقول : لا أقول لأحد من الأحياء إنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام . وبلغنى أنه قال : وسلمان الفارسى . لكن هذا السياق منكر ، فإن كان محفوظاً حمل على أنه صلى الله عليه وآله وسلم

قال ذلك قديماً قبل أن يبشر غيره بالجنة . وقد أخرج ابن حبان من طريق مصعب بن سعد عن أبيه سبب هذا الحديث بلفظ : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : يدخل عليكم رجل من أهل الجنة ، فدخل عبد الله بن سلام . وهذا يوضح رواية الجماعة ويضعف رواية سعيد بن داود . انتهى . (قال) سعد (وفيه) أى فى عبد الله بن سلام (نزلت هذه الآية : « وشهد شاهد من بني إسرائيل » ... الآية) كذا قال الجمهور : إن الشاهد هو عبد الله المذكور . وسورة الأحقاف وإن كانت مكية إلا أن هاتين الآيتين مدنيتان . وبهذا جزم أبو العباس فى مقامات التنزيل . قال فى الفتح : ولا مانع أن تكون جميعها مكية ، وتقع الإشارة إلى ما سيقع بعد الهجرة من شهادة ابن سلام . وحديث الباب أخرجه مسلم فى الفضائل .

الحديث الثاني والخمسون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رَأَيْتُ رُؤْيَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَصَصْتُهَا عَلَيْهِ ، رَأَيْتُ كَأَنِّي فِي رَوْضَةٍ - ذَكَرَ مِنْ سَعَتِهَا وَخُضْرَتِهَا - وَسَطُهَا عَمُودٌ مِنْ حَدِيدٍ أَسْفَلُهُ فِي الْأَرْضِ وَأَعْلَاهُ فِي السَّمَاءِ فِي أَغْلَاهُ عُرْوَةٌ ، فَقِيلَ لَهُ : ارْقُهُ ، قُلْتُ : لَا أَسْتَطِيعُ ، فَأَتَانِي مِنْصَفٌ فَرَفَعَ ثِيَابِي مِنْ خَلْفِي ، فَرَقِيتُ حَتَّى كُنْتُ فِي أَغْلَاهَا ، فَأَخَذْتُ بِالْعُرْوَةِ ، فَقِيلَ لِي : اسْتَمْسِكْ ، فَاسْتَيْقَظْتُ وَإِنَّهَا لَفِي يَدِي ، فَقَصَصْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : تِلْكَ الرَّوْضَةُ ، رَوْضَةُ الْإِسْلَامِ ، وَذَلِكَ الْعَمُودُ عَمُودُ الْإِسْلَامِ وَتِلْكَ الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى ، فَأَنْتَ عَلَى الْإِسْلَامِ حَتَّى تَمُوتَ .

(عن عبد الله بن سلام رضى الله عنه قال : رأيت رؤيا على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقصصتها عليه) وهى أنى (رأيت كأنى فى روضة ، ذكر) ابن سلام الرأى (من سعتها) بفتح السين (وخضرتها ، وسطها) بسكون السين (عمود من حديد أسفله فى الأرض وأعلاه فى السماء ، فى أعلاه عروة) بضم العين وسكون الراء المهملتين (فقيل له : ارقه) بهاء السكت (قلت : لا أستطيع) أن أرقاه (فأتانى منصف) أى خادم (فرفع ثيابى من خلفى ، فراقى) بكسر القاف (حتى كنت فى أعلاها فأخذت بالعروة ، فقيل لى استمسك) بها (فاستيقظت) من منامى (و) الحال (إنها) أى العروة (لى يدي) قبل أن أتركها ، وليس المراد أنه استيقظوهى فى يده وإن كانت القدرة صالحة لذلك (فقصصتها على النبي صلى الله عليه وآله وسلم) قال : تلك الروضة روضة الإسلام (أى جميع ما يتعلق بالدين) وذلك العمود عمود الإسلام (أى أركانه الخمسة أو كلمة الشهادة وحدها) وتلك العروة الوثقى (أى الإيمان ، قال تعالى : « فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى ») (فأنت على الإسلام حتى تموت) وذلك الرجل عبد الله بن

سلام ، وليس في هذا نص بقطع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه من أهل الجنة كما نص على غيره ، فلذا أنكر عليهم في أول هذا الحديث وهو قوله عن قيس بن عباد قال : كنت جالساً في مسجد المدينة فدخل رجل على وجهه أثر الخشوع ، فقالوا : هذا رجل من أهل الجنة ، فصلى ركعتين تجوّز فيهما ، ثم خرج ، وتبعته فقلت : إنك حين دخلت المسجد قالوا : هذا رجل من أهل الجنة ، قال : والله ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم وسأحدثك لم ذلك ، وذكر الحديث ، ويحتمل أن يكون قوله « ما ينبغي » إنكاراً منه على من سأله عن ذلك لكونه فهم منه التعجب من خبرهم بأن ذلك لا عجب فيه لما ذكره من قصة المنام ، وأشار بذلك القول إلى أنه لا ينبغي لأحد إنكار ما لا علم له به إذا كان الذي أخبره به من أهل الصدق ، ويحقق هذا قوله « فاستيقظت وإنها لفي يدي » أي حقيقة من غير تأويل كما هو ظاهر اللفظ ، وتكون رؤياه هذه كشفاً كشفه الله تعالى له كرامة . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التعبير ، ومسلم في الفضائل .

الحديث الثالث والخمسون

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : مَا غَرْتُ عَلَى أَحَدٍ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، مَا غَرْتُ عَلَى خَدِيجَةَ وَمَا رَأَيْتُهَا وَلَكِنْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ ذِكْرَهَا ، وَرُبَّمَا ذَبَحَ الشَّاةَ ، ثُمَّ يَقْطَعُهَا أَغْصَاءَ ثُمَّ يَبْعَثُهَا فِي صَدَائِقِ خَدِيجَةَ ، فَرُبَّمَا قُلْتُ لَهُ كَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي الدُّنْيَا أَمْرًا إِلَّا خَدِيجَةَ ، فَيَقُولُ : إِنَّهَا كَانَتْ وَكَانَتْ وَكَانَ لِي مِنْهَا وَلَدٌ .

(عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما غرت على أحد من نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ما غرت) من الغيرة وهي الحمية والألفة ، والمعنى : مثل غيرتي أو مثل التي غرتها (على خديجة) فيه ثبوت الغيرة ، وأنها غير مستنكر وقوعها من فاضلات النساء فضلا عن دونهن ، وأن عائشة كانت تغار من نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، لكن من خديجة أكثر . وقد بينت سبب ذلك وأنه لكثرة ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم إياها . قال القرطبي : مرادها بالذكر لها مدحها والثناء عليها . ووقع عند النساء من رواية النضر بن شميل عن هشام : من كثرة ذكره إياها وثناؤه عليها ، فعطف الثناء على الذكر من عطف الخاص على العام ، وهو يقتضي حمل الحديث على أعم مما قاله القرطبي (وما رأيتها) وقد كانت رؤيتها لها ممكنة ، لأنه كان لها عند موتها ست سنين ، فيحتمل النفي بقيد اجتماعهما عنده صلى الله عليه وآله وسلم ، أي لم أرها وأنا عنده . وزاد مسلم : ولم أدركها . وعند أبي عوانة : ولقد هلكت قبل أن يتزوجني (ولكن) سبب الغيرة (كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يكثر ذكرها) ومن أحب شيئا أكثر من ذكره (وربما ذبح) صلى الله عليه وآله وسلم (الشاة) ثم يقطعها أعضاء ثم يبعثها في صدائق خديجة ، فربما قلت له : كأنه لم يكن في الدنيا (أي) امرأة إلا خديجة ، فيقول : إنها كانت وكانت (كرر مرتين ولم يرد به التثنية ، ولكن يتعلق بالتكرير كل مرة من خصائلها ما يدل على فضلها وتقديره : كانت فاضلة وكانت عاقلة ، ونحو ذلك (وكان لي منها ولد) وعند أحمد عن

عائشة : آمنت بي إذا كفر بي الناس ، وصدقتني إذ كذبني الناس ، وواستني
بمالها إذ حرمني الناس ، ورزقني الله ولدها إذ حرمني أولاد النساء ... الحديث .
وقد كان جميع أولاده صلى الله عليه وآله وسلم منها إلا إبراهيم فإنه من مارية
القبطية . وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل ، والترمذي في البر . قال
في الفتح : والمتفق على أولاده صلى الله عليه وآله وسلم منها القاسم ، وبه كان
يكنى ، ومات صغيراً قبل البعث أو بعده ، وبناته الأربع : زينب ثم رقية
ثم أم كلثوم ثم فاطمة ، وقيل : كانت أم كلثوم أصغر من فاطمة ، وعبدالله
ولد بعد البعث ، فكان يقال له الطاهر والطيب ويقال : هما إخوان له ، ومات
الذكور صغاراً باتفاق . قال القرطبي : كان جبه صلى الله عليه وآله وسلم لها
لأسباب كثيرة ، كل منها كان في إيجاد المحبة قوياً ، ومما كافأ النبي صلى الله
عليه وآله وسلم به خديجة في الدنيا أنه لم يتزوج عليها حتى ماتت ، وهذا مما
لا اختلاف فيه بين أهل الأخبار ، وفيه دليل على عظم قدرها عنده وعلى مزيد
فضلها ، لأنها أغنته عن غيرها واختصت به بقدر ما اشترك فيه غيرها مرتين ،
لأنه صلى الله عليه وآله وسلم عاش بعد أن تزوجها ثمانية وثلاثين عاماً ، انفردت
خديجة منها بخمسة وعشرين عاماً وهي نحو الثلاثين من المجموع ، ومع طول
المدة صان قلبها فيها من الغيرة ومن نكد الضرائر الذي ربما حصل له هو منه
ما يشوش عليه بذلك ، وهي فضيلة لم يشاركها فيها غيرها ، ومما اختصت به
سبقها نساء هذه الأمة إلى الإيمان ، فسنت ذلك لكل من آمن بعدها ، فيكون
لها مثل أجرهن ، لما ثبت أن من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها ،
وقد شاركها في ذلك أبو بكر الصديق بالنسبة إلى الرجال ، وما يعرف قدر
ما لكل منهما من الثواب بسبب ذلك إلا الله عز وجل . انتهى . وهي بنت
خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشية ، تجتمع مع النبي صلى الله عليه
وآله وسلم في قصي ، وهي من أقرب نسائه إليه في النسب ، ولم يتزوج من
ذرية قصي غيرها إلا أم حبيبة ، وتزوجها سنة خمس وعشرين من مولده في
قول الجمهور ، زوجه إياها أبوها خويلد . ذكره البيهقي من حديث الزهري
بإسناده عن عمار بن ياسر ، وقيل : عمها عمرو بن أسد . ذكره ابن الكلبي ،
وقيل أخوها عمرو بن خويلد . ذكره ابن إسحاق . وكانت قبله عند أبي هالة
ابن النباش بن زرارة التيمي حليف بني عبد الدار ، واختلف في اسم أبي

هالة ، فقيل : مالك ، قاله الزبير ، وقيل : زرارة ، حكاه ابن منده ، وقيل : هند ، جزم به العسكري ، وقيل : النباش ، وجزم به أبو عبيد وابنه هند . روى عنه الحسن بن علي فقال : حدثني خالي ، لأنه أخو فاطمة لأُمها ، ولهند هذا ولد اسمه هند . ذكره اللؤلؤاني وغيره . فعلى قول العسكري فهو ممن اشترك مع أبيه وجده في الاسم ، ومات أبوها في الجاهلية ، وكانت خديجة قبله عند عتيق بن عابد المخزومي ، وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل أن يتزوج خديجة قد سافر في مالها مقارضاً إلى الشام ، فرأى منه ميسرة غلامها ما رغبها في تزوجه ، وكانت خديجة تدعى في الجاهلية الطاهرة ، وماتت على الصحيح بعد النبوة بعشر سنين في شهر رمضان ، وقيل بثمان ، وقيل بسبع ، فأقامت معه صلى الله عليه وآله وسلم خمساً وعشرين سنة على الصحيح . وقال ابن عبد البر : أربعاً وعشرين سنة وأربعة أشهر . وفي حديث عائشة ما يؤيد الصحيح في أن موتها قبل الهجرة بثلاث سنين ، وذلك بعد المبعث على الصواب بعشر سنين ، وصدقت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في أول وهلة ، فهي أول خلق الله إسلاماً اتفاقاً ، وكانت له صلى الله عليه وآله وسلم وزير صدق عندما بعث ، فكان لا يسمع من المشركين شيئاً يكرهه من رد عليه وتكذيب له إلا فرج الله بها عنه ، تثبته وتصدقه وتخفف عنه وتهون عليه ما يلقي من قومه . واختارها الله تعالى له صلى الله عليه وآله وسلم لما أراد به من كرامته ، وأمره الله أن يبشرها ببیت في الجنة من قصب ، أي لؤلؤ مجوف كما هو عند البخاري من حديث عائشة ، ومن ثباتها في الأمر ما يدل على قوة يقينها ووفور عقلها وصحة عزمها ، لا جرم كانت أفضل نسائه على الراجح .

الحديث الرابع والخمسون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَتَى جَبْرِيلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ خَدِيجَةُ قَدْ أَتَتْ مَعَهَا إِنَاءٌ فِيهِ إِدَامٌ أَوْ طَعَامٌ أَوْ شَرَابٌ ، فَإِذَا هِيَ أَتَتْكَ فَاقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا وَمِنِّي وَبَشِّرْهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : أتى جبريل (النبي صلى الله عليه) وآله (وسلم) وعند الطبراني في رواية سعيد بن كثير أن ذلك كان وهو بجراء (فقال : يا رسول الله هذه خديجة قد أتت) أي إليك (معها إناء فيه إدام أو طعام) وفي رواية الطبراني المذكورة أنه كان حيساً (أو) قال (شراب) والشك من الراوى (فإذا هي أتتك فاقرأ عليها السلام من ربها) جل وعلا (ومنى) وزاد الطبراني في روايته المذكورة : فقالت هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام . زاد النسائي من حديث أنس : وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته . فجعلت مكان ردّ السلام على الله الثناء عليه تعالى ، ثم غايرت بين ما يليق بالله وما يليق بغيره . وهذا يدل على وفور عقلها كما لا يخفى . قال القسطلاني : وهذا لعمر الله خاصة لم يكن لسواها . وفي الفتح : قال العلماء : في هذه القصة دليل على وفور فقهها ، لأنها لم تقل : وعليه السلام ، وقالت : إن الله هو السلام ، فعرفت لصحة فهمها أن الله لا يرد عليه السلام كما يرد على المخلوقين ، لأن السلام اسم من أسماء الله ، وهو أيضاً دعاء للسلامة ، وكلاهما لا يصلح أن يردّ به على الله ، فجعلت مكان رد السلام عليه الثناء عليه ، ثم غايرت بين ما يليق بالله وما يليق بغيره ، فقالت : وعلى جبريل السلام . ويستفاد منه ردّ السلام على من أرسل السلام وعلى من بلغه . والذي يظهر أن جبريل عليه السلام كان حاضراً عند جوابها فردت عليه . قال السهيلي : استدل بهذه القصة أبو بكر بن داود على أن خديجة أفضل من عائشة ، لأن عائشة سلم عليها جبريل من قبل نفسه وخديجة أبلغها السلام من ربها . وزعم الغزالي أنه لا خلاف في أن خديجة أفضل من عائشة ، ورد بأن الخلاف ثابت قديماً وإن كان الراجح أفضلية خديجة بهذا

وبما تقدم . قلت : ومن صريح ما جاء في تفضيل خديجة ما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم من حديث ابن عباس رفعه : أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد . قال السبكي الكبير : لعائشة من الفضائل ما لا يحصى ، ولكن الذي نختاره وندين به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة . واستدل لفضل فاطمة بقوله صلى الله عليه وآله وسلم : إنها سيدة نساء المؤمنين . وقال بعضهم : الذي يظهر أن الجمع بين الحديثين أولى وأن لا تفضل إحداهما على الأخرى . وسئل السبكي : هل قال أحد إن أحداً من نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم غير خديجة وعائشة أفضل من فاطمة ؟ فقال : قال به من لا يعتد به ، وهو من فضل نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم على جميع الصحابة لأنهن في درجته في الجنة ، قال : وهو قول ساقط مردود . انتهى . وقائله هو أبو محمد بن حزم وفساده ظاهر . قال السبكي : ونساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد خديجة وعائشة متساويات في الفضل ، وهنّ أفضل النساء لقول الله تعالى : « لستن كأحد من النساء ، إن اتقيتن » . ولا يستثنى من ذلك إلا من قبل إنها بنية كريم . ومما نبه عليه أنه وقع عند الطبراني من رواية عائشة أنه وقع لها نظير ما وقع لخديجة من السلام والجواب ، وهي رواية شاذة ، والعلم عند الله تعالى (وبشرها ببيت في الجنة من قصب ، لا صخب فيه ولا نصب) وقد أبدى السهيلي لنفي هاتين الصفتين حكمة لطيفة فقال : لأنه صلى الله عليه وآله وسلم لما دعا إلى الإيمان أجابت خديجة رضى الله عنها طوعاً ، فلم توجهه إلى رفع الصوت من غير منازعة ولا تعب ، بل أزالته عنه كل تعب ، وآتسته من كل وحشة ، وهونت عليه كل عسير ، فناسب أن يكون منزلها الذي بشرها به ربها بالصفة المقابلة لفعلها وصورة حالها . ومن خواصها أنها لم تسؤه قط ولم تغاضبه . انتهى . كذا في الفتح والقسطلاني . قلت : وما أبرد هذه الحكمة ، فإن في الجنة لكل مؤمنة ومؤمن بيتاً لا صخب فيه ولا نصب ، ولا يختص ذلك بها رضى الله عنها ، وإنما الحكمة في نفيهما امتياز بيت الجنة من بيوت الدنيا القانية الرديئة المشوشة ، فأين الآخرة وأمكنتها من الدنيا وربوعها . ولهذا قال أبو بكر بن الإسكاف في فوائد الأخبار : المراد بيت زائد على ما أعد الله لها من ثواب عملها ، ولهذا قال : لا نصب فيه ، أى لم تتعب بسببه . ثم قال

السهلى : لذكر البيت معنى لطيف ، لأنها كانت ربة بيت قبل البعث ،
ثم صارت ربة بيت في الإسلام منفردة به ، فلم يكن على وجه الأرض في
أول يوم بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم بيت الإسلام إلا بيتها ، وهى
فضيلة ما شاركها فيها أيضاً غيرها . قال : وجزاء الفعل يذكر غالباً بلفظه ،
وإن كان أشرف منه ، فلهذا جاء في الحديث بلفظ البيت دون لفظ القصر .
انتهى . وهذه أبرد من الأولى . وقال الحافظ في الفتح : وفي ذكر البيت معنى
آخر لأن مرجع أهل البيت إليها لما ثبت في تفسير قوله تعالى : « إنما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس أهل البيت » . قالت أم سلمة : لما نزلت دعا النبي صلى
الله عليه وآله وسلم فاطمة وعلياً والحسن والحسين فجعلهم بكساء فقال : اللهم
هؤلاء أهل بيتى ... الحديث أخرجه الترمذى وغيره . ومرجع أهل البيت
هؤلاء إلى خديجة ، لأن الحسين من فاطمة ، وفاطمة بنتها ، وعلى نشأ في
بيت خديجة وهو صغير ثم تزوج بنتها بعدها فظهر رجوع أهل البيت النبوى
إلى خديجة دون غيرها . انتهى . وهذه أشد برداً من الحكمتين الأولتين ،
وفيهما من التكلف البعيد ما لا يخفى . والصخب بفتح الحاء : الصياح والمنازعة
برفع الصوت . والنصب : التعب . وأغرب الداودى فقال : الصخب :
الغيب ، والنصب : العوج . قال في الفتح : وهو تفسير لا تساعد عليه اللغة .
انتهى . وهذا الحديث من المراسيل ، لأن أبا هريرة لم يدرك خديجة وأيامها .

الحديث الخامس والخمسون

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : اسْتَأْذَنْتُ هَالَةَ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ أُخْتُ خَدِيجَةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَعَرَفَ اسْتِئْذَانَ خَدِيجَةَ ، فَارْتَاعَ لِذَلِكَ ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ هَالَةَ ، قَالَتْ : فَعَرْتُ ، فَقُلْتُ : مَا تَذْكُرُ مِنْ عَجُوزٍ مِنْ عَجَائِرِ قُرَيْشٍ حَمَرَاءِ الشُّذُوقَيْنِ هَلَكَتْ فِي الدَّهْرِ ، قَدْ أَبْدَلَكَ اللَّهُ خَيْرًا مِنْهَا .

(عن عائشة رضي الله عنها قالت : استأذنت هالة بنت خويلد) زوج الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس والد أبي العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد ذكروها في الصحابة ، وهو ظاهر هذا الحديث (أخت خديجة) عليها السلام (على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) في الدخول عليه بالمدينة ، وكانت قد هاجرت إلى المدينة ، ويحتمل أن تكون دخلت عليه بمكة حيث كانت عائشة معه في بعض سفراته (فعرف استئذان خديجة) أى صفة استئذان خديجة لشبه صوتها بصوت أختها فتذكر خديجة بذلك (فارتاع لذلك) أى فزع ، والمراد لازمه ، أى تغير . قال في الفتح : وفي بعض الروايات : فارتاح بالحاء المهملة ، أى اهتر لذلك سروراً (فقال : اللهم) اجعلها (هالة) وفي الحديث : إن من أحب شيئاً أحب محبوباته وما يشبهه وما يتعلق به (قالت : فغرت ، فقلت : ما) أى أى شيء (تذكر من عجوز من عجائر قريش حمراء الشدقين) الشدق بكسر الشين : جانب الفم وصفتها بالدرد وهو سقوط الأسنان من الكبر فلم يبق بشدقها بياض إلا حمرة اللثات . وبهذا جزم النووي وغيره . قال في الفتح : وهو الذى يتبادر . قال القرطبي : معناه بياض الشدقين . والعرب تطلق الأحمر على الأبيض كراهة لاسم البياض لكونه يشبه البرص ، ولهذا كان صلى الله عليه وآله وسلم يقول لعائشة : يا حمراء ، استبعد القرطبي هذا لكون عائشة أوردت هذه المقالة مورد التنقيص ، فلو كان الأمر كما قيل لنصت على البياض ، لأنه كان أبلغ في مرادها . قال : والذى عندي أن المراد بذلك نسبتها إلى كبر السن ،

لأن من دخل في سن الشيخوخة مع قوة في بدنه يغلب على لونه غالباً الحمرة المائلة إلى السمرة . كذا قال ، والأول أولى (هلك في الدهر قد أبدلك الله خيراً منها) وفي حديث عائشة من طريق أبي نجيح عند أحمد والطبراني بلفظ : قد أبدلك الله بكبيرة السن حديثه السن ، فغضب حتى قلت : والذي بعثك بالحق لا أذكرها بعد هذا إلا بخير . وهذا يرد ما قال ابن التين : سكوتة صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك دليل على فضل عائشة على خديجة ، إلا أن يكون المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن . انتهى . قال في الفتح : ولا يلزم من كونه لم ينقل في هذه الطريق أنه صلى الله عليه وآله وسلم رد عليها عدم ذلك ، بل الواقع أنه صدر منه رد لهذه المقالة . وذكر حديث أحمد المذكور ، ثم قال : وهذا يؤيد ما تأوله ابن التين في الخيرية المذكورة . والحديث يفسر بعضه بعضاً . قال الطبراني وغيره من العلماء : الغيرة يسامح للنساء ما يقع فيها ولا عقوبة عليهن في تلك الحالة لما جبلن عليه منها ، ولهذا لم يزر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عائشة عن ذلك . وتعقبه عياض بأن ذلك جرى من عائشة لصغر سنها وأول شببيتها ، فلعلها لم تكن بلغت حينئذ . قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : قلت : قلت : هو محتمل مع ما فيه من نظر . قال القرطبي : لا تدل قصة عائشة هذه على أن الغيرة لا تؤاخذ بما يصدر منها ، لأن الغيرة هنا جزء سبب ، وذلك أن عائشة اجتمع فيها حينئذ الغيرة وصغر السن والإدلال . قال : فإحالة الصفح عنها على الغيرة وحدها تحكم ، نعم الحامل لها على ما قالت الغيرة ، لأنها هي التي نصت عليها بقولها « فغرت » وأما الصفح فيحتمل أن يكون لأجل الغيرة وحدها ، ويحتمل أن يكون لها ولغيرها من الشباب والإدلال . قال الحافظ ابن حجر : قلت : الغيرة محققة بتنصيبها عليها ، والشباب محتاج إلى دليل ، فإنه صلى الله عليه وآله وسلم دخل عليها وهي بنت تسع ، وذلك في أول زمن البلوغ ، فمن أين لك أن ذلك القول وقع في أوائل دخوله عايتها ، وأما إدلال المحبة فليس موجباً للصفح عن حق الغير ، بخلاف الغيرة فإنها يقع الصفح بها ، لأن من يحصل لها الغيرة لا تكون في كمال من عقلها ، فلهذا تصدر منها أمور لا تصدر منها في حال عدم الغيرة ، والله أعلم . انتهى . وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل .

الحديث السادس والخمسون

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : جَاءَتْ هِنْدُ بِنْتُ عُتْبَةَ فَقَالَتْ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ مِنْ أَهْلِ خِבَاءٍ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَذَلُّوا
مِنْ أَهْلِ خِبَائِكَ ، ثُمَّ مَا أَصْبَحَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ مِنْ أَهْلِ خِبَاءٍ
أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَعْزُوا مِنْ أَهْلِ خِبَائِكَ ، وَقَالَ أَيْضاً : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ...
وَبَاقِي الْحَدِيثِ قَدْ تَقَدَّمَ .

(عن عائشة رضى الله عنها قالت : جاءت هند بنت عتبة (بن ربيعة بن
عبد شمس القرشية الهاشمية ، والدته معاوية بن أبي سفيان ، أسلمت في الفتح
بعد إسلام زوجها أبي سفيان ، وأقرّها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
على نكاحها ، وكانت امرأة ذات أنفة ورأى وعقل ، وشهدت أحداً كافراً ،
فلما قتل حمزة مثلت به وشقت كبده فلا كتبها ، فلم تطق لكونه قتل عمها شديدة
وشرك في قتل أبيها عتبة ، فقتله وحشى بن حرب ، وكانت قبل أبي سفيان
عند الفاكه بن مغيرة المخزومي ، ثم طلقها في قصة جرت ، فتروجها أبو
سفيان ، فأقامت عنده ، وتوفيت في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه في
اليوم الذى مات فيه أبو قحافة والد أبي بكر الصديق ، وهى القائلة للنبي
صلى الله عليه وآله وسلم لما شرط على النساء في المبايعة ولا يسرقن ولا يزنين :
وهل تترنن الحرة (فقالت : يا رسول الله ما كان على ظهر الأرض من أهل
خباء أحب إليّ أن يذلوا من أهل خبائك) خيمة من وبر أو صوف ، ثم
أطلقت على البيت كيف كان (ثم ما أصبح اليوم على ظهر الأرض أهل خباء
أحب إليّ أن يعزوا من أهل خبائك ، قالت) أى هند : قال النبي صلى الله عليه
وآله وسلم (وأيضاً والذي نفسى بيده . وبقى الحديث قد تقدم) وهو أن
أبا سفيان رجل مسيك ، فهل علىّ من حرج أن أطعم من الذى له عيالنا ؟
قال : لا أراه إلا بالمعروف . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى التفقات والأيمان
والنذور . قال فى الفتح : وفى الحديث دلالة على وفور عقل هند وحسن تأنيها
فى المخاطبة ، ويؤخذ منه أن صاحب الحاجة يستحب له أن يقدم بين يدي

نجواه اعتذاراً إذا كان في نفس الذي يخاطبه عليه موجدة ، وأن المعتذر يستحب له أن يقدم مايتأكد به صدقه عند من يعتذر إليه ، لأن هند قدمت الاعتراف بذكر ما كانت عليه من البغض ليعلم صدقها فيما ادعته من الحب ، وقد كانت هند في منزلة أمهات نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأن أم حبيبة إحدى زوجاته صلى الله عليه وآله وسلم بنت زوجها أبي سفيان والد معاوية ، رضى الله عنهم أجمعين .

الحديث السابع والخمسون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ زَيْدَ بْنَ عَمْرٍو بْنَ نُفَيْلٍ بِأَسْفَلِ بَلَدَحٍ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَحْيُ ، فَقَدَّمَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُفْرَةٌ ، فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا ، ثُمَّ قَالَ زَيْدٌ : إِنِّي لَسْتُ أَكُلُ مِمَّا تَذْبَحُونَ عَلَى أَنْصَابِكُمْ ، وَلَا أَكُلُ إِلَّا مَا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَأَنَّ زَيْدَ بْنَ عَمْرٍو كَانَ يَعِيبُ عَلَى قُرَيْشٍ ذَبَائِحَهُمْ ، وَيَقُولُ : الشَّاةُ خَلَقَهَا اللَّهُ ، وَأَنْزَلَ لَهَا مِنَ السَّمَاءِ الْمَاءَ ، وَأَنْبَتَ لَهَا مِنَ الْأَرْضِ ثُمَّ تَذْبَحُونَهَا عَلَى غَيْرِ اسْمِ اللَّهِ ، إِنْكَاراً لِدَلِيلِكَ وَإِعْظَاماً لَهُ .

(عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لقي زيد بن عمرو بن نفيل بأسفل بلدح) بفتح الباء وسكون اللام وفتح الدال : واد قبل مكة من جهة الغرب ، وفيه الصرف وعدمه . قال القسطلاني . وقال في الفتح : هو مكان في طريق التنعيم ، ويقال : هو واد . انتهى . وفي القاموس : واد قبل مكة أو جبل بطريق جدة (قبل أن ينزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم الوحي ، فقدمت) بضم القاف (إلى النبي صلى الله عليه وسلم) وآله (وسلم سفرة) بضم السين ، قال ابن الأثير : السفرة طعام يتخذه المسافر ، وأكثر ما يحمل في جلد مستدير ، فنقل اسم الطعام إلى الجلد ، وسمى به كما سميت المزايدة رواية ، وغير ذلك من الأسماء المنقولة . قال ابن بطال : وكانت هذه السفرة لقريش ، قدموها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم (فأبى) زيد بن عمرو (أن يأكل منها ، ثم قال زيد) مخاطباً للذين قدموا السفرة (إني لست أكل مما تذبحون على أنصابكم) جمع نصب بضميتين ، وهى أحجار كانت حول الكعبة يذبحون عليها للأصنام (ولا أكل إلا ما ذكر اسم الله عليه) واستشكل بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان أولى بذلك . وأجيب بأنه ليس في الحديث أنه صلى الله عليه وآله وسلم أكل منها ، وعلى تقدير كونه صلى الله عليه وآله وسلم أكل منها فزيد إنما فعل ذلك برأى رآه لا بشرع

بلغه ، وإنما كان عند أهل الجاهلية بقايا من دين إبراهيم ، وكان في شرع إبراهيم
 تحريم الميتة لا تحريم ما لم يذكر اسم الله عليه ، وتحريم ما لم يذكر اسم الله عليه
 إنما نزل في الإسلام ، والأصح أن الأشياء قبل الشرع لا توصف بحل ولا حرمة .
 قاله السهيلي . قال الحافظ : مع أن الذبائح لها أصل في تحليل الشرع ، واستمر
 ذلك إلى نزول القرآن ، ولم ينقل أن أحداً بعد البعث كف عن الذبائح حتى
 نزلت الآية . وقوله : إن زيدا فعل ذلك برأيه ، أولى من قول الداودي :
 إنه تلقاه عن أهل الكتاب ، فإن حديث الباب بين فيما قال السهيلي ، فإن ذلك
 قاله زيد باجتهاده لا بنقل عن غيره ، ولا سيما وزيد يصرح عن نفسه بأنه لم يتبع
 أحداً من أهل الكتابين . وقد قال القاضي عياض في المسألة المشهورة في عصمة
 الأنبياء قبل النبوة : إنها كالمتنع ، لأن النواهي إنما تكون بعد تقرير الشرع ،
 والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن متعبداً قبل أن يوحى إليه بشرع من قبله
 على الصحيح ، فعلى هذا فالنواهي إذا لم تكن موجودة فهي معتبرة في حقه ،
 والله أعلم . وقول ابن بطلال : كانت السفارة لقريش ، قدموها للنبي صلى الله
 عليه وآله وسلم ، فأبى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يأكل منها وقدمها لزيد
 ابن عمرو ، فأبى أن يأكل منها ، تعقبه في الفتح فقال : هو محتمل ، لكن
 لا أدري من أين له هذا الجزم بذلك ، فإني لم أقف عليه في رواية أحد . وقد
 تبعه على ذلك ابن المنير ، وفيه ما فيه . وقال الخطابي : كان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم لا يأكل مما يذبحون للأصنام ويأكل ما عدا ذلك وإن كانوا
 لا يذكرون اسم الله عليه ، لأن الشرع لم يكن نزل بمنع أكل ما لم يذكر اسم
 الله عليه إلا بعد البعث بمدة . قال الحافظ : وهذا الجواب أولى مما ارتكبه ابن
 بطلال . وعلى تقدير أن يكون زيد بن حارثة ذبيح على الحجر فإنما يحمل على أنه
 ذبيح لغير الأصنام . وأما قوله تعالى : « وما ذبح على النصب » فالمراد به ما ذبح
 عليها للأصنام ، ثم قال الخطابي : وقيل : لم ينزل على النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم في تحريم ذلك شيء . قلت : وفيه نظر لأنه كان قبل البعث ، فهو من
 تحصيل الحاصل . وقد وقع في حديث سعيد بن زيد الذي قدمته وهو عند
 أحمد : وكان زيد بن عمرو يقول : عذت بما عاذ به إبراهيم ، ثم يخر ساجداً
 للكعبة ، قال : فر بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وزيد بن حارثة وهما
 يأكلان من سفرة لهما ، فدعياه ، فقال : يا ابن أخي لا آكل مما ذبح على

النصب ، فقال : فما روى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يأكل مما ذبح على
النصب من يومه ذلك ، وفي حديث زيد بن حارثة عند أبي يعلى والبخاري
وغيرهما قال : خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يوماً من مكة
وهو مردف ، فذبحنا شاة على بعض الأنصاب فأنضجناها ، فلقينا زيد بن عمرو ،
فذكر الحديث مطولاً وفيه : فقال زيد : إني لا آكل مما لم يذكر اسم الله
عليه . قال الداودي : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل البعث يجانب
المشركين في عاداتهم ، لكن لم يكن يعلم ما يتعلق بأمر الذبح ، وكان زيد قد
علم ذلك من أهل الكتاب الذين لقيهم . انتهى . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في
كتاب الصيد (وأن زيد بن عمرو كان يعيب على قريش ذبائحهم) التي يذبحونها
لغير الله (ويقول) لهم (الشاة خلقها الله وأنزل لها من السماء الماء) لتشربه
(وأنبت لها من الأرض) الكلاً لتأكله (ثم تذبحونها على غير اسم الله إنكاراً
لذلك) الفعل (وإعظاماً له) وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الذبائح ، والنسائي
في المناقب ، وزيد هذا هو ابن عم عمر بن الخطاب بن نفيل ، وهو والد
سعيد بن زيد أحد العشرة ، وكان ممن طلب التوحيد وخلع الأوثان وجانب
الشرك ، لكنه مات قبل المبعث . وعند الفاكهي من حديث عامر بن ربيعة
قال : قال لي زيد بن عمرو : إني خالفت قومي واتبعت ملة إبراهيم وإسماعيل
وما كانا يعبدان ، وأنا أنتظر نبياً من بني إسماعيل ولا أراني أدركه ، وأنا
أؤمن به وأصدق وأشهد أنه نبي ، وإن طالت بك حياة فافتره مني السلام .
قال عامر : فلما أسلمت أعلمت النبي صلى الله عليه وآله وسلم خبره ، فردّ
عليه السلام وترحم عليه وقال : لقد رأيته في الجنة يسحب ذولاً . وفي رواية
أسامة : وسئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن زيد ، فقال : يبعث
يوم القيامة أمة وحده بيني وبين عيسى بن مريم . وروى أبو عمر أنه كان
يقول : يامعشر قريش إياكم والربا فإنه يورث الفقر . وروى الزبير بن بكار
عن هشام بن عروة قال : بلغنا أن زيدا كان بالشام فيبلغه مخرج النبي صلى الله
عليه وآله وسلم ، فأقبل يريده ، فقتل بميعة من أرض البلقاء . وقال ابن
إسحاق : لما توسط بلاد لحم قتلوه ، وقيل : إنه مات قبل المبعث بخمس سنين
عند بناء قريش الكعبة .

الحديث الثامن والخمسون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : أَلَا مَنْ
كَانَ حَالِفًا فَلَا يَخْلِفُ إِلَّا بِاللَّهِ ، فَكَانَتْ قُرَيْشٌ تَخْلِفُ بِآبَائِهَا ، فَقَالَ :
لَا تَخْلِفُوا بِآبَائِكُمْ .

(وعنه) أى عن عبد الله بن عمر (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : ألا من كان حالفاً) أى من أراد أن يحلف (فلا يحلف) بالجزم (إلا بالله) أى كوالله وبالله وتالله ، ورب العالمين ، والحي الذى لا يموت ، ومن نفسى بيده ، وبصفته الذاتية ، كعظمته وعزته وكبريائه وكلامه ، لا غيره ، لأن الحلف يقتضى تعظيم المحلوف به . وحقيقة العظمة مختصة به تعالى ، فلا يضاهى به غيره (فكانت قريش تحلف بآبائها) بأن يقول الواحد منهم : وأبى أفعل هذا ولا أفعل هذا ، أو وحق أبى ، أو وتربة أبى (فقال) لهم صلى الله عليه وآله وسلم (لا تحلفوا بآبائكم) لأنه من أيمان الجاهلية . وهذا الحديث أخرجه النسائى وأورده البخارى فى باب أيام الجاهلية ، أى أيام الفترة ، وسميت بها لكثرة جهالاتهم . وفى الفتح : هى ما كان بين المولد النبوى والمبعث ، وهذا هو المراد هنا ، ويطلق غالباً على ما قبل البعثة ، ومنه يظنون ظن الجاهلية ، وقوله : « ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى » .

الحديث التاسع والخمسون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةُ لَبِيدٍ :

* أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ *

وَكَادَ أُمَيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسْلِمَ .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه) وآله
(وسلم : أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد) من إطلاق الكلمة على الكلام ،
وهو مجاز محتمل عند النحويين مستعمل عند المتكلمين ، وهو من باب تسمية
الشيء باسم جزئه على سبيل التوسع . ولمسلم من طريق شعبة وزائدة عن
عبد الملك : إن أصدق بيت وله من رواية شريك عن عبد الملك : أشعر
كلمة تكلمت بها العرب . وقال فى الفتح : يحتمل أن يريد بالكلمة
البيت الذى ذكر شطره ، ويحتمل أن يريد القصيدة كلها ، ويؤيد الأول
رواية مسلم من طريق شعبة وزائدة كلاهما عن عبد الملك : إن أصدق بيت
قاله الشاعر ، وليس فى رواية شعبة « إن » ووقع عنده فى رواية شريك عن
عبد الملك بلفظ : أشعر كلمة تكلمت بها العرب ، فلولا أن فى حفظ شريك
مقالا لدفع هذا اللفظ الإشكال الذى أبداه السهيلي على لفظ رواية الصحيح
بلفظ « أصدق » إذ يلزم من لفظ « أشعر » أن يكون « أصدق » نعم السؤال
باق فى التعبير بوصف كل شيء بالبطلان مع اندراج الطاعات والعبادات
فى ذلك ، وهى حق لا محالة ، وكذا قوله صلى الله عليه وآله وسلم فى دعائه
بالليل : أنت الحق وقولك الحق والجنة والنار حق ... إلخ . وأجيب عن ذلك
بأن المراد بقول الشاعر : ما خلا الله ، أى ماعداه وعدا صفاته الذاتية والفعلية
من رحمته وعذابه وغير ذلك ، فلذلك ذكر الجنة والنار ، أو المراد فى البيت
بالبطلان الفناء لا الفساد ، فكل شيء سوى الله جائز عليه الفناء لذاته حتى
الجنة والنار ، وإنما يبقيان بإبقاء الله لهما وخلق الدوام لأهلها ، والحق على
الحقيقة من لا يجوز عليه الزوال لذاته ، ولعل هذا هو السر فى إثبات الألف

واللام في قوله « أنت الحق وقولك الحق ووعدك الحق » وحذفهما عند ذكر غيرهما ، والله أعلم . كذا في الفتح . وذكر قصة جرت لعثمان بن مظعون مع لييد بن ربيعة في ذلك ، فراجعها منه إن أردت . ولييد : هو ابن ربيعة ابن عامر بن مالك من فحول الشعراء مخضرم ، وفد على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سنة وفد قومه بنو جعفر فأسلم وحسن إسلامه (ألا كل شيء) يفيد استغراق أفرادها نحو : كل نفس ذائقة الموت ، وألا استفتاحية (ما خلا الله باطل) بالنون ، والنصف الأخير لهذا البيت : وكل نعيم لا محالة زائل . وهو من قصيدة من البحر الطويل وجملتها عشرة أبيات . توفي بالكوفة في إمارة الوليد بن عقبة عليها في خلافة عثمان رضي الله عنه عن مائة وأربعين سنة ، وقيل : وسبع وخمسين سنة ، وهو القائل :

ولقد سئمت من الحياة وطولها وسؤال هذا الناس كيف لييد
وقال له عمر بن الخطاب : أنشدني شيئاً من شعرك ، فقال : ما كنت لأقول شعراً بعد أن علمني الله البقرة وآل عمران (وكاد أُمّية بن أبي الصلت) بضم الهمزة والميم وتشديد الياء ، والصلت بفتح الصاد الثقفي ، أى قارب (أن يسلم) أى في شعره ، ففي حديث مسلم عن الشريد قال : ردت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : هل معك من شعر أُمّية ؟ قلت : نعم ، فأنشدته مائة بيت ، فقال : لقد كاد يسلم في شعره ، وكان أُمّية يتعبد في الجاهلية ويؤمن بالبعث ، وأدرك الإسلام ولم يسلم ، وقيل : إنه دخل في النصرانية ، وأكثر في شعره من ذكر التوحيد . قال في الفتح : اسم أبي الصلت : ربيعة ابن عوف . وزعم الكلاباذي أنه كان يهودياً ، أى أُمّية . وذكر أبو الفرج الأصفهاني أنه قال عند موته : أنا أعلم أن الحنيفية حق ولكن الشك يداخلى في محمد . وروى الفاكهي وابن منده من حديث ابن عباس أن الفارعة بنت أبي الصلت أخت أُمّية أتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأنشدته من شعره ، فقال : آمن شعره وكفر قلبه . وروى ابن مردويه بإسناد قوى عن ابن عمرو ابن العاص ، قال في قوله تعالى : « واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها » نزلت في أُمّية بن أبي الصلت . وروى من أوجه أخرى أنها نزلت في بلعام الإسرائيلي ، وهو المشهور ، وعاش أُمّية حتى أدرك وقعة بدر ، ورأى من قتل بها من الكفار ، ولموته قصة طويلة أخرجها البخاري في تاريخه والطبراني وغيرهما .

باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم

الحديث الأول

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ بْنِ قُصَيٍّ بْنِ كِلَابٍ بْنِ مُرَّةَ بْنِ كَعْبٍ بْنِ لُؤَيٍّ بْنِ غَالِبٍ بْنِ فِهْرٍ بْنِ مَالِكِ ابْنِ النَّضْرِ بْنِ كِنَانَةَ بْنِ خُزَيْمَةَ بْنِ مُدْرِكَةَ بْنِ إِلْيَاسَ بْنِ مُضَرَ بْنِ نِزَارِ ابْنِ مَعَدٍّ بْنِ عَدْنَانَ .

• (باب مبعث النبي صلى الله عليه وآله (وسلم) •

مصدر ميمى من البعث وهو الإرسال ، وأصله الإثارة ، يقال : بعثت البعير إذا أثرته من مكانه ، ويطلق على التوجيه في أمر ، يقال : بعثت العسكر إذا وجهته للقتال ، وبعثت النائم من نومه إذا أيقظته ، وساق هذا النسب الشريف . (محمد) ذكر البيهقي في الدلائل بإسناد مرسل أن عبد المطلب لما ولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم عمل له مأدبة ، فلما أكلوا سألوا : ما سميته قال : محمداً ، قالوا : فما رغبت به عن أسماء أهل بيته ، قال : أردت أن يحمد الله في السماء وخلقته في الأرض (ابن عبد الله) لم يختلف في اسمه ، واختلف متى مات ، فقليل : مات قبل أن يولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وقيل : بعد أن ولد . قال في الفتح : والأول أثبت . واختلف في مقدار عمره صلى الله عليه وآله وسلم متى مات أبوه ، والراجح أنه دون السنة . قال القسطلاني : وتوفي أبوه بعد شهرين من حمله ، أو وهو في المهد ، أو وهو ابن شهرين ، والأول أشهر . انتهى (ابن عبد المطلب) اسمه شيبة الحمد عند الجمهور ، لأنه ولد وفي رأسه شيبة ، وزعم ابن قتيبة أن اسمه عامر ، ولقب أو سمي بعبد المطلب واشتهر بها ، لأن أباه مات بغزة كان خرج إليها تاجراً فترك أم عبد المطلب بالمدينة ، فأقامت عند أهلها من الخرج ، فكبر عبد المطلب ، فجاء عمه المطلب فأخذه ودخل به مكة ، فرآه الناس مردفه فقالوا : هذا عبد المطلب ، فغلبت عليه ، وعاش مائة وأربعين سنة . ذكره ابن إسحاق وغيره في قصة طويلة (ابن هاشم) اسمه عمرو ، وقيل له هاشم لأنه أول من هشم الثريد بمكة لأهل الموسم ولقومه أولاً في سنة المجاعة (ابن عبد مناف) بفتح الميم وتخفيف النون ، اسمه المغيرة ، رواه السراج في تاريخه من طريق أحمد بن

حنبل عن الشافعي (ابن قصى) بضم القاف ، تصغير قصى ، أى بعد ، لأنه بعد عن ديار قومه وعشيرته في بلاد قضاة حين احتملته أمه في قصة طويلة ذكرها ابن إسحاق ، واسمه يزيد ، وقيل مجمع (ابن كلاب) بكسر الكاف ، قال السهيلي : هو منقول من المصدر الذى فى معنى المكالبة ، تقول : كالتب فلاناً مكالبة وكلاتاً ، أو هو بلفظ جمع كلب ، كما تسمت العرب بسباع وأنمار وغير ذلك . انتهى . وذكر القسطلانى : أنه لقب به لمحبه الصيد ، وكان أكثر صيده بالكلاب . قاله المهلب وغيره زاد فى الفتح : وكان يجمعها ، فن مرت به فسأل عنها ، قيل له : هذه كلاب بن مرة ، فلقب كلاباً . وذكر ابن سعد أن اسمه المذهب . وزعم محمد بن سعد أن اسمه حكيم ، وقيل عروة (ابن مرة) منقول من اسم الحنظلة ، قاله السهيلي ، أو الهاء للمبالغة ، والمراد أنه قوى (ابن كعب) قال السهيلي : سمي بذلك لستره على قومه ولين جانبه لهم ، منقول من كعب القدم ، وقال ابن دريد : من كعب القناة ، وكذا قال غيره ، سمي بذلك لارتفاعه على قومه وشرفه فيهم ، فلذلك كانوا يخضعون له حتى أرخوا بموته ، وهو أول من جمع قومه يوم الجمعة ، وكانوا يسمونه يوم العروبة حتى جاء الإسلام ، وكان فصيحاً خطيباً (ابن لؤى) بالهمزة فى الأكثر ، قال ابن الأنبارى : هو تصغير اللأى بوزن عصا ، وهو الثور الوحشى . وقال السهيلي : هو عندى تصغير لاي بوزن عبد وهو البط . وقال الأصمعي : هو تصغير لواء الجيش ، زبدت فيه همزة (ابن غالب) لا إشكال فيه ، كما لا إشكال فى مالك والنضر (ابن فهر) بكسر الفاء وسكون الهاء ، وهو من الحجارة الطويل والأملس ، قيل : واسمه قريش ، وهو أبو قريش ، فن لم يكن من ولده فليس بقريش . قال الزهرى : إن أمه سمته به وسماء أبوه فهرأ ، وقيل : فهرلقبه ، وقيل بالعكس . وقال آخرون : أصل قريش النضر ، محتجين بحديث الأشعث بن قيس الكندى قال : قدمت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى وفد كندة فقلت : ألسنم منا يا رسول الله ؟ قال : لا ، نحن بنو النضر بن كنانة ، لا نفقوا أئمانا ولا ننتنى من أئبنا . ذكره أبو عمر . وزاد فى رواية أبى نعيم فى الرياضة : قال أشعث : والله لا أسمع أحداً ننى قريشاً من النضر بن كنانة إلا جلدته (ابن مالك بن النضر) بفتح النون وسكون المعجمة ، سمي به لوضاءته وجماله وإشراق وجهه (ابن كنانة)

بلفظ وعاء السهام إذا كانت من جلود . قاله ابن دريد . ونقل عن أبي عامر العلوانى أنه قال : رأيت كنانة شيخاً مسناً ، عظيم القدر ، وتحج إليه العرب لعلمه وفضله بينهم (ابن خزيمة) بضم الخاء وفتح الزاى المعجمتين ، تصغير خزيمة بفتحيتين ، وهى مرة واحدة من الخزم ، وهو شد الشيء وإصلاحه . وقال الزجاجى : يجوز أن يكون من الخزم بفتح ثم مكون ، تقول : خزمته فهو مخزوم إذا أدخلت فى أنفه الخزام (ابن مدركة) بضم الميم وسكون الدال وكسر الراء اسمه عمرو عند الجمهور . وقال ابن إسحاق : عامر (ابن إلياس) بكسر الهمزة عند ابن الأنبارى أفعال من قولهم أليس : للشجاع الذى لا يفر . وقال غيره : هو بهمة وصل ، وهو ضد الرجاء ، واللام فيه للمع الصفة . قاله قاسم بن ثابت (ابن مضر) بضم الميم وفتح المعجمة ، قيل : سمي بذلك لأنه كان يحب شرب اللبن الماضر وهو الحامض ، أو لأنه كان يمرض القلوب لحسنه وجماله أو لبياضه (ابن نزار) بكسر النون وفتح الزاى ، من التزر ، وهو القليل . قال أبو الفرج الأصبهاني : لأنه كان فريد قومه ووحيد عصره (ابن معد) بفتح الميم المهملة وتشديد الدال . قال ابن الأنبارى : يحتمل أن يكون مفعلاً من العداء أو هو من معد فى الأرض إذا أفسد ، وقيل غير ذلك (ابن عدنان) بوزن فعلان ، من العدن ، تقول : عدن أقام . وقد روى أبو جعفر بن حبيب فى تاريخه المخبر من حديث ابن عباس قال : كان عدنان ومعد وربيعة ومضر وخزيمة وأسد على ملة إبراهيم فلا تذكرهم إلا بخير . وروى الزبير بن بكار من وجه آخر قوى مرفوعاً : لا تسبوا مضر ولا ربيعة فإنهما كانا مسلمين . وله شاهد عند ابن حبيب من مرسل سعيد ابن المسيب . قال فى الفتح : اقتصر البخارى من النسب الشريف على عدنان . زاد القسطلانى : لما وقع من الاختلاف فيمن بين عدنان وبين إبراهيم الخليل وفيمن بين إبراهيم وآدم . وأخرج ابن سعد عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا انتسب لم يجاوز فى نسبة معد بن عدنان . وقالت عائشة : ما وجدنا من يعرف ما وراء عدنان إلى ما وراء قحطان . وقال ابن جريج عن القاسم بن أبى مرة عن عكرمة : أضلت نزار نسبها من عدنان . قال فى الفتح : زاد ابن إسحاق بعد عدنان ابن أدد بن المقوم بن تارخ بن يشجب بن يعرب بن ثابت بن إسماعيل بن إبراهيم .

الحديث الثاني

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، فَمَكَثَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً ثُمَّ أُمِرَ بِالْهَجْرَةِ ، فَهَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَمَكَثَ بِهَا عَشَرَ سِنِينَ ، ثُمَّ تُوُفِّيَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أنزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم) الوحي (وهو ابن أربعين سنة) هذا هو المقصود من هذا الحديث في هذا الباب ، وهو متفق عليه . وفي حديث أنس أنه صلى الله عليه وآله وسلم بعث على رأس أربعين . وفي بدء الوحي أنه أنزل عليه في شهر رمضان . فعلى الصحيح المشهور أن مولده في شهر ربيع الأول يكون حين أنزل عليه ابن أربعين سنة وستة أشهر . وكلام بن الكلبي يؤذن بأنه ولد في رمضان ، فإنه قال : مات وله اثنتان وستون سنة ونصف سنة . وقد أجمعوا على أنه مات في ربيع الأول ، فيستلزم ذلك أن يكون ولد في رمضان . وبه جزم الزبير بن بكار ، وهو شاذ . وفي مولده صلى الله عليه وآله وسلم أقوال أخرى أشد شذوذاً من هذا . كذا في الفتح (فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة) بعد الوحي منها مدة الفترة والرؤيا الصالحة في النوم . قال في الفتح : هذا أصح مما رواه مسلم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أقام بمكة خمس عشرة سنة (ثم أمر بالهجرة فهاجر إلى المدينة فمكث بها عشر سنين ، ثم توفي صلى الله عليه وآله وسلم) عن ثلاث وستين سنة .

السؤال الثالث

عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَقَدْ سُئِلَ عَنْ أَشَدِّ مَا صَنَعَهُ الْمُشْرِكُونَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : بَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي حِجْرِ الْكَعْبَةِ إِذْ أَقْبَلَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ فَوَضَعَ ثَوْبَهُ فِي عُنُقِهِ فَخَنَقَهُ خَنْقًا شَدِيدًا ، فَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى أَخَذَ بِمَنْكِبِهِ وَدَفَعَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ : « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » الْآيَةَ .

(عن ابن عمرو بن العاص رضى الله عنهما وقد سئل عن أشد ما صنعه المشركون بالنبي صلى الله عليه) وآله (وسلم قال) وهذا الذى أوجب به يخالف ما فى حديث عائشة أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال لها : وكان أشد ما لقيت من قومك ... فذكر قصته بالطائف مع ثقيف . والجمع بينهما أن ابن عمرو استند إلى ما رآه ، ولم يكن حاضراً للقصّة التى وقعت بالطائف (بينا النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم يصلى فى حجر الكعبة إذ أقبل عقبة ابن أبي معيط) المقتول كافراً بعد بدر (فوضع ثوبه) أى ثوب النبي صلى الله عليه وآله وسلم (فى عنقه) المكرم (فخنقه) به (خنقاً) بسكون النون (شديداً ، فأقبل أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (حتى أخذ بمنكبه) بفتح الميم وكسر الكاف ، أى بمنكب عقبة (ودفعه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال : « أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله » الآية) وهذا الاستفهام على سبيل الإنكار ، وفيه ما يدل على حسن هذا الإنكار ، لأنه ما زاد على أن قال : ربي الله ، وقد جاءكم بالبينات ، وذلك لا يوجب القتل ألبتة . وهذا الحديث رواه البخارى أيضاً فى مناقب أبي بكر .

الحديث الرابع

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَقَدْ سُئِلَ : مَنْ آذَنَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَنِّ لَيْلَةَ اسْتَمْعُوا الْقُرْآنَ ، فَقَالَ : آذَنْتُ
بِهِمْ شَجَرَةً .

(عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه وقد سئل : من آذن) أى أعلم
(النبي صلى الله عليه وآله) وآله (وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن ، فقال : آذنت)
بالمد : أعلمت (بهم شجرة) وفى مسند ابن راهويه « سمرة » بدل قوله
« شجرة » وتقدم الكلام على الجن فى أوائل بدء الخلق بما يغنى عن إعادته .

الحديث الخامس

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَحْمِلُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِدَاوَةً لِيَوْضُوهُ وَحَاجَّتِهِ ، قَدْ تَقَدَّمَ ، وَزَادَ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّهُ أَتَانِي وَفَدُ جِنَّ نَصِيبِينَ وَنِعَمَ الْجِنِّ ، فَسَأَلُونِي الزَّادَ ، فَدَعَوْتُ اللَّهَ لَهُمْ أَنْ لَا يَمُرُّوا بِعَظْمٍ وَلَا رَوْثَةٍ إِلَّا وَجَدُوا عَلَيْهَا طَعَامًا .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال : كان يحمل مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم (وسلم إداوة) إناء صغير من جلد يتخذ للماء (لوضوئه وحاجته ، قد تقدم) هذا الحديث (وزاد في هذه الرواية قوله صلى الله عليه وآله وسلم : إنه أتاني وفد جن نصيبين) بلدة مشهورة بالجزيرة ، وقال السفاسى : بالشام . قال في الفتح : وفيه تجوز ، فإن الجزيرة بين الشام والعراق (ونعم الجن ، فسألوني الزاد) يحتمل أن يكون وقع في هذه الليلة أو فيما مضى (فدعوت الله لهم أن لا يمرروا بعظم ولا روثة إلا وجدوا عليها طعاماً) وفي رواية « طعماً » بضم الطاء وسكون العين من غير ألف ، والذي تحصل من الأخبار أن وفادة الجن عليه صلى الله عليه وآله وسلم مرات ببطن نخلة وهو يقرأ القرآن ، فلما حضروه قالوا : انصتوا ، وكانوا سبعة أحدهم زوبعة بالحجون وأخرى ببيقع الغرقد ، وفي هذه الليالي حضر ابن مسعود وخط عليه وخارج المدينة وحضرها الزبير بن العوام ، وفي بعض أسفاره حضرها بلال بن الحارث .

الحديث السادس

عَنْ أُمِّ خَالِدِ بِنْتِ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَدِمْتُ مِنَ الْحَبَشَةِ
وَأَنَا جُوزِيرِيَّةٌ ، فَكَسَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمِيصَةً لَهَا أَعْلَامٌ ،
فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ الْأَعْلَامَ بِيَدِهِ وَيَقُولُ : سَنَاهُ .
سَنَاهُ .

(عن أم خالد بنت خالد رضى الله عنها) وهو ابن سعيد بن العاص بن
أمية ، وكان أبوها من هاجر في الهجرة الثانية إلى الحبشة ، وولدت له هناك ،
فسماها أمة بفتح الهمزة والميم المخففة وبالهاء ، وكنّاها أم خالد ، وأُمّها أُمينة
بالتصغير ، ويقال : هَمِينَةٌ بالهاء بدل الهمزة بنت خلف الخزاعية (قالت :
قدمت من) أرض (الحبشة وأنا جوزيرية فكساني رسول الله صلى الله عليه
 وآله (وسلم خميصة) أى كساء من خز (لها أعلام ، فجعل رسول الله صلى الله
 عليه) آله (وسلم يمسح الأعلام بيده) الكريمة (ويقول : سناه سناه) بفتح
السين والنون وبعد الألف هاء ساكنة فيهما مرتين . قال الحميدى : يعنى
حسن حسن . وكانت الهجرة مرتين : الأولى في رجب سنة خمس من المبعث ،
وكان عدد من هاجر اثني عشر رجلا وأربع نسوة ، خرجوا مشاة إلى البحر
فاستأجروا سفينة بنصف دينار . وذكر ابن إسحاق أن السبب في ذلك أن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم قال لأصحابه لما رأى المشركين يؤذونهم ولا يستطيع
أن يكفهم : إن بالحبشة ملكاً لا يظلم عنده أحد ، فلو خرجتم إليه حتى يجعل
الله لكم فرجاً ، قال : أول من خرج منهم عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية
بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج يعقوب ابن سفيان بسند
موصول إلى أنس قال : أبطأ على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
خبرهما فقدمت امرأة فقالت له : قدر رأيتهما وقد حمل عثمان امرأته على
حمار ، فقال : صحيحهم الله ، إن عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط ، ثم
رجعوا عند ما بلغهم عن المشركين سجودهم معه صلى الله عليه وآله وسلم عند
قراءة سورة النجم ، فلقوا من المشركين أشد مما عهدوا ، فهاجروا ثانية ،
وكانوا ثلاثة وثمانين رجلا وثمانى عشر امرأة .

الحديث السابع

عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا أَغْنَيْتَ عَنْ عَمَلِكَ فَإِنَّهُ كَانَ يَحُوطُكَ وَيَغْضَبُ لَكَ ، قَالَ : هُوَ فِي صَحْضَاحٍ مِنْ نَارٍ ، وَلَوْ لَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ .

(عن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه أنه قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : ما أغنيت عن عملك) أبو طالب ، أى أى شيء دفعته عنه (فوالله إنه كان يحوطك) يصونك ويحفظك ويذب عنك (ويغضب لك ، قال : هو فى ضحضاح) يبلغ كعبه (من نار) وأصله مارق من الماء على وجه الأرض إلى نحو الكعبين فاستعير للنار (ولولا أنا) شفعت فيه (لكان فى الدرك الأسفل من النار) أى أقصى قعرها . قال ابن مسعود : الدرك الأسفل : توابيت من حديد مقفلة فى النار . وقال أبو هريرة رضى الله عنه : بيت يقفل عليهم تتوقد فيه النار من فوقهم ومن تحتهم . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الأدب ، ومسلم فى الإيمان . وفى حديث ابن عباس عند مسلم : إن أهون أهل النار عذاباً أبو طالب ، له نعلان يغلى منهما دماغه . ولأحمد من حديث أبي هريرة مثله ، لكن لم يسم أباً طالب . وللبزار من حديث جابر : قيل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : هل نفعت أباً طالب ؟ قال : أخرجته من النار إلى ضحضاح منها . وفى حديث النعمان بن بشير نحوه . وفى آخره : كما يغلى الرجل بالقمقم . والمرجل : الإناء الذى يغلى فيه الماء وغيره . والقمقم معروف ، وهو الذى يسخن فيه الماء . وروى أبو داود والنسائى وابن خزيمة وابن الجارود من حديث على قال : لما مات أبو طالب قلت : يا رسول الله إن عمك الشيخ الضال قد مات ، قال : اذهب فواره ، قلت : إنه مات مشركاً ، قال : اذهب فواره ... الحديث . قال فى الفتح : ووقفت على جزء جمعه بعض أهل الرضا أكثر فيه من الأحاديث الواهية الدالة على إسلام أبى طالب ، ولا يثبت من ذلك شيء ، وبالله التوفيق . وقد لخصت ذلك فى ترجمة أبى طالب من كتاب الإصابة . انتهى . واسم أبى طالب عند الجميع عبد مناف ، وشذّ من قال عمران ، بل هو قول باطل نقله شيخ الإسلام ابن تيمية فى كتاب الرد على الرافضى ، إن (٢٤ - عون البارى - ج ٤)

بعض الروافض زعم أن قوله تعالى : « إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران » أن آل عمران هم آل أبي طالب ، وأن اسمه عمران ، واشتهر بكنيته ، وكان شقيق عبد الله والدرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولذلك أوصى به عبد المطلب عند موته إليه ، فكفله إلى أن كبر ، واستمر على نصره بعد أن بعث إلى أن مات ، ومات بعد خروجهم من الشعب ، وذلك في آخر السنة العاشرة من المبعث ، وكان يذب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويرد عنه كل من يؤذيه ، وهو مقيم مع ذلك على دين قومه ، وأخباره في حياته والذب عنه معروفة مشهورة .

الحديث الثامن

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ عِنْدَهُ عَمَّهُ ، فَقَالَ : لَعَلَّهُ تَنْفَعُهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيُجْعَلُ فِي ضَحْضَاحٍ مِنَ النَّارِ ، يَبْلُغُ كَعْبِيهِ ، يَغْلِي مِنْهُ دِمَاغُهُ .

(عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذكر عنده عمه) أبو طالب (فقال : لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كعبيه يغلي منه دماغه) وفي رواية : أم دماغه ، والمراد أم رأسه ، وأطلق على الرأس الدماغ من تسمية الشيء بما يقاربه ويجاوره . وفي رواية ابن إسحاق : حتى يسيل على قدمه . قال في الفتح : وفي الحديث جواز زيارة القريب المشرك وعبادته ، وأن التوبة مقبولة ولو في شدة مرض الموت حتى يصل إلى المعاينة فلا تقبل لقوله تعالى : « فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا » وأن الكافر إذا شهد شهادة الحق نجا من العذاب ، لأن الإسلام يجب ما قبله ، وأن عذاب الكفار متفاوت ، والنفع الذي حصل لأبي طالب من خصائصه ببركة النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وعن ابن المسيب عن أبيه : إن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعنده أبو جهل ، يعني عمرو بن هشام بن المغيرة علو الله ، فرعون هذه الأمة ، فقال : أي عم ، قل لا إله إلا الله كلمة أحاج . وفي رواية : أشهد لك بها عند الله . فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة ، وقد أسلم عبد الله هذا يوم الفتح واستشهد في غزوة حنين : يا أبا طالب ترغب عن ملة عبد المطلب . فلم يزل يكلمانه حتى قال آخر شيء كلمهم به : أنا على ملة عبد المطلب . فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم : لأستغفرن لك كما استغفر إبراهيم لأبيه ما لم أنه عنه ، فنزلت : « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم » . ونزلت : « إنك لا تهدي من أحببت » رواه البخاري ، أي هدايته ، أو أحببته لقرابته ، أي ليس ذلك إليك ، إنما عليك البلاغ ، والله يهدي من يشاء ، وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة . قال القسطلاني :

وقد كان أبو طالب يحوطه صلى الله عليه وآله وسلم وينصره ويحبه حباً طبيعياً لا شرعياً ، فسبق القدر فيه واستمر على كفره ، والله الحجة السامية ، ولاتنافى بين هذه الآية وبين قوله : « وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم » لأن الذى أثبتته وأضافه إليه الدعوة ، والذى نفى عنه هداية التوفيق وشرح الصدر . قال فى الفتح : وإنما عرض النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول : لا إله إلا الله ولم يقل فيها محمداً رسول الله ، لأن الكلمتين صارتا كالكلمة الواحدة ، ويحتمل أن يكون أبو طالب كان يتحقق أنه رسول الله ولكن كان لا يقر بتوحيد الله ، ولهذا قال فى الآيات التونية :

ودعوتنى وعلمت أنك صادق ولقد صدقت وكنت قبل أمينا

فاقتصر على قوله له بقوله : لا إله إلا الله ، فإذا أقر بالتوحيد لم يتوقف على الشهادة بالرسالة ، قال : ومن عجائب الاتفاق أن الذين أدركهم الإسلام من أعمام النبي صلى الله عليه وآله وسلم أربعة ، لم يسلم منهم اثنان وأسلم اثنان ، وكان اسم من لم يسلم يناقئ أسامى المسلمين وهما أبو طالب واسمه عبد مناف ، وأبو لهب واسمه عبد العزى ، بخلاف من أسلم وهما حمزة والعباس .

حديث الاسراء والمعراج

* (حديث الإسراء والمعراج) *

إنما أفرد البخارى كلا منهما بترجمة ، لأن كلا منهما يشتمل على قصة منفردة وإن كانا وقعا معاً : قال فى الفتح : قد اختلف السلف بحسب اختلاف الأخبار الواردة ، فمنهم من ذهب إلى أن الإسراء والمعراج وقعا فى ليلة واحدة فى اليقظة بحسد النبى صلى الله عليه وآله وسلم وروحه بعد البعث . وإلى هذا ذهب الجمهور من علماء المحدثين والفقهاء والمتكلمين ، وتواردت عليه ظواهر الأخبار الصحيحة ، ولا ينبغى العدول عن ذلك ، إذ ليس فى العقل ما يحيله حتى يحتاج إلى تأويل ، نعم جاء فى بعض الأخبار ما يخالف بعض ذلك ، فجئنا لأجل ذلك بعض أهل العلم منهم إلى أن ذلك كله وقع مرتين : مرة فى المنام توطئة وتمهيداً ، ومرة ثانية فى اليقظة ، كما وقع نظير ذلك فى ابتداء مجيء الملك بالوحى . وذكر أبو ميسرة التابعى الكبير وغيره أن ذلك وقع فى المنام ، وأنهم جمعوا بينه وبين حديث عائشة بأن ذلك وقع مرتين . وإلى هذا ذهب المهلب شارح البخارى ، وحكاه عن طائفة ، وأبو نصر بن القشبرى ، ومن قبلهم أبو سعيد فى شرف المصطفى ، قال : كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم معاريج ، منها ما كان فى اليقظة ، ومنها ما كان فى المنام . وحكاه السهيلي عن ابن العربى واختاره ، وجوز بعض قائل ذلك أن تكون قصة المنام وقعت قبل البعث لأجل قول شريك فى روايته عن أنس ، وذلك قبل أن يوحى إليه . وقال بعض المتأخرين : كانت قصة الإسراء فى ليلة والمعراج فى ليلة متمسكاً بما ورد فى حديث أنس من رواية شريك من ترك ذكر الإسراء ، وكذا فى ظاهر حديث مالك بن صعصعة هذا ، ولكن لا يستلزم التعدد ، بل هو محمول على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر . وذهب بعضهم إلى أن الإسراء كان فى اليقظة والمعراج كان فى المنام ، أو أن الاختلاف فى كونه يقظة أو مناماً خاص بالمعراج لا بالإسراء ، ولذلك لما أخبر به قريشاً كذبوه فى الإسراء واستبعلوا وقوعه ولم يتعرضوا للمعراج . وأيضاً فإن الله سبحانه قال : «سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى» فلو وقع

المعراج في اليقظة لكان ذلك أبلغ في الذكر ، فلما لم يقع ذكره في هذا الموضع مع كون شأنه أعجب وأمره أغرب من الإسراء بكثير دل على أنه كان مناماً ، وأما الإسراء فلو كان مناماً لما كذبه ولا استنكروه لجواز وقوع مثل ذلك وأبعد منه لآحاد الناس . وقيل : كان الإسراء مرتين في اليقظة ، فالأولى رجع من بيت المقدس وفي صبحه أخبر قريشاً بما وقع ، والثانية أُسرى به إلى بيت المقدس ثم عرج به من ليلته إلى السماء إلى آخر ما وقع ، ولم يقع لقريش في ذلك اعتراض ، لأن ذلك عندهم من جنس قولهم : إن الملك يأتيه من السماء في أسرع من طرفة عين ، وكانوا يعتقدون استحالة ذلك مع قيام الحجة على صدقه بالمعجزات الباهرة ، لكنهم عاندوا في ذلك واستمروا على تكذيبه فيه ، بخلاف إخباره أنه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع ، فإنهم صرحوا بتكذيبه فيه ، فطلبوا منه نعت بيت المقدس لمعرفة به وعلمهم بأنه ما كان رآه قبل ذلك ، فأمكنهم استعلام صدقه في ذلك بخلاف المعراج . ويؤيد وقوع المعراج عقب الإسراء في ليلة واحدة رواية ثابت عن أنس عند مسلم : ففي أوله : أُتيت بالبراق فركبت حتى أُتيت بيت المقدس ، فذكر القصة ، إلى أن قال : ثم عرج بنا إلى السماء الدنيا . وفي رواية أبي سعيد الخدري عند ابن إسحاق : فلما فرغت مما كان في بيت المقدس أُتيت بالمعراج ، فذكر الحديث . ووقع في أول حديث مالك بن صعصعة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حدثهم عن ليلة أُسرى به ، فذكر الحديث ، فهو وإن لم يذكر فيه الإسراء إلى بيت المقدس فقد أشار إليه وصرح به في روايته ، فهو المعتمد . واحتج من زعم بأن الإسراء وقع مفرداً بما أخرجه البزار والطبراني وصححه البيهقي في الدلائل من حديث شداد بن أوس قال قلنا : يارسول الله كيف أُسرى بك ؟ قال : صليت صلاة العتمة بمكة فأتاني جبريل بدابة ، فذكر الحديث في مجيئه بيت المقدس وما وقع له فيه ، قال : ثم انصرف بي فمررنا بعير لقريش بمكان كذا ، فذكره ، قال : ثم أُتيت أصحابي قبل الصبح بمكة . وفي حديث أم هانئ عند ابن إسحاق وأبي يعلى نحو ما في حديث أبي سعيد هذا ، فإن ثبت أن المعراج كان مناماً على ظاهر رواية شريك عن أنس فينتظم من ذلك أن الإسراء وقع مرتين : مرة على انفراده ، ومرة مضموماً إليه المعراج ، وكلاهما في اليقظة ، والمعراج وقع مرتين : مرة في المنام على انفراده توطئة وتمهيداً ، ومرة في اليقظة مضموماً إلى الإسراء ، وأما كونه قبل البعث فلا

يثبت . وجنح الإمام أبو شامة إلى وقوع المعراج مراراً ، واستند إلى ما أخرجه
البزار وسعيد بن منصور من طريق أبي عمران الجوني عن أنس رفعه قال :
بينما أنا جالس إذ جاء جبريل فوكل بين كتنى فقمنا إلى شجرة فيها مثل وكري
الطائر فقعدت في أحدهما وقعد جبريل في الآخرة فارتفعت حتى سدت
الخالقين ... الحديث . وفيه : ففتح لي باب من السماء ورأيت النور الأعظم
وإذا دونه حجاب رفرق الدر والياقوت . ورجاله لا بأس بهم ، إلا أن
الدارقطني ذكر له علة تقتضى إرساله . وعلى كل حال فهي قصة أخرى
الظاهر أنها وقعت بالمدينة ، ولا بعد في وقوع أمثالها ، وإنما المستبعد وقوع
التعدد في قصة المعراج التي وقع فيها سؤاله عن كل نبي ، وسؤال أهل كل
باب هل بعث إليه ، وفرض الصلوات الخمس وغير ذلك ، فإن تعدد ذلك
في اليقظة لا يتجه ، فيتعين رد بعض الروايات المختلفة إلى بعض أو الترجيح ،
إلا أنه لا بعد في وقوع جميع ذلك في المنام توطئة ثم وقوعه في اليقظة على وفقه .
ومن المستغرب قول ابن عبد السلام : كان الإسراء في النوم واليقظة ووقع
بمكة والمدينة ، فإن كان يريد تخصيص المدينة بالنوم ويكون كلامه على
طريق اللف والنشر الغير المرتب ، فيحتمل أن يكون الإسراء الذي اتصل به
المعراج وفرضت فيه الصلوات في اليقظة بمكة والآخر في المنام بالمدينة ،
وينبغي أن يزداد فيه أن الإسراء في المنام تكرر في المدينة النبوية . وفي الصحيح
في حديث سمرة الطويل المذكور في البخاري في الجنائز . وفي غيره حديث
عبد الرحمن بن سمرة . وفي الصحيح حديث ابن عباس في رؤياه الأنبياء . وحديث
ابن عمر في ذلك وغير ذلك ، والله أعلم . قال القسطلاني : المعراج بكسر الميم .
قال في النهاية : مفعال من العروج وهو الصعود كأنه آلة له . وقال في الصحاح :
عرج في الدرجة والسلم يعرج عروجاً ، أى ارتقى . والمعراج : السلم . ومنه
ليلة المعراج ، والجمع معارج ومعاريج ، مثل مفاتيح ومفاتيح . قال الأخفش :
إن شئت جعلت الواحد معرج ومعرج ، مثل مرقة ومرقة . والمعارج :
المصاعد . انتهى . وسميت بليلة المعراج لصعود النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فيها . قال في الفتح : وقد اختلف في وقت المعراج ، ف قيل : كان قبل المبعث ،
وهو شاذ ، إلا إن حمل على أنه وقع حينئذ في المنام كما تقدم . وذهب الأكثر
إلى أنه كان بعد المبعث ، ثم اختلفوا فقيل : قبل الهجرة بسنة . قاله ابن سعد
وغیره ، وبه جزم النووي ، وبالغ ابن حزم فنقل الإجماع فيه ، وهو

مردود ، فإن في ذلك اختلافاً كثيراً يزيد على عشرة أقوال : منها ما حكاه ابن الجوزي أنه كان قبلها بثمانية أشهر ، وقيل بستة أشهر . وحكى هذا الثاني أبو الربيع بن سالم ، وحكى ابن حزم نقيض الذي قبله ، لأنه قال : كان في رجب سنة اثنتي عشرة من النبوة ، وقيل : بأحد عشر شهراً ، جزم به إبراهيم الحارثي حيث قال : كان في ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة . ورجحه ابن المثير في شرح السيرة لابن عبد البر . وقيل : قبل الهجرة بسنة وشهرين : حكاه ابن عبد البر . وقيل : قبلها بسنة وثلاثة أشهر . حكاه ابن فارس . وقيل : بسنة وخمسة أشهر . قاله السدي . وأخرجه من طريقه الطبري والبيهقي . فعلى هذا كان في شوال أو في رمضان على إلغاء الكسرين منه ، ومن ربيع الأول جزم به الواقدي ، وعلى ظاهره ينطبق ما ذكره ابن قتيبة ، وحكاه ابن عبد البر أنه كان قبلها بثمانية عشر شهراً . وعند ابن سعد عن ابن أبي سيرة أنه كان في رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهراً . وقيل : كان في رجب . حكاه ابن عبد البر ، وجزم به النووي في الروضة ، وقيل : قبل الهجرة بثلاث سنين . حكاه ابن الأثير . وحكى عياض وتبعه القرطبي والنووي عن الزهري أنه كان قبل الهجرة بخمس سنين . ورجحه عياض ومن تبعه . واحتج بأنه لا خلاف أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة . ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة إما بثلاث أو نحوها وإما بخمس . ولا خلاف أن فرض الصلاة كان ليلة الإسراء . قلت : في جميع ما نفاه من الخلاف نظر . أما أولاً : فإن العسكري حكى أنها ماتت قبل الهجرة بسبع سنين ، وقيل : بأربع . وعن ابن الأعرابي أنها ماتت عام الهجرة . وأما ثانياً فإن فرض الصلاة اختلف فيه ، فقيل : كان من أول البعثة ، وكان ركعتين بالغداة وركعتين بالعشي ، وإنما الذي فرض ليلة الإسراء الصلوات الخمس . وأما ثالثاً فقد جازمت عائشة بأن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلاة ، فالمعتمد أن مراد من قال بعد أن فرضت الصلاة ما فرض قبل الصلاة الخمس إن ثبت ذلك ، ومراد عائشة بقولها : ماتت قبل أن تفرض الصلاة ، أي الخمس ، فيجمع بين القولين بذلك ، ويلزم منه أنها ماتت قبل الإسراء . وأما رابعاً : ففي سنة موت خديجة اختلاف آخر ، فحكى العسكري عن الزهري أنها ماتت لسبع مضين من البعثة . وظاهره أن ذلك قبل الهجرة بست سنين فرعه العسكري على قول من قال : إن المدة بين البعثة والهجرة كانت عشرأ .

الحديث الأول

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : لَمَّا كَذَّبَنِي قُرَيْشٌ قُمْتُ فِي الْحِجْرِ فَجَلَا اللَّهُ لِي بَيْتَ الْمَقْدِسِ . فَطَفِقْتُ أَخْبِرُهُمْ عَنْ آيَاتِهِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ .

(عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : لما كذبني قريش) أى إذ أخبرهم أنه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع (قمت في الحجر) بكسر الحاء وسكون الجيم (فجلا الله) أى كشف (إلى بيت المقدس) بأن أزال الحجاب بيني وبينه (فطفقت أخبرهم عن آياته) علاماته (وأنا أنظر إليه) وفي حديث ابن عباس : فجئء بالمسجد وأنا أنظر إليه حتى وضع عند دار عقيل فنعتة وأنا أنظر إليه . رواه البزار . وفي الدلائل للبيهقي من طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن أبي سلمة قال : افتتن ناس ، يعنى عقب الإسراء ، فجاء ناس إلى أبي بكر رضي الله عنه فذكروا له ، فقال : أشهد أنه صادق ، فقالوا : أو تصدقه أنه أتى الشام في ليلة واحدة ثم رجع إلى مكة ؟ قال : نعم أصدقه بأبعد من ذلك أصدقه بخبر السماء . قال : فسمى بذلك الصديق . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التفسير ، ومسلم في الإيمان ، والترمذى والنسائي في التفسير .

الحديث الثاني

عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ نَسِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَهُمْ عَنْ لَيْلَةِ أُسْرِيَ بِهِ ، قَالَ : بَيْنَمَا أَنَا فِي الْحِطِيمِ ، وَرُبَّمَا قَالَ فِي الْحِجْرِ مُضْطَجِعًا ، إِذْ أَتَانِي آتٍ فَقَدَّ ، قَالَ : وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : فَشَقَّ مَا بَيْنَ هَذِهِ إِلَى هَذِهِ . قَالَ الرَّاوي : مِنْ ثُغْرَةِ نَحْرِهِ إِلَى نَعْرَتِهِ ، فَاسْتَخْرَجَ قَلْبِي ، ثُمَّ أُتِيتُ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءَةٍ إِيْمَانًا ، فَعُغِلَ قَلْبِي ثُمَّ حُشِيَ ثُمَّ أُعِيدَ ثُمَّ أُتِيتُ بِدَابَّةٍ دُونَ الْبُغْلِ وَفَوْقَ الْحِمَارِ أَبْيَضُ ، قَالَ الرَّاوي : وَهُوَ الْبُرَاقُ يَضَعُ خَطْوُهُ عِنْدَ أَقْصَى طَرَفِهِ فَحُمِلْتُ عَلَيْهِ ، فَانْطَلَقَ بِي جِبْرِيلُ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الدُّنْيَا ، فَاسْتَفْتَحَ ، فَقِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ ، قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ فَنِعَمَ الْمَجِيءُ جَاءَ ، فَفَتَحَ ، فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا فِيهَا آدَمُ فَقَالَ : هَذَا أَبُوكَ آدَمُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَرَدَّ السَّلَامَ ، ثُمَّ قَالَ : مَرْحَبًا بِالابْنِ الصَّالِحِ ، وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ ، قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ فَنِعَمَ الْمَجِيءُ جَاءَ ، فَفَتَحَ ، فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا يَحْيَى وَعِيسَى وَهُمَا ابْنَا الْخَالَةِ ، قَالَ : هَذَا يَحْيَى وَعِيسَى فَسَلِّمْ عَلَيْهِمَا ، فَسَلَّمْتُ ، فَرَدَّا ، ثُمَّ قَالَا : مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ ، قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ فَنِعَمَ الْمَجِيءُ جَاءَ ، فَفَتَحَ ، فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا يُوسُفُ ، قَالَ : هَذَا يُوسُفُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَرَدَّ ، ثُمَّ قَالَ : مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ فَاسْتَفْتَحَ

قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ ،
 قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ فَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ
 فَتُبَيِّحَ ، فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا إِدْرِيسُ ، قَالَ : هَذَا إِدْرِيسُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ ،
 فَسَلِّمْتُ عَلَيْهِ ، فَرَدَّ ، ثُمَّ قَالَ : مَرْحَبًا بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ،
 ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ :
 جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قِيلَ :
 وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قِيلَ : مَرْحَبًا بِهِ فَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ ،
 فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا هَارُونَ ، قَالَ : هَذَا هَارُونُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ ، فَسَلِّمْتُ عَلَيْهِ ،
 فَرَدَّ ، ثُمَّ قَالَ : مَرْحَبًا بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ . ثُمَّ صَعِدَ بِي
 حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ السَّادِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ ،
 قِيلَ : مَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ ، قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ،
 قَالَ : مَرْحَبًا بِهِ فَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ ، فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا مُوسَى ،
 قَالَ : هَذَا مُوسَى فَسَلِّمْ عَلَيْهِ ، فَسَلِّمْتُ عَلَيْهِ ، فَرَدَّ ، ثُمَّ قَالَ : مَرْحَبًا
 بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ، فَلَمَّا تَجَاوَزْتُ بَكَى ، قِيلَ لَهُ :
 مَا يُبْكِيكَ ؟ قَالَ : أَبْكِي لِأَنَّ غُلَامًا بُعِثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِهِ
 أَكْثَرُ مِمَّنْ يَدْخُلُهَا مِنْ أُمَّتِي . ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَاسْتَفْتَحَ
 جِبْرِيلُ ، قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ :
 مُحَمَّدٌ ، قِيلَ : وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : مَرْحَبًا بِهِ فَنِعْمَ
 الْمَجِيءُ جَاءَ ، فَلَمَّا خَلَصْتُ ، فَإِذَا إِبْرَاهِيمُ ، قَالَ : هَذَا أَبُوكَ إِبْرَاهِيمُ
 فَسَلِّمْ عَلَيْهِ ، فَسَلِّمْتُ عَلَيْهِ ، فَرَدَّ السَّلَامَ ، فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالابْنِ الصَّالِحِ
 وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ، ثُمَّ رُفِعَتْ لِي سِدْرَةُ الْمُنتَهَى ، فَإِذَا نَبِيُّهَا مِثْلُ قِلَالٍ
 هَجَرَ ، وَإِذَا وَرَقُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفِيلَةِ ، قَالَ : هَذِهِ سِدْرَةُ الْمُنتَهَى ،
 وَإِذَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ : نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ ، وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا

يَا جِبْرِيلُ ؟ قَالَ : أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَنَهَرَانِ فِي الْجَنَّةِ ، وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ
فَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ ، ثُمَّ رُفِعَ لِي الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ ، فَإِذَا هُوَ يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ
سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ ، ثُمَّ أُتِيتُ بِإِنَاءٍ مِنْ خَمْرٍ ، وَإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ ، وَإِنَاءٍ مِنْ
عَسَلٍ ، فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ ، فَقَالَ : هِيَ الْفِطْرَةُ الَّتِي أَنْتَ عَلَيْهَا وَأَمْتُكَ ،
ثُمَّ فَرَضْتُ عَلَى الصَّلَوَاتِ خَمْسِينَ صَلَاةً كُلُّ يَوْمٍ ، فَرَجَعْتُ فَمَرَرْتُ
عَلَى مُوسَى ، فَقَالَ : بِمِ أَمِرتَ ؟ قُلْتُ : أَمِرتُ بِخَمْسِينَ صَلَاةً كُلُّ يَوْمٍ ،
قَالَ : إِنَّ أَمْتُكَ لَا تَسْتَطِيعُ خَمْسِينَ صَلَاةً كُلُّ يَوْمٍ ، وَإِنِّي وَاللَّهِ قَدْ
جَرَّبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ ، وَعَالَجْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمُعَالَجَةِ ، فَارْجِعْ
إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأَمْتِكَ ، فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا ، فَرَجَعْتُ
إِلَى مُوسَى ، فَقَالَ مِثْلَهُ ، فَرَجَعْتُ ، فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا ، فَرَجَعْتُ إِلَى
مُوسَى ، فَقَالَ مِثْلَهُ ، فَرَجَعْتُ ، فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا ، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى ،
فَقَالَ مِثْلَهُ ، فَرَجَعْتُ ، فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا ، فَأَمِرتُ بِعَشْرِ صَلَوَاتٍ كُلَّ
يَوْمٍ ، فَرَجَعْتُ ، فَقَالَ مِثْلَهُ ، فَرَجَعْتُ ، فَأَمِرتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ
يَوْمٍ ، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى ، فَقَالَ : بِمِ أَمِرتَ ؟ قُلْتُ : أَمِرتُ بِخَمْسِ
صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ ، قَالَ : إِنَّ أَمْتُكَ لَا تَسْتَطِيعُ خَمْسَ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ ،
وَإِنِّي قَدْ جَرَّبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ ، وَعَالَجْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمُعَالَجَةِ
فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأَمْتِكَ ، قُلْتُ : سَأَلْتُ رَبِّي حَتَّى
اسْتَحْيَيْتُ وَلَكِنْ أَرْضَى وَأَسْلَمُ ، قَالَ : فَلَمَّا جَاوَزْتُ نَادَانِي مُنَادٍ ، أَمْضَيْتُ
فَرِيضَتِي ، وَخَفَفْتُ عَنْ عِبَادِي ، وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثُ الْإِسْرَاءِ عَنْ أَنَسٍ
فِي أَوَّلِ كِتَابِ الصَّلَاةِ ، وَفِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَا لَيْسَ فِي الْآخَرِ .

(عن مالك بن طبعصة) الأنصاري (رضى الله عنهما) من بنى النجار
ماله في البخاري ولا في غيره سوى هذا الحديث ، ولا يعرف روى عنه إلا

أنس بن مالك (أن نبى الله صلى الله عليه وآله وسلم حلالهم عن ليلة أسرى به) فيها بضم الهمزة مبنياً للمفعول أنه (قال : بينما أنا) كائن (فى الحطيم) أى فى الحجر (وربما قال فى الحجر) بدل الحطيم ، والشك من قتادة ، وفى بدء الخلق : بينما أنا عند البيت وهو أعم (مضطجعاً إذ أتاني آت) هو جبريل عليه السلام (فقد) أى شق طولاً (قال) قتادة (وسمعت) أى أنساً (يقول : فشق ما بين هذه إلى هذه ، قال الراوى : من ثغرة نحره) الموضع المنخفض بين الترقوتين (إلى نعرته) عانته أو منبت شعرها . وفى رواية مسلم : إلى أسفل بطنه . وفى بدء الخلق : من النحر إلى مراق بطنه (فاستخرج قلبي ، ثم أتيت بطست من ذهب) قبل تحريم استعماله فى هذه الشريعة ، ولا يقال : إن المستعمل ممن لم يحرم عليه ذلك من الملائكة ، لأنه لو كان قد حرم عليه استعماله لئز به أن يستعمله غيره فى أمر يتعلق ببدنه المكرم ، ويمكن أن يقال : إن تحريم استعماله مخصوص بأحوال الدنيا ، وما وقع فى تلك الليلة كان الغالب إنه من أحوال الغيب فيلحق بأحكام الآخرة . قال فى الفتوح : لحص الطست لكونه أشهر آلات الغسل عرفاً ، والذهب لكونه أغلى أنواع الأواني الحسية وأصفاها ولأن فيه خواص ليست لغيره ، ويظهر لها هنا مناسبات ، منها أنه من أواني الجنة ، ومنها أنه لا تأكله النار ولا التراب ولا يلحقه الصبدأ ، ومنها أنه أثقل الجواهر فناسب ثقل الوحي . وقال السهيلي وغيره إن نظر إلى لفظ الذهب ناسب من جهة إذهاب الرجس عنه ، ولكونه وقع عند الذهاب إلى ربه ، وإن نظر إلى معناه فلو ضاعته وبقائه وصفائه ولثقله ورسوبته والوحي أثقل . قال تعالى : « إنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً » . « ومن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون » ولأنه أعز الأشياء فى الدنيا ، والقرآن هو الكتاب العزيز (مملوءة إيماناً) قال النووي : إن الطست كان فيها شيء يحصل به زيادة فى كمال الإيمان وكمال الحكمة ، وهذا المثلء يحتمل أن يكون على حقيقته وتجسيد المعانى جائز ، كما جاء إن سورة البقرة تجيء يوم القيامة كأنها ظلة ، والموت فى صورة كبش ، وكذلك وزن الأعمال وغير ذلك من أحوال الغيب . وقال البيضاوى : لعل ذلك من باب التمثيل ، إذ تمثيل المعانى قد وقع كثيراً كما مثلت له الجنة والنار فى عرض الحائط ، وفائدته كشف المعنى بالمحسوس . وقال ابن أبى جمرة : فيه أن الحكمة ليس بعد الإيمان أجل منها ، وكذلك قرنت معه ،

ويؤيده قوله تعالى : « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » . وأصح ما قيل في الحكمة أنها وضع الشيء في محله أو الفهم في كتاب الله ، وعلى التفسير الثاني قد توجد الحكمة دون الإيمان ، وقد لا توجد ، وعلى الأول فقد يتلازمان ، لأن الإيمان يدل على الحكمة (فغسل قلبي) في رواية مسلم : فاستخرج قلبي فغسل بماء زمزم . وفيه فضيلة ماء زمزم على جميع المياه ، وفيه تقوية القلب . قال ابن أبي جرة : وإنما لم يغسل بماء الجنة لما اجتمع في زمزم من كون أصل مائها من الجنة ثم استقر في الأرض ، فأريد بذلك بقاء بركة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الأرض . وقال السهيلي : لما كانت زمزم هزمة جبريل روح القدس لأم إسماعيل جد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ناسب أن يغسل بمائها عند دخوله حضرة القدس ومناجاته . قال في الفتح : ومن المناسبات المستبعدة قول بعضهم : إن الطست يناسب « طس تلك آيات القرآن » . انتهى . وعندى أن هذه المناسبات المذكورة كلها ظن وتخمين وتكلف وبعد وتأويل ، والله أعلم بحكمته ومراده بذلك ، ولا سبيل للعقل إلى إدراك حقائق تلك الأمور (ثم حشى) أى إيماناً وحكمة . وفي الصلاة : ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً فأفرغه في صدرى ثم أطقه . وفي رواية شريك : فحشى به صدره ولغايدته ، أى عروقه حلقة (ثم أعيد) موضعه من الصدر المقدس . وقد أنكر القاضى عياض شق الصدر المقدس ليلة الإسراء وقال : إنما كان ذلك وهو صغير فى بنى سعد عند مرضعته حليلة . قال فى الفتح : ولا إنكار فى ذلك ، فقد تواردت الروايات به وثبت شق الصدر أيضاً عند البعثة ، كما أخرجه أبو نعيم فى الدلائل ، ولكل منهما حكمة ، فالأول وقع فيه من الزيادة كما عند مسلم من حديث أنس فأخرج علقه فقال : هذا حظ الشيطان منك ، وكان هذا فى زمن الطفولية ، أى عند حليلة ، فنشأ على أكمل الأحوال من العصمة من الشيطان ، ثم وقع شق الصدر عند البعث زيادة فى إكرامه ليتلقى مايوحى إليه بقلب قوى فى أكمل الأحوال من التطهير ، ثم وقع شق الصدر عند إرادة العروج إلى السماء ليتأهب للمناجاة ، ويحتمل أن تكون الحكمة فى هذا الغسل لتقع المبالغة فى الإسباغ بحصول المرة الثالثة ، كما تقرر فى شرعه صلى الله عليه وآله وسلم ، ويحتمل أن تكون الحكمة فى انفراج سقف بيته الإشارة إلى ماسيقع من شق صدره وأنه

سليتم بغير معالجة يتضرر بها . قال القسطلاني : روى الطيالسي والحارث في مسندهما من حديث عائشة رضي الله عنها أن الشق وقع مرة أخرى عند مجيء جبريل عليه السلام له بالوحي في غار حراء لزيادة الكرامة وليلقي الوحي بقلب قوى على أكمل الأحوال من التقديس . انتهى . وفي الفتح : وجميع ما ورد من شق الصدر واستخراج القلب وغير ذلك من الأمور الخارقة للعادة مما يجب التسليم له دون التعرض لصرفه عن حقيقته لصالحية القدرة ، فلا يستحيل شيء من ذلك . قال القرطبي في المفهم : لا يلتفت لإنكار الشق ليلة الإسراء لأن رواته ثقات مشاهير ، ثم ذكر نحو ما تقدم ، وقد اشتملت هذه القصة من خوارق العادة على ما يدهش سامعه فضلاً عن مشاهدته ، فقد جرت العادة بأن من شق بطنه وأخرج قلبه يموت لامحالة ، ومع ذلك فلم يؤثر فيه ذلك ضرراً ولا وجعاً ، فضلاً عن غير ذلك . قال ابن أبي بكرة : الحكمة في شق بطنه مع القدرة على أن يمتلئ قلبه إيماناً وحكمة بغير شق الزيادة في قوة اليقين ، لأنه أعطى برؤية شق بطنه وعدم تأثره بذلك ما أمن معه من جميع المخاوف العادية ، فلذلك كان أشجع الناس وأعلامهم حالاً ومقالاً ، ولذلك وصف بقوله تعالى : « ما زاغ البصر وما طغى » . قال القسطلاني : سبيلنا الإيمان به والتسليم من غير أن نتكلف إلى التوفيق بين المنقول والمعقول للتبري مما يتوهم أنه محال من شق البطن وإخراج القلب المؤدبين إلى الموت لامحالة ونحن بحمد الله لا نرى العدول عن الحقيقة إلى المجاز في خبر الصادق إلا في الأمر المحال على القدرة . انتهى . واختلف هل كان شق صدره وغسله مختصاً به أو وقع لغيره من الأنبياء . وقد وقع عند الطبري في قصة تابوت بني إسرائيل أنه كان فيه الطست التي يغسل فيها قلوب الأنبياء ، وهذا مشعر بالمشاركة (ثم أُنيت بدابة دون البغل وفوق الحمار أبيض) اللون . وعند الثعلبي بسند ضعيف من حديث ابن عباس : لها خد كخد الإنسان وعرف كالفرس وقوائم كالإبل وأظلاف وذنب كالبقرة ، وكأن صدره ياقوتة حمراء . قيل : الحكمة في الإسراء به راكباً مع القدرة على طي الأرض له إشارة إلى أن ذلك وقع تأنيساً له بالعادة في مقام خرق العادة ، لأن العادة جرت بأن الملك إذا استدعى من يختص به بعث إليه ما يركبه . والحكمة في كونه بهذه الصفة الإشارة إلى أن الركوب كان في سلم وأمن لا في حرب وخوف ،

أو لإظهار المعجزة بوقوع الإصراع الشديد بدابة لا توصف بذلك في العادة (قال الراوى : وهو البرق) بضم الموحدة وتخفيف الراء ، مشتق من البرق ، فقد جاء في لونه أنه أبيض ، أو من البرق لأنه وصف بسرعة ، ويحتمل أن لا يكون مشتقاً . كذا في الفتح (يضع خطوه) بفتح المعجمة (عند أقصى طرفه) أى عند منتهى ما يرى بصره ، وهو يدل على أنه كان يمشى على وجه الأرض . وروى ابن سعد عن الواقدي بأسانيده : له جناحان . قال الحافظ في الفتح : ولم أرها لغيره . انتهى . ولعله يشعر بأنه يطير بين السماء والأرض . وفي حديث ابن مسعود عند أبي يعلى والبخاري : إذا أتى على جبل ارتفعت رجلاه وإذا هبط ارتفعت يده . قال الحافظ : ويؤخذ من ترك تسمية سير البراق طيراناً أن الله إذا أكرم عبداً بتسهيل الطريق له حتى قطع المسافة الطويلة في الزمن اليسير أن لا يخرج بذلك عن اسم السفر ويجرى عليه أحكامه . قال ابن أبي جمر : خص البراق بذلك إشارة إلى الاختصاص به لأنه لم ينقل أن أحداً ملكه بخلاف غير جنسه من الدواب ، قال : والقدرة كانت صالحة لأن يصعد بنفسه من غير براق ، لكن ركوب البراق كان زيادة له في تشريفه ، لأنه لو صعد بنفسه كان في صورة ماش ، والراكب أعز من الماشى (فحملت عليه) مبنياً للمفعول . وفي رواية لابن سعد في شرف المصطفى : فكان الذى أمسك بركابه جبريل وبزمam البراق ميكائيل . وفي رواية معمر عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة أسرى به أتى بالبراق مسرجاً ملجماً فاستصعب عليه ، فقال له جبريل : ما حملك على هذا ؟ فوالله ما ركبك خلق قط أكرم على الله منه ، قال : فرفض عرقاً . أخرجه الترمذى وقال حسن غريب ، وصححه بن حبان . وذكر ابن إسحق عن قتادة أنه لما شمس وضع جبريل يده على معرفته ، فقال : أما تستحي . فذكر نحوه مرسل ، لم يذكر أنساً . وفي رواية وثيمة عن ابن إسحق : فارتعشت حتى لصقت بالأرض فاستويت عليها . وللنسائي وابن مردويه من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس نحوه موصولاً ، وزاد : وكانت تسخر للأنبياء قبله . ونحوه في حديث أبي سعيد عند ابن إسحق . وفيه دلالة على أن البراق كان معداً لركوب الأنبياء ، خلافاً لمن نفي ذلك كابن دحية ، وأول قول جبريل : فما ركبك أكرم على الله منه ، أى ما ركبك قط

فكيف يركبك أكرم منه وقد جزم السهيل أن البراق إنما استعصب عليه
 لبعده بركوب الأنبياء قبله . قال النووى : قال الزبيدى فى مختصر العين وتبعه
 صاحب التحرير : كان الأنبياء يركبون البراق ، قال : وهذا يحتاج إلى نقل
 صحيح . قال الحافظ : يؤيده ظاهر قوله : فربطته بالحلقة التى تربط بها الأنبياء .
 ووقع فى المبتدأ لابن إسحق من رواية وثيمة فى ذكر الإسراء : فاستعصب
 البراق ، وكانت الأنبياء تركبها قبلى ، وكانت بعيدة العهد بركوبهم ، لم تكن
 تركب فى الفترة ، وفى مغازى ابن عائد من طريق الزهرى عن سعيد بن
 المسيب قال : البراق هى الدابة التى كان يزور إبراهيم عليها إسماعيل . وعند
 أبى يعلى والحاكم من حديث ابن مسعود وفيه : أُنيت بالبراق فركبت خلف
 جبريل . وفى حديث حذيفة عند الترمذى والنسائى : فزايلا ظهر البراق .
 وفى كتاب مكة للفاكهى والأزرقى أن إبراهيم كان يحج على البراق . وفى
 أوائل الروض للسيهلى أن إبراهيم حمل هاجر على البراق لما سار إلى مكة بها
 وبولدها . فهذه آثار يشد بعضها بعضاً . وجاءت آثار أخرى تشهد لذلك لم
 أر الإطالة بها . كذا فى الفتح (فانطلق بى جبريل) وفى رواية بدء الخلق :
 فانطلقت مع جبريل . ولا مغايرة بينهما ، بخلاف ما نحا إليه بعضهم مع أن
 رواية بدء الخلق تشعر بأنه ما احتاج إلى جبريل فى العروج ، بل كانا معاً
 بمنزلة واحدة ، لكن معظم الروايات جاء باللفظ الأول . وفى حديث أبى ذر
 فى أول الصلاة : ثم أخذ بيدي فخرج بى . قال فى الفتح : والذى يظهر أن
 جبريل فى تلك الحالة كان دليلاً فيما قصده له ، فلذلك جاء سياق الكلام يشعر
 بذلك (حتى أتى السماء الدنيا) ظاهره أنه استمر على البراق حتى عرج إلى
 السماء . قال القسطلانى : فيه حذف صرح به البيهقى فى دلالة من حديث
 أبى سعيد ولفظه : فإذا أنا بدابة كالبغل يقال له البراق ، وكانت الأنبياء
 تركبه قبلى ، فركبته ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصليت ثم أُتيت
 بالمعراج . وعند ابن إسحق : ولم أرقط شيئاً أحسن منه ، وهو الذى يمد إليه
 الميت عينه إذا احتضر ، فأصعدنى صاحبى فيه حتى انتهى إلى باب من
 أبواب السماء . وفى رواية كعب : فوضعت له مرقاة من فضة ومرقاة من
 ذهب حتى عرج هو وجبريل . وعند ابن أبى حاتم من رواية يزيد بن
 أبى مالك عن أنس : فلم ألبث إلا يسيراً حتى اجتمع ناس كثير ثم أذن مؤذن

(٢٥ - عون البارى - ج ٤)

فأقيمت الصلاة فأخذ بيدى جبريل فقدمنى فصليت بهم . وعند أحمد من حديث ابن عباس : فلما أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم المسجد الأقصى قام يصلى فإذا النبيون أجمعون يصلون معه ، والأظهر أن صلاتهم ببیت المقدس كانت قبل العروج ، ثم عرج به إلى السماء الدنيا فى حديث أبى سعيد فى ذكر الأنبياء عند البيهقى إلى باب من أبواب الدنيا يقال له باب الحفظة وعليه ملك يقال له إسماعيل تحت يده اثنا عشر ألف ملك (فاستفتح) جبريل (فقيل : من هذا) الذى يقرع الباب (قال : جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال) جبريل معى (محمد ، قيل : وقد أرسل إليه) للعروج به (قال) جبريل (نعم) أرسل إليه ، وفيه دليل على أن الاسم أولى فى التعريف من الكنية (قيل : مرحباً به) استنبط منه ابن المنير جواز رد السلام بغير لفظ السلام وتعقب بأن قول الملك هذا ليس رداً للسلام فإنه كان قبل أن يفتح الباب ، والسياق يرشد إليه ، وقد نبه على ذلك ابن أبى جمرة ، ووقع هنا أن جبريل قال له عند كل واحد منهم : سلم عليه ، قال : فسلمت عليه فرد على السلام ، وفيه إشارة إلى أنه رآهم قبل ذلك (فنعم المحيىء جاء ، ففتح) خازنها الباب (فلما خلصت) بفتح اللام ، أى وصلت (فإذا فيها آدم ، فقال) له جبريل (هذا أبوك آدم فسلم عليه) لأن المار يسلم على القاعد ، وإن كان المار أفضل من القاعد (فسلمت عليه فرد) على (السلام ثم قال) له آدم (مرحباً بالابن الصالح) فيه إشارة إلى افتخاره بأبوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم (والنبي الصالح) قيل : اقتصر الأنبياء على وصفه بهذه الصفة وتواردوا عليها ، لأن الصلاح صفة تشمل خلال الخير ، ولذلك كررها كل منهم عند كل صفة ، والصالح هو الذى يقوم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد ، فمن ثم كانت كلمة جامعة لمعانى الخير (ثم صعد) جبريل (حتى أتى السماء الثانية فاستفتح) جبريل بابها (قيل : من هذا) الذى يقرع الباب (قال : جبريل : ومن معك ؟ قال) معى (محمد ، قيل : وقد أرسل إليه ؟ قال) جبريل (نعم) أرسل إليه (قيل : مرحباً به فنعم المحيىء) الذى (جاء) أو نعم المحيىء محيىء (ففتح) الخازن الباب (فلما خلصت إذا يحيى) بن زكريا (وعيسى ابن مريم ، وهما ابنا الحالة) لأن أم يحيى إيشاع بنت فاقوذ أخت حنة بنت فاقوذ أم مريم ، وذلك أن عمران بن ماثان تزوج حنة ، وزكريا تزوج إيشاع ،

فولدت إيشاع يحيى ، وولدت حنة مريم ، فتكون إيشاع خالة مريم وحنة خالة يحيى ، فهما ابنا خالة بهذا الاعتبار ، وليس عمران هذا أبا موسى ، إذ بينهما فيما قيل ألف وثمانمائة سنة . قال ابن السكيت : يقال : ابنا خالة ولا يقال ابنا عم ، ويقال : ابنا عم ولا يقال ابنا خال . انتهى . حكاه النووى قال الحافظ : ولم يبين سبب ذلك ، والسبب فيه أن ابني الخالة أم كل منهما خالة الآخر لزوماً بخلاف ابني العم (قال) جبريل له صلى الله عليه وآله وسلم (هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما ، فسلمت) عليهما (فردا) على السلام (ثم قال) لى (مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح ، ثم صعد) جبريل (بى إلى السماء الثالثة فاستفتح) جبريل الباب (قيل) له (من هذا) الذى يستفتح (قال : جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال) جبريل : معى (محمد ، قيل : وقد أرسل إليه) للعروج به (قال : نعم ، قيل : مرحباً به فنعم المحيى) محيى (جاء ، ففتح ، فلما خلصت إذا يوسف ، قال) لى جبريل (هذا يوسف فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد) على السلام (ثم قال : مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح ، ثم صعد بى) جبريل (حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح) جبريل (قيل) له (من هذا ؟ قال : جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال : محمد ، قيل : أو قد أرسل إليه ؟ قال : نعم) أرسل إليه (قيل : مرحباً به فنعم المحيى) الذى (جاء ، ففتح ، فلما خلصت إذا إدريس ، قال) جبريل (هذا إدريس فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد) على السلام (ثم قال) لى (مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح) فيه رد على النسابة فى قولهم : إن إدريس جد نوح ، وإلا لقال : والابن الصالح ، كما قال آدم (ثم صعد) جبريل (بى حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح) جبريل (قيل) له (من هذا) الذى يستفتح (قال : جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال) جبريل (محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، قيل : وقد أرسل إليه ؟ قال : نعم ، قيل : مرحباً به فنعم المحيى) جاء ، فلما خلصت فإذا هارون ، قال : هذا هارون فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد) السلام على (ثم قال) له (مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح ، ثم صعد بى) جبريل (حتى أتى السماء السادسة ، فاستفتح) جبريل (قيل : من هذا ؟ قال : جبريل ، قيل : من معك ؟ قال) معى (محمد ، قيل : وقد أرسل إليه ؟ قال : نعم ، قال : مرحباً به فنعم المحيى) جاء ، فلما

خلصت فإذا موسى) قال في المصابيح : إن الفاء فيه وفي « فإذا إبراهيم » زائدة (قال) جبريل (هذا موسى فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد) على السلام (ثم قال) له (مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح ، فلما تجاوزت) أى موسى (بكى ، قيل له : ما يبكيك) يا موسى (قال : أبكى لأن غلاماً يريد أنه صغير السن بالنسبة إليه ، وقد أنعم الله عليه بما لم ينعم به عليه مع طول عمره (بعث بعدى يدخل الجنة من أُمته أكثر من يدخلها من أمتي) ليس بكأوه حسداً ، حاشاه الله ، بل أسفاً على ما فاتته من الأجر المترتب عليه رفع درجته بسبب ما حصل من أُمته من كثرة المخالفة المقتضية لتقصي أجورهم المستلزم ذلك لنقص أجره ، لأن لكل نبي مثل أجر جميع من اتبعه (ثم صعدني) جبريل (إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل ، قيل : من هذا ؟ قال : جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال : محمد ، قيل : وقد بعث إليه ؟ قال : نعم ، قال : مرحباً به فنعم المحيي جاء ، فلما خلصت فإذا إبراهيم) الخليل (قال) جبريل (هذا أبوك إبراهيم فسلم عليه قال : فسلمت عليه ، فرد السلام ، قال : مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح) قال في الفتح : قد توافقت هذه الرواية مع رواية ثابت عن أنس عند مسلم : إن في الأولى آدم ، وفي الثانية يحيى وعيسى ، وفي الثالثة يوسف ، وفي الرابعة إدريس ، وفي الخامسة هارون ، وفي السادسة موسى ، وفي السابعة إبراهيم . وخالف ذلك الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر أنه لم يثبت أسمائهم ، وقال فيه : وإبراهيم في السماء السادسة . ووقع في رواية شريك عن أنس : إن إدريس في الثالثة ، وهارون في الرابعة ، وآخر في الخامسة ، وسياقه يدل على أنه لم يضبط منازلهم أيضاً كما صرح به الزهري ، ورواية من ضبط أولى ولا سيما مع اتفاق قتادة وثابت ، وقد وافقهما يزيد بن أبي مالك عن أنس ، إلا أنه خالف في إدريس وهارون فقال : هارون في الرابعة ، وإدريس في الخامسة ، ووافقهم أبو سعيد ، إلا أن في روايته : يوسف في الثانية وعيسى ويحيى في الثالثة ، والأول أثبت . وقد استشكل رؤية الأنبياء في السموات مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم بالأرض . وأجيب بأن أرواحهم تشكلت بصور أجسادهم ، أو أحضرت أجسادهم للملاقاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم تلك الليلة تشریفاً له وتكريماً . ويؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم عن أنس فقيه : وبعث

له آدم فمن دونه من الأنبياء فأمرهم (ثم رفعت لى) أى لأجل (سدرة المنتهى)
التي ينتهى إليها ما يعرج من الأرض فيقبض منها . وفى رواية : ثم رفعت
بسكون العين وضم الفوقية ، وجمع بين الروایتين بأنه رفع إليها وظهرت له
كل الظهور حتى اطلع عليها كل الاطلاع (فإذا نبهها) بكسر الموحدة :
ثمر السدرة (مثل قلال هجر) بكسر القاف ، وهجر بفتح الهاء والجيم :
اسم بلد ، ومراده أن ثمرها فى الكبر كالجرار التي تصنع بها ، وكانت معروفة
عند المخاطبين ، فلذا وقع التمثيل بها (وإذا ورقها مثل آذان الفيلة) بكسر
الفاء وفتح الياء ، جمع فيل (قال) لى جبريل (هذه سدرة المنتهى) قال ابن
دحية : اختيرت السدرة دون غيرها لأن فيها ثلاثة أوصاف : ظل ممدود وطعام
لذيذ ورائحة ذكية ، فكانت بمنزلة الإيمان الذى يجمع القول والعمل والنية ،
فالظل بمنزلة العمل ، والطعم بمنزلة النية ، والرائحة بمنزلة القول (وإذا أربعة
أنهار) تخرج من أصلها (نهران باطنان ونهران ظاهران ، فقلت : ما هذان
يا جبريل ؟ قال : أما الباطنان فنهران) يجريان (فى الجنة) ويجريان من أصل
سدرة المنتهى ثم يسيران حيث يشاء الله ثم ينزلان إلى الأرض ثم يسيران فيها .
وقال مقاتل : الباطنان : السلسيل والكوثر (وأما الظاهران فالنيل) نهر مصر
(والفرات) نهر بغداد . وفى رواية شريك فى التوحيد أنه رأى فى السماء الدنيا
نهرين يطردان ، فقال له جبريل : هما النيل والفرات عنصرهما ، والجمع بينهما
أنه رأى هذين النهرين عند سدرة المنتهى مع نهرى الجنة ، ورآهما فى السماء
الدنيا دون نهرى الجنة ، وأراد بالعنصر امتيازهما بسماء الدنيا . كذا قال ابن
دحية . ووقع فى حديث شريك أيضاً : ومنه يرقى فى السماء فإذا هو بنهر
آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد ، فضرب بيده فإذا هو مسك إذفر ، فقال :
ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذى خبأ لك ربك . وفى رواية أنس
عند ابن أبى حاتم أنه بعد أن رأى إبراهيم قال : ثم انطلق بى على ظهر السماء السابعة
حتى انتهى إلى نهر عليه خيام اللؤلؤ والياقوت والزبرجد وعليه طير خضر أنعم
طير رأيت ، قال جبريل : هذا الكوثر الذى أعطاك الله ، فإذا فيه آنية الذهب
والفضة يجرى على رضراض من الياقوت والزمرد ، ماؤه أشد بياضاً من
اللبن ، قال : فأخذت من آنيته فاغترفت من ذلك الماء فشربت فإذا هو
أحلى من العسل وأشد رائحة من المسك . وفى حديث أبى سعيد : فإذا فيها

عين تجرى يقال لها السلسبيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر والآخر يقال له نهر الرحمة . قال في الفتح : قلت : فيمكن أن يفسر بهما النهران الباطنان المذكوران في حديث الباب . وكذا روى عن مقساتل قال : الباطنان : السلسبيل والكوثر وأما الحديث الذي أخرجه مسلم بلفظ : سيحان وجيحان والنيل والفرات من أنهار الجنة ، فلا يعارض هذا لأن المراد به أن في الأرض أربعة أنهار وأصلها من الجنة ، وحينئذ لم يثبت سيحون وجيحون أنهما ينبعان من أصل سدرة المنتهى ، فيمتاز النيل والفرات عليهما بذلك ، وأما الباطنان المذكوران في حديث الباب فهما غير سيحون وجيحون ، والله أعلم . قال النووي : في هذا الحديث أن أصل النيل والفرات من الجنة وأنهما يخرجان من أصل سدرة المنتهى ثم يسيران حيث شاء الله ثم ينزلان إلى الأرض ثم يسيران فيها ثم يخرجان منها ، وهذا لا يمنع العقل ، وقد شهد به ظاهر الخبر ، فليعتمد . وأما قول عياض : إن الحديث يدل على أصل سدرة المنتهى في الأرض لكونه قال إن النيل والفرات يخرجان من أصلها ، وهما بالمشاهدة يخرجان من الأرض ، فيلزم منه أن يكون أصل السدرة في الأرض ، وهو متعقب ، فإن المراد بكونهما يخرجان من أصلها غير خروجها بالنبع من الأرض ، والحاصل أن أصلها في الجنة ، وهما يخرجان أولاً من أصلها ثم يسيران إلى أن يستقرا في الأرض ثم ينبعان . واستدل به على فضيلة ماء النيل والفرات لكون منبعهما من الجنة وكذا سيحان وجيحان . قال القرطبي : لعل ترك ذكرهما في حديث الإسراء لكونهما ليسا أصلاً برأسهما ، وإنما يحتمل أن يتفرعا عن النيل والفرات ، قال : وقيل : إنما أطلق على هذه الأنهار أنها من الجنة تشبيهاً لها بأنهار الجنة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة ، والأول أولى ، والله أعلم .

(ثم رفع لي البيت المعمور) زاد الكشميهني : يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، وزاد في بدء الخلق : إذا خرجوا لم يعودوا آخر ما عليهم . كذا وقع مضموماً إلى رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة . قال الحافظ : وقد بينت في بدء الخلق أنه مدرج ، وذكرت من فضله من رواية قتادة عن الحسن عن أبي هريرة . ووقعت هذه الزيادة أيضاً عند مسلم من طريق ثابت عن أنس . وفيه أيضاً : ثم لا يعودون إليه . واستدل به على أن الملائكة أكثر المخلوقات ، لأنه لا يعرف من جميع العوالم من يتجدد من جنسه في كل يوم

ألفاً غير ما ثبت عن الملائكة في هذا الخبر (ثم أُتيت بإناء من خمر وإناء من لبن وإناء من عسل ، فأخذت اللبن) فشربت منه (فقال) جبريل (هي الفطرة) الإسلامية (التي أنت عليها وأمتك) قال القرطبي : يحتمل أن يكون تسمية اللبن فطرة لأنه أول شيء يدخل بطن المولود ويشق أمعاه . وفي الأشربة من حديث أبي هريرة رضى الله عنه : ولو أخذت الخمر لغوت أمتك . وعند البيهقي عن أنس : ولو شربت الماء غرقت وغرقت أمتك . وفي مسلم : إن إتيانه بالآنية كان بيت المقدس قبل المعراج ، ويحتمل أن الآنية عرضت عليه مرتين مرة عند فراغه من الصلاة ببيت المقدس ، ومرة عند وصوله إلى سدره المنتهى (ثم فرضت) بالبناء للمفعول (على الصلوات خمسين صلاة كل يوم) وزاد في الصلاة : ثم عرج بي حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقلام ، قال ابن حزم : وفي رواية أنس بن مالك قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : ففرض الله عز وجل على أمتي خمسين صلاة (فرجعت فمرت على موسى فقال : بما أُمِرت ؟ قال) نبينا صلى الله عليه وآله وسلم : قلت له (أُمِرت بخمسين صلاة كل يوم) وليلة (قال) موسى عليه السلام (إن أمتك لا تستطيع) أن تصلي (خمسين صلاة كل يوم) وليلة (وإني والله قد جربت الناس قبلك وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة ، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك) قال صلى الله عليه وآله وسلم (فرجعت) إلى ربي (فوضع عني عشر) من الخمسين (فرجعت إلى موسى) فأخبرته (فقال مثله) إن أمتك لا تستطيع ... إلى آخره (فرجعت فوضع عني عشر) من الأربعين (فرجعت إلى موسى ، فقال مثله ، فرجعت فوضع عني عشر) من الثلاثين (فرجعت إلى موسى ، فقال مثله ، فرجعت فوضع عني عشر) ، فأمرت بعشر صلوات كل يوم (وليلة (فرجعت) إلى موسى (فقال) موسى (مثله ، فرجعت فأمرت بخمس صلوات كل يوم) وليلة (فرجعت إلى موسى ، فقال : بما أُمِرت ؟ قلت : أُمِرت بخمس صلوات كل يوم ، قال : إن أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم ، وإني قد جربت الناس قبلك وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة ، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك ، قال) صلى الله عليه وآله وسلم : فقلت له (سألت ربي حتى استحيت) فلا أراجع ، فإني إن رجعت صرت غير راض ولا مسلم (ولكن أَرْضَى وأسلم) قال عليه الصلاة والسلام (فلما جاوزت ناداني مناد : أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي) وهذا من أقوى

ما يستدل به على أنه صلى الله عليه وآله وسلم كلمه ربه ليلة الإسراء بغير واسطة كما قاله في الفتح (وقد تقدم حديث الإسراء عن أنس في أول كتاب الصلاة ، وفي كل واحد منهما ما ليس في الآخر) .

قال في الفتح : وفي الحديث من الفوائد أن للسماء أبواباً حقيقة وحفظة موكلين بها . وفيه إثبات الاستئذان ، وأنه ينبغي لمن يستأذن أن يقول : أنا فلان ، ولا يقتصر على أنا ، لأنه ينافي المطلوب الاستفهام ، وأن المار يسلم على القاعد وإن كان المار أفضل من القاعد . وفيه استحباب تلقى أهل الفضل بالبشر والترحيب والثناء والدعاء ، وجواز مدح الإنسان المأمون عاياه الافتتان في وجهه . وفيه جواز الاستناد إلى القبلة بالظهر وبغيره مأخوذ من استناد إبراهيم إلى البيت المعمور ، وهو كالكعبة في أنه قبلة من كل جهة . وفيه جواز نسخ الحكم قبل وقوع الفعل . وفيه فضل السير في الليل على السير بالنهار لما وقع من الإسراء بالليل ، ولذلك كانت أكثر عبادته صلى الله عليه وآله وسلم بالليل ، وكان أكثر سفره صلى الله عليه وآله وسلم بالليل ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : عليكم بالدجلة فإن الأرض تطوى بالليل . وفيه أن التجربة أقوى في تحصيل المطلوب ، ومن المعرفة الكثيرة يستفاد ذلك من قول موسى للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : إنه عالج الناس قبله وجربهم ، ويستفاد منه تحكيم العادة والتنبية بالأعلى على الأدنى ، لأن من سلف من الأمم كانوا أقوى أبداناً من هذه الأمة . وقد قال موسى في كلامه : إنه عاجلهم على أقل من ذلك فما وافقوه . أشار إلى ذلك ابن أبي جمرة ، قال : ويستفاد منه أن مقام الخلعة مقام الرضا والتسليم ، ومقام التكليم مقام الإدلال والانبساط ، ومن ثم استبد موسى بأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بطلب التخفيف دون إبراهيم عليه السلام ، مع أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الاختصاص بإبراهيم أزيد ماله من موسى لمقام الأبوة ورفع المنزلة والاتباع في الملة . وقال غيره : الحكمة في ذلك ما أشار إليه موسى في نفس الحديث من سبقه إلى معالجة قومه في هذه العبادة بعينها ، وأنهم خالفوه وعصوه . وفيه أن اللجنة والنار قد خلقتا ، لقوله في بعض طرقه : عرضت على الجنة والنار . وفيه استحباب الإكثار من سؤال الله تعالى وتكرير الشفاعة عنده لما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم في إجابة مشورة موسى في سؤال التخفيف . وفيه فضيلة بذل النصيحة لمن يحتاج إليها وإن لم يستشر الناصح في ذلك .

الحديث الثالث

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمَا جَعَلْنَا
الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ » ، قَالَ : هِيَ رُؤْيَا عَيْنِ أَرِيهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِهِ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ ، قَالَ : وَالشَّجَرَةَ
الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ ، هِيَ شَجَرَةُ الزَّقُومِ .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما في) تفسير (قوله تعالى : « وما جعلنا
الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس » قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله
عليه وآله (وسلم ليلة أُسرى به إلى بيت المقدس) إيراد هذا الحديث في
باب المعراج مما يؤيد أن البخاري يرى اتحاد ليلة الإسراء والمعراج ، بخلاف
ما فهم عنه من إفراد التريخيتين . قال الحافظ : وقد قدمت أن ترجمته في أول
الصلاة تدل على ذلك حيث قال : فرضت الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله
وسلم ليلة الإسراء ، وقد تمسك بكلام ابن عباس هذا من قال : إن الإسراء
كان في المنام ، ومن قال : إنه كان في اليقظة ، فالأول أخذ من لفظ الرؤيا ،
قال : لأن هذا اللفظ مختص برؤيا المنام . وأما من قال بالثاني فنن قوله : أريها
ليلة الإسراء ، والإسراء إنما كان في اليقظة ، لأنه لو كان مناماً ما كذبه
الكفار فيه ولا فيما هو أبعد منه ، وإذا كان ذلك في اليقظة وكان المعراج في
تلك الليلة تعين أن يكون في اليقظة أيضاً ، إذ لم يقل أحد أنه نام لما وصل إلى
بيت المقدس ثم عرج به وهو نائم ، وإذا كان في اليقظة فإضافة الرؤيا إلى
العين للاحتراز عن رؤيا القلب . وقد أثبت الله تعالى في القرآن رؤيا القلب
فقال : « ما كذب الفؤاد ما رأى » . ورؤيا العين فقال : « مازاغ البصر
وما طغى ، لقد رأى » . روى الطبراني في الأوسط بإسناد قوى عن ابن عباس
قال : رأى محمد ربه مرتين . ومن وجه آخر قال : نظر محمد إلى ربه ،
جعل الكلام لموسى والخلة لإبراهيم ، والنظر لمحمد . فإذا تقرر ذلك ظهر أن
مراد ابن عباس هنا برؤيا العين المذكورة جميع ما ذكر صلى الله عليه وآله
وسلم في تلك الليلة من الأشياء . وفي ذلك رد لمن قال : المراد بالرؤيا في هذه

الآية رؤياه صلى الله عليه وآله وسلم أنه دخل المسجد الحرام المشار إليها بقوله تعالى : « لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق » . قال هذا القائل ، والمراد بقوله : « فتنة الناس » ما وقع من صد المشركين له في الحديبية عن دخول المسجد الحرام . انتهى . وهذا وإن كان يمكن أن يكون مراد الآية ، لكن الاعتماد في تفسيرها على ترجمان القرآن أولى ، والله أعلم . واختلف السلف هل رأى ربه في تلك الليلة أم لا ، على قولين مشهورين . وأنكرت ذلك عائشة وطائفة ، وأثبتها ابن عباس وطائفة (قال) ابن عباس (والشجرة الملعونة في القرآن ، قال : هي شجرة الزقوم) واختاره ابن جرير لإجماع الحجة من أهل التأويل على ذلك ، أى في الرؤيا والشجرة . فإن قلت : ليس في القرآن ذكر لعن شجرة الزقوم . أجيب بأن المعنى : والشجرة الملعون آكلوها وهم الكفار ، لأنه قال : « فإنهم لا ياكلون منها فالثون منها البطون » فوصفت بلعن أهلها على المجاز ، ولأن العرب تقول : لكل طعام مكروه وضار ملعون ، ولأن اللعن هو الإبعاد من الرحمة ، وهى فى أصل الجحيم فى أبعد مكان من الرحمة .

الحديث الرابع

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : تَزَوَّجَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا بِنْتُ سِتِّ سِنِينَ ، فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ ، فَتَزَلْنَا فِي بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزَرَجِ ، فَوُعِكَتُ فَتَمَزَّقَ شَعْرِي فَوْقِي جُمَيْمَةٌ ، فَأَتَتْنِي أُمِّي أُمُّ رُومَانَ ، وَإِنِّي لَفِي أَرْجُوحةٍ وَمَعِيَ صَوَاحِبٌ لِي ، فَصَرَخْتُ بِي ، فَأَتَيْتُهَا لَا أَدْرِي مَا تُرِيدُ بِي ، فَأَخَذَتْ بِيَدِي حَتَّى أَوْقَفَتْنِي عَلَى بَابِ الدَّارِ ، وَإِنِّي لَأَنْهَجُ حَتَّى سَكَنَ بَعْضُ نَفْسِي ، ثُمَّ أَخَذَتْ شَيْئًا مِنْ مَاءٍ فَمَسَحَتْ بِهِ وَجْهِي وَرَأْسِي ، ثُمَّ أَذْخَلَتْنِي الدَّارَ فَإِذَا نِسْوَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الْبَيْتِ ، فَقُلْنَ : عَلَى الْخَيْرِ وَالْبَرَكَاتِ وَعَلَى خَيْرِ طَائِرٍ ، فَاسْلَمْتَنِي إِلَيْهِنَّ ، فَأَصْلَحْنَ مِنْ شَأْنِي ، فَلَمْ يَرُغْنِي إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضُحًى ، فَاسْلَمْتَنِي إِلَيْهِ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ بِنْتُ تِسْعِ سِنِينَ .

(عن عائشة رضي الله عنها قالت : تزوجني النبي صلى الله عليه وآله وسلم) أى عقد على (وأنا بنت ست سنين ، فقدمنا المدينة) أنا وأُمِّي أُمُّ رُومَانَ وأُختي أسماء بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبى بكر رضي الله عنه (فتزلنا في بني الحارث بن الخزرج ، فوعكت) أى حمت (فتمزق) بالراء المهملة ، أى انتتف (شعري) وبالأزاي بمعنى انقطع (فوقى) أى كثر ، أى فصلت من الوعك ، فترني شعري فكثُر (جميمة) مصغر الجملة وهى مجتمع شعر الناصية ، ويقال للشعر إذا سقط عن المنكبين : جمّة ، وإذا كان إلى شحمة الأذنين : وفرة (فأتتنى أُمِّي أُمُّ رُومَانَ) زينب الفراسية (وإني لفي أرجوحة) حبل يشد في كل من طرفيه خشبة ، فيجلس واحد على طرف وآخر على الآخر ويحركان فيميل أحدهما بالآخر ، نوع من لعب الصغار (ومعِيَ صَوَاحِبٌ لِي ، فَصَرَخْتُ بِي ، فَأَتَيْتُهَا لَا أَدْرِي مَا تُرِيدُ بِي ، فَأَخَذَتْ بِيَدِي حَتَّى أَوْقَفَتْنِي عَلَى بَابِ الدَّارِ ، وَإِنِّي لَأَنْهَجُ) أى أتت نفسى نفساً عالياً من الإعياء (حتى سكن بعض نفسى ، ثُمَّ أَخَذَتْ شَيْئًا مِنْ مَاءٍ فَمَسَحَتْ بِهِ وَجْهِي وَرَأْسِي ، ثُمَّ أَذْخَلَتْنِي الدَّارَ فَإِذَا

نسوة من الأنصار) لم أعرف أسماءهن (فى البيت ، فقلن : على الخير والبركة وعلى خير طائر) أى على خير حظ ونصيب (فأسلمتنى إليهن فأصلحن من شأنى ، فلم يرعنى) أى فلم يفجأنى (إلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) قد دخل علىّ (ضحى) على غير علم (فأسلمتنى) النسوة الأنصاريات (إليه) وعند أحمد من وجه آخر : فوقفن بى عند الباب حتى سكنت نفسى ... الحديث . وفيه : فإذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس على سرير وعنده رجال ونساء من الأنصار ، فأجلستنى فى حجره ثم قالت : هؤلاء أهلك يا رسول الله ، بارك الله لك فيهم ، فوثب الرجال والنساء . وبنى بى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى بيتنا (وأنا يومئذ بنت تسع سنين) وكان ذلك فى شوال من السنة الأولى أو الثانية . وقولها فى حديث أحمد رضى الله عنه « وبنى بى » يرد قول الجوهري فى الصحاح : العامة تقول : بنى بأهله . وهو خطأ ، وإنما يقال : بنى على أهله . والأصل فيه أن الداخل على أهله يضرب عليه قبة ليلة الدخول ثم قيل لكل داخل بأهله : بان . انتهى . وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه فى النكاح .

الحديث الخامس

وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا :
أُرَيْتُكَ فِي الْمَنَامِ مَرَّتَيْنِ ، أَرَى أَنَّكَ فِي سَرَقَةٍ مِنْ حَرِيرٍ ، وَيُقَالُ هَذِهِ
أَمْرَأَتُكَ ، فَأَكْشِفُ عَنْهَا فَإِذَا هِيَ أَنْتِ ، فَأَقُولُ : إِنَّ يَكُ هَذَا مِنْ عِنْدِ
اللَّهِ يُعْضِهِ .

(وعنها) أى عن عائشة (رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لها : أريتك) بضم الهمزة (فى المنام مرتين) وفى رواية : ثلاث مرات (أرى أنك فى سرقة) قطعة (من حرير) والمراد أنه يريد صورتها (ويقول) أى جبريل (هذه امرأتك فأكشف) عن وجهك (فإذا هى أنت) أى مثل الصورة التى رأيتها فى المنام ، وهو تشبيه بليغ حيث حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، كقوله : كنت أظن أن العقرب أشد لسعة من الزنبور فإذا هو هى ، أى فإذا الزنبور مثل العقرب ، فحذف الأداة مبالغة ، فحصل التشابه (فأقول : إن يك هذا من عند الله يعضه) بضم أوله . قال القاضى عياض : يحتمل أن يكون ذلك قبل البعثة فلا إشكال فيه ، وإن كان بعدها ففيه ثلاثة احتمالات : التردد هل هى زوجته فى الدنيا والآخرة ، أو فى الآخرة فقط ، أو أنه لفظ شك لا يراد به ظاهره ، وهو نوع من البديع عند أهل البلاغة يسمونه تجاهل العارف ، وسماه بعضهم مزج الشك باليقين ، أو وجه التردد هل هى رؤيا وحى على ظاهرها وحقيقتها ، أو رؤيا وحى لها تعبير ، وكلا الأمرين جائز فى حق الأنبياء . انتهى . قال فى الفتح : الأخير هو المعتمد ، وبه جزم السبيل عن ابن العربى ، ثم قال : وتعبيره باحتمال غيرها لا أرضاه ، والأول يرد أن السياق يقتضى أنها كانت قد وجدت ، فإن ظاهر قوله : « فإذا هى أنت » يشعر بأنه كان قد رآها وعرفها قبل ذلك ، والواقع أنها ولدت قبل البعثة . ويرد أول الاحتمالات الثلاثة رواية ابن حبان فى آخر حديث الباب : هى زوجتك فى الدنيا والآخرة . والثانى بعيد .

هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم الى المدينة

* (هجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم) *

بإذن الله عز وجل له في ذلك بقوله : « قل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً » أخرجه الترمذى عن ابن عباس وصححه هو والحاكم ، وذكر الحاكم أن خروجه صلى الله عليه وآله وسلم من مكة كان بعد بيعة العقبة بثلاثة أشهر أو قريباً منها . وقال القسطلاني : وكانت بعد بيعة العقبة بشهرين وبضعة عشر يوماً . انتهى . وذكره ابن إسحاق أيضاً وزاد : خرج أول يوم من ربيع الأول . وكذا جزم به الأموى في المغازى ، قال : وقدم المدينة لاثنتي عشرة خلت من ربيع الأول . قال في الفتح : وعلى هذا خرج يوم الخميس (وأصحابه رضى الله عنهم إلى المدينة) فتوجه معه منهم : أبو بكر الصديق وعامر بن فهيرة ، وتوجه قبل ذلك بين العقبتين جماعة منهم ابن أم مكتوم ، ويقال : إن أول من هاجر إلى المدينة أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومى زوج أم سلمة ، وذلك أنه أودى لما رجع من الحبشة ، فعزم على الرجوع إليها ، ثم بلغه قصة الإثني عشر من الأنصار فتوجه إلى المدينة . ذكر ذلك ابن إسحاق ، وأسند عن أم سلمة أن أبا سلمة أخذها معه فردها قومها فحبسوها ستة ، ثم انطلقت فتوجهت إليه في قصة طويلة وفيها : فقدم أبو سلمة المدينة بكرة ، وقدم بعده عامر بن ربيعة حليف بنى عدى عشية ، ثم توجه مصعب بن عمير .

الحديث الأول

عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَضِيَ عَنْهَا قَالَتْ :
لَمْ أَغْقِلْ أَبَوَيَّ قَطُّ إِلَّا وَهُمَا يَدِينَانِ الدِّينَ ، وَلَمْ يَمُرَّ عَلَيْنَا يَوْمٌ
إِلَّا يَأْتِينَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفِي النَّهَارِ بُكْرَةً وَعَشِيَّةً ،
فَلَمَّا ابْتَدَى الْمُسْلِمُونَ خَرَجَ أَبُو بَكْرٍ مُهَاجِرًا نَحْوَ أَرْضِ الْحَبَشَةِ ، حَتَّى
إِذَا بَلَغَ بَرَكَ الْغِمَادِ لَقِيَهُ ابْنُ الدَّغِنَةِ ، وَهُوَ سَيِّدُ الْقَارَةِ ، فَقَالَ : أَيْنَ
تُرِيدُ يَا أَبَا بَكْرٍ ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَخْرَجَنِي قَوْمِي فَأُرِيدُ أَنْ أَسِيحَ فِي
الْأَرْضِ وَأَعْبُدَ رَبِّي ، فَقَالَ ابْنُ الدَّغِنَةِ : فَإِنَّ مِثْلَكَ لَا يَخْرُجُ وَلَا يُخْرَجُ ،
إِنَّكَ تَكْسِبُ الْمَعْدُومَ ، وَتَصِلُ الرَّحِمَ ، وَتَحْمِلُ الْكَلَّ ، وَتَقْرِي الضَّيْفَ ،
وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ ، فَأَنَا لَكَ جَارٌ ، ارْجِعْ وَأَعْبُدْ رَبَّكَ بِبَدَلِكَ ،
فَرَجَعَ وَارْتَحَلَ مَعَهُ ابْنُ الدَّغِنَةِ ، فَطَافَ ابْنُ الدَّغِنَةِ عَشِيَّةً فِي أَشْرَافِ
قُرَيْشٍ ، فَقَالَ لَهُمْ : إِنَّ أَبَا بَكْرٍ لَا يَخْرُجُ مِثْلُهُ وَلَا يُخْرَجُ ، أَتُخْرِجُونَ
رَجُلًا يَكْسِبُ الْمَعْدُومَ ، وَيَصِلُ الرَّحِمَ ، وَيَحْمِلُ الْكَلَّ ، وَيَقْرِي الضَّيْفَ ،
وَيُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ ؟ فَلَمْ تُكْذَّبْ قُرَيْشٌ بِجَوَارِ ابْنِ الدَّغِنَةِ ،
وَقَالُوا لِابْنِ الدَّغِنَةِ : مَرُّ أَبَا بَكْرٍ فَلْيَعْبُدْ رَبَّهُ فِي دَارِهِ فَلْيُصَلِّ فِيهَا
وَلْيَقْرَأْ مَا شَاءَ وَلَا يُؤْذِينَا بِذَلِكَ وَلَا يَسْتَعْلِنُ بِهِ ، فَأَنَا نَخْشَى أَنْ يَفْتِنَ
نِسَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا ، فَقَالَ ذَلِكَ ابْنُ الدَّغِنَةِ لِأَبِي بَكْرٍ ، فَلَبِثَ أَبُو بَكْرٍ بِذَلِكَ
يَعْبُدُ رَبَّهُ فِي دَارِهِ ، وَلَا يَسْتَعْلِنُ بِصَلَاتِهِ ، وَلَا يَقْرَأُ فِي غَيْرِ دَارِهِ ، ثُمَّ بَدَأَ
لِأَبِي بَكْرٍ فَاِبْتَتَى مَسْجِدًا بِفَنَاءِ دَارِهِ ، وَكَانَ يُصَلِّي فِيهِ وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ ،
فَيَنْقَذُ عَلَيْهِ نِسَاءُ الْمُشْرِكِينَ وَأَبْنَاؤُهُمْ وَهُمْ يَعْجَبُونَ مِنْهُ وَيَنْظُرُونَ
إِلَيْهِ ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَجُلًا بَكَاءً ، لَا يَمْلِكُ عَيْنِيهِ إِذَا قرَأَ الْقُرْآنَ ،
وَأَفْزَعَ ذَلِكَ أَشْرَافَ قُرَيْشٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ، فَأَرْسَلُوا إِلَى ابْنِ الدَّغِنَةِ ،
فَقَدِمَ عَلَيْهِمْ ، فَقَالُوا : إِنَّا كُنَّا أَجْرْنَا أَبَا بَكْرٍ بِجَوَارِكَ عَلَى أَنْ يَعْبُدَ
رَبَّهُ فِي دَارِهِ ، فَقَدْ جَاوَزَ ذَلِكَ ، فَاِبْتَتَى مَسْجِدًا بِفَنَاءِ دَارِهِ ، فَأَعْلَنَ

الصَّلَاةَ وَالْفِرَاعَةَ فِيهِ ، وَإِنَّا قَدْ خَشِينَا أَنْ يَفْتِنَ نِسَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا ، فَانْهَهُ ،
فَإِنْ أَحَبَّ أَنْ يَفْتَصِرَ عَلَى أَنْ يَعْبُدَ رَبَّهُ فِي دَارِهِ فَعَلَ ، وَإِنْ أَبِي إِلَّا أَنْ
يُعْلِنَ بِذَلِكَ ، فَسَلُّهُ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْكَ ذِمَّتَكَ ، فَإِنَّا قَدْ كَرِهْنَا أَنْ نُخْفِرَكَ ،
وَلَكِنَّا مُقَرَّرِينَ لِأَبِي بَكْرٍ الْإِسْتِعْلَانَ ، قَالَتْ عَائِشَةُ : فَأَتَى ابْنُ الدَّغْنَةِ
إِلَى أَبِي بَكْرٍ ، فَقَالَ : قَدْ عَلِمْتَ الَّذِي عَاقَدْتُ لَكَ عَلَيْهِ ، فَأَمَّا أَنْ
تَقْتَصِرَ عَلَى ذَلِكَ ، وَأَمَّا أَنْ تُرْجِعَ إِلَيَّ ذِمَّتِي ، فَإِنِّي لَا أُحِبُّ أَنْ تَسْمَعَ
الْعَرَبُ أَنِّي أَخْفَرْتُ فِي رَجُلٍ عَقَدْتُ لَهُ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : فَإِنِّي أَرُدُّ
إِلَيْكَ جَوَارِكَ ، وَأَرْضَى بِجَوَارِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَئِذٍ بِمَكَّةَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُسْلِمِينَ : إِنِّي أُرِيتُ
دَارَ هِجْرَتِكُمْ ذَاتَ نَخْلٍ بَيْنَ لَابَتَيْنِ وَهُمَا الْحَرَّتَانِ ، فَهَاجَرَ مِنْ هَاجَرَ
قَبْلَ الْمَدِينَةِ وَرَجَعَ عَامَّةٌ مَنْ كَانَ هَاجَرَ بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ ،
وَتَجَهَّزَ أَبُو بَكْرٍ قَبْلَ الْمَدِينَةِ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
عَلَى رِسْلِكَ فَإِنِّي أَرْجُو أَنْ يُؤْذَنَ لِي ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَهَلْ تَرْجُو ذَلِكَ ،
بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي ؟ قَالَ نَعَمْ ، فَحَبَسَ أَبُو بَكْرٍ نَفْسَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَضْحَبَهُ ، وَعَلَفَ راحِلَتَيْنِ كَانَتَا عَنْدهُ وَرَقَ السَّمْرِ وَهُوَ الْخَبْطُ
أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ، قَالَتْ عَائِشَةُ : فَبَيْنَمَا نَحْنُ يَوْمًا جُلُوسٌ فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ
فِي نَحْرِ الظَّهِيرَةِ ، قَالَ قَائِلٌ لِأَبِي بَكْرٍ : هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مُتَقَرِّعًا فِي سَاعَةٍ لَمْ يَكُنْ يَأْتِينَا فِيهَا ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : فِدَاءُ لَهُ أَبِي
وَأُمِّي ، وَاللَّهِ مَا جَاءَ بِهِ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ إِلَّا أَمْرٌ ، قَالَتْ عَائِشَةُ : فَجَاءَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَ ، فَأُذِنَ لَهُ فَدَخَلَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بَكْرٍ : أَخْرِجْ مَنْ عِنْدَكَ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : إِنَّمَا هُمْ
أَهْلُكَ ، بِأَبِي أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : فَإِنِّي قَدْ أُذِنَ لِي فِي الْخُرُوجِ ،
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : الصُّحْبَةَ بِأَبِي أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صلى الله عليه وسلم : نَعَمْ ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ : فَخُذْ بِأَيِّ أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 إِحْدَى رَاحِلَتَيَّ هَاتَيْنِ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : بِالثَّمَنِ ،
 قَالَتْ عَائِشَةُ : فَجَهَّزْنَاهُمَا أَحْتَّ الْجِهَازِ ، وَصَنَعْنَا لَهُمَا سُفْرَةً فِي جِرَابٍ ،
 فَقَطَعْتَ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ قِطْعَةً مِنْ نِطَاقِهَا فَرَبَطْتُ بِهِ عَلَى فَمِ
 الْجِرَابِ ، فَبِذَلِكَ سُمِّيَتْ ذَاتُ النُّطَاقَيْنِ ، قَالَتْ : ثُمَّ لَحِقَ رَسُولُ اللَّهِ
 صلى الله عليه وسلم وَأَبُو بَكْرٍ بَغَارٍ فِي جَبَلِ ثَوْرٍ ، فَكَمْنَا فِيهِ ثَلَاثَ لَيَالٍ
 يَبِيتُ عِنْدَهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ غُلَامٌ شَابٌّ ثَقِيفٌ لَقِنٌ ، فَبِذَلِجٍ
 مِنْ عِنْدِهِمَا بِسَحَرٍ ، فَيُصْبِحُ مَعَ قُرَيْشٍ بِمَكَّةَ كَبَائِتٍ ، فَلَا يَسْمَعُ أَمْرًا
 يُكْتَادَانِ بِهِ إِلَّا وَعَاهُ حَتَّى يَأْتِيَهُمَا بِخَبَرِ ذَلِكَ حِينَ يَخْتَلِطُ الظَّلَامُ ،
 وَيَرْعَى عَلَيْهِمَا عَامِرُ بْنُ فُهَيْرَةَ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ مَنَحَةً مِنْ غَنَمٍ فَيُرِيحُهَا
 عَلَيْهِمَا حِينَ تَذْهَبُ سَاعَةٌ مِنَ الْعِشَاءِ ، فَيَبِيتَانِ فِي رِسْلٍ وَهُوَ لَبَنٌ مَنَحْتَهُمَا
 وَرَضِيْفُهُمَا حَتَّى يَنْقُ بِهَا عَامِرُ بْنُ فُهَيْرَةَ بِغَلَسٍ ، يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي كُلِّ
 لَيْلَةٍ مِنْ تِلْكَ اللَّيَالِي الثَّلَاثِ ، وَاسْتَأْجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم
 وَأَبُو بَكْرٍ رَجُلًا مِنْ بَنِي الدَّلِيلِ ، وَهُوَ مِنْ بَنِي عَبْدِ بْنِ عَدِيٍّ ، هَادِيًا
 خَرِيْتًا ، وَالْخَرِيْتُ الْمَاهِرُ بِالْهَدَايَةِ قَدْ غَمَسَ حِلْفًا فِي آلِ الْعَاصِ
 ابْنِ وَائِلِ السَّهْمِيِّ وَهُوَ عَلَى دِينِ كُفَّارِ قُرَيْشٍ فَأَمْنَاهُ ، فَدَفَعَا إِلَيْهِ
 رَاحِلَتَيْهِمَا وَوَعَدَاهُ غَارَ ثَوْرٍ بَعْدَ ثَلَاثِ لَيَالٍ بِرَاحِلَتَيْهِمَا صُبْحَ ثَلَاثٍ ،
 وَأَنْطَلَقَ مَعَهُمَا عَامِرُ بْنُ فُهَيْرَةَ وَالدَّلِيلُ ، فَأَخَذَ بِهِمْ طَرِيقَ السَّوَاخِلِ ،
 قَالَ سُرَاقَةُ بْنُ جُعْشَمٍ : جَاءَنَا رُسُلُ كُفَّارِ قُرَيْشٍ يَجْعَلُونَ فِي رَسُولِ اللَّهِ
 صلى الله عليه وسلم وَأَبِي بَكْرٍ دِيَةً كُلٌّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِمَنْ قَتَلَهُ أَوْ أَسْرَهُ ،
 فَبَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ فِي مَجْلِسٍ مِنْ مَجَالِسِ قَوْمِي بَنِي مُدَلِجٍ إِذْ أَقْبَلَ رَجُلٌ
 مِنْهُمْ حَتَّى قَامَ عَلَيْنَا وَنَحْنُ جُلُوسٌ فَقَالَ : يَا سُرَاقَةُ إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ أَنْفَا
 أَسْوَدَةً بِالسَّاحِلِ أَرَاهَا مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ ، قَالَ سُرَاقَةُ : فَعَرَفْتُ أَنَّهُمْ هُمْ ،
 (٢٦ - عون الباری - ج ٤)

فَقُلْتُ لَهُ : إِنَّهُمْ لَيَسُوءُوا بِهِمْ ، وَلَكِنَّكَ رَأَيْتَ فُلَانًا وَفُلَانًا انْطَلَقُوا
بِأَعْيُنِنَا ، ثُمَّ لَبِثْتُ فِي الْمَجْلِسِ سَاعَةً ، ثُمَّ قُمْتُ فَدَخَلْتُ ، فَأَمَرْتُ
جَارِيَتِي أَنْ تَخْرُجَ بِفَرَسِي ، وَهِيَ مِنْ وَرَاءِ أَكْمَةٍ فَتُحَبِّسُهَا عَلَيَّ ، وَأَخَذْتُ
رُمْحِي فَخَرَجْتُ بِهِ مِنْ ظَهْرِ الْبَيْتِ ، فَحَطَطْتُ بِزُجْجِهِ الْأَرْضَ وَخَفَضْتُ
عَالِيَهُ حَتَّى أَتَيْتُ فَرَسِي فَارَكَبْتُهَا فَرَفَعْتُهَا تُقَرِّبُ بِي حَتَّى دَنَوْتُ مِنْهُمْ ،
فَعَثَرْتُ بِي فَرَسِي ، فَخَرَزْتُ عَنْهَا ، فَقُمْتُ فَأَهْوَيْتُ يَدِي إِلَى كِنَانَتِي
فَاسْتَخَرَجْتُ مِنْهَا الْأَزْلَامَ فَاسْتَقْسَمْتُ بِهَا أَضْرَهُمْ أَمْ لَا ، فَخَرَجَ الَّذِي
أَكْرَهُ ، فَارَكَبْتُ فَرَسِي وَعَصَيْتُ الْأَزْلَامَ تُقَرِّبُ بِي حَتَّى إِذَا سَمِعْتُ قِرَاءَةَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ لَا يَلْتَفِتُ وَأَبُو بَكْرٍ يُكْثِرُ الِاتِّفَاتِ
سَاحَتْ يَدَا فَرَسِي فِي الْأَرْضِ حَتَّى بَلَغَتَا الرُّكْبَتَيْنِ ، فَخَرَزْتُ عَنْهَا ثُمَّ
زَجَرْتُهَا فَنَهَضَتْ ، فَلَمْ تَكَدْ تَخْرُجُ يَدَيْهَا ، فَلَمَّا اسْتَوَتْ قَائِمَةً إِذْ لَأْتِرُ
يَدَيْهَا عُنَانٌ سَاطِعٌ فِي السَّمَاءِ مِثْلُ الدُّخَانِ فَاسْتَقْسَمْتُ بِالْأَزْلَامِ فَخَرَجَ
الَّذِي أَكْرَهُ ، فَتَأَدَيْتُهُمْ بِالْأَمَانِ ، فَوَقَفُوا ، فَارَكَبْتُ فَرَسِي حَتَّى جِئْتُهُمْ ،
وَوَقَعَ فِي نَفْسِي حِينَ لَقِيتُ مَا لَقِيتُ مِنَ الْحَبْسِ عَنْهُمْ أَنْ سَيَظْهَرُ أَمْرُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقُلْتُ لَهُ : إِنَّ قَوْمَكَ قَدْ جَعَلُوا فِيكَ
الدِّيَةَ وَأَخْبَرْتُهُمْ أَخْبَارَ مَا يُرِيدُ النَّاسُ بِهِمْ وَعَرَضْتُ عَلَيْهِمُ الزَّادَ
وَالْمَتَاعَ ، فَلَمْ يَرْزَأْنِي وَلَمْ يَسْأَلَانِي إِلَّا أَنْ قَالَ أَحْفِ عَنَّا ، فَسَأَلْتُهُ
أَنْ يَكْتُبَ لِي كِتَابَ أَمْنٍ ، فَأَمَرَ عَامِرَ بْنَ فُهَيْرَةَ فَكَتَبَ فِي رُفْعَةٍ مِنْ أَدِيمِهِ ،
ثُمَّ مَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقِيَ الزُّبَيْرَ فِي رَكْبٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
كَانُوا تِجَارًا قَافِلِينَ مِنَ الشَّامِ ، فَكَسَا الزُّبَيْرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ ثِيَابَ بَيْضَ ، وَسَمِعَ الْمُسْلِمُونَ بِالْمَدِينَةِ مَخْرَجَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ ، فَكَانُوا يَعْدُونَ كُلُّ غَدَاةٍ إِلَى الْحَرَّةِ
فَيَنْتَظِرُونَهُ حَتَّى يَرُدَّهُمْ حَرُّ الظَّهِيرَةِ ، فَاَنْقَلَبُوا يَوْمًا بَعْدَ مَا أَطَالُوا

أَنْتَظَرَهُمْ ، فَلَمَّا أَوْوَا إِلَى بُيُوتِهِمْ أَوفَى رَجُلٌ مِنْ يَهُودَ عَلَى أُطْمٍ مِنْ
 آطَامِهِمْ لِأَمْرٍ يَنْظُرُ إِلَيْهِ ، فَبَصُرَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ
 مُبَيَّضِينَ يَزُولُ بِهِمُ السَّرَابُ ، فَلَمْ يَمْلِكِ الْيَهُودِيُّ أَنْ قَالَ بِأَعْلَى صَوْتِهِ :
 يَا مَعْشَرَ الْعَرَبِ هَذَا جَدُّكُمْ الَّذِي تَنْتَظِرُونَ ، فَثَارَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى السَّلَاحِ ،
 فَتَلَقَّوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِظَهْرِ الْحَرَّةِ ، فَعَدَلَ بِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ
 حَتَّى نَزَلَ بِهِمْ فِي بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ ، وَذَلِكَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ مِنْ شَهْرِ
 رَبِيعِ الْأَوَّلِ ، فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ لِلنَّاسِ ، وَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ صَامِتًا ، فَطَفِقَ مَنْ جَاءَ مِنَ الْأَنْصَارِ مِمَّنْ لَمْ يَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْيِي أَبَا بَكْرٍ حَتَّى أَصَابَتْ الشَّمْسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ، فَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى ظَلَّلَ عَلَيْهِ بِرِذَائِهِ ، فَعَرَفَ النَّاسُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ ، فَلَبِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَنِي
 عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ بِضْعَ عَشْرَةِ لَيْلَةً ، وَأَسَّسَ الْمَسْجِدَ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى ،
 وَصَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ ، فَسَارَ يَمْشِي
 مَعَهُ النَّاسُ حَتَّى بَرَكَتْ عِنْدَ مَسْجِدِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ ،
 وَهُوَ يُصَلِّي فِيهِ يَوْمَئِذٍ رِجَالُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَكَانَ مَرْبِدًا لِلتَّمَرِ لِسُهَيْلٍ
 وَسَهْلٍ غُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي حَجَرٍ سَعْدِ بْنِ زُرَّارَةَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ حِينَ بَرَكَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ : هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ الْمَنْزِلُ ، ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغُلَامَيْنِ فَسَاوَمَهُمَا بِالْمَرْبِدِ لِيَتَّخِذَهُ مَسْجِدًا ، فَقَالَ :
 بَلْ نَهَبُهُ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقْبَلَهُ
 مِنْهُمَا هِبَةً حَتَّى أَبْتَاعَهُ مِنْهُمَا ، ثُمَّ بَنَاهُ مَسْجِدًا ، وَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْقُلُ مَعَهُمُ اللَّبَنَ فِي بُنْيَانِهِ وَيَقُولُ وَهُوَ يَنْقُلُ اللَّبَنَ :

هَذَا الْحِمَالُ لَا حِمَالُ خَيْرٌ هَذَا أَبَرُّ رَبَّنَا وَأَطْهَرُ
 وَيَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنَّ الْأَجَرَ أَجْرُ الْآخِرَةِ فَارْحَمِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ

(عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم) أنها (قالت : لم
لم أعقل أبوى) أى أبا بكر وأُم رومان (قط إلا وهما يدينان الدين) أى دين
الإسلام (ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
طرفى النهار بكرة وعشية ، فلما ابتلى المسلمون) بأذى الكفار من قريش بمحصرهم
بنى هاشم والمطلب فى شعب أبى طالب ، وأذن صلى الله عليه وآله وسلم
لأصحابه فى الهجرة إلى الحبشة (خرج أبو بكر) رضى الله عنه (مهاجراً نحو
أرض الحبشة) ليلحق من سبقه من المسلمين ممن هاجر إليها . قال فى الفتح :
وإن الذين هاجروا إلى الحبشة أولاً ساروا إلى جدة ، وهى ساحل مكة ،
فركبوا منها البحر إلى الحبشة (حتى بلغ برك الغماد) بكسر الغين وقد تضم :
موضع على خمس ليال من مكة إلى جهة اليمن . قاله ابن فارس . وحكى
الهمداني فى أنساب اليمن : هو فى أقصى اليمن والأول أولى . وقال البكرى :
فى أقاصى هجر . قيل : هو عند بئر برهوت التى يقال إن أرواح الكفار
تكون فيها . انتهى . وقال ابن دريد : هو بقعة فى جهنم . واستبعده بعض
المتأخرين ، وقال : القول بأنه موضع باليمن أنسب ، لأن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم لا يدعوهم إلى جهنم . قال الحافظ : وخفى عليه أن هذا بطريق
المبالغة فلا يراد الحقيقة : ثم ظهر لى أن لا تنافى بين القولين ، فيحمل قوله
« جهنم » على مجاز المجاورة بناء على القول بأن برهوت مأوى أرواح الكفار
وهم أهل النار (لقيه ابن الدغنة) بفتح الدال وكسر المعجمة . وروى بضم
الدال ، وهو اسم أمه ، واسمه الحارث بن يزيد كما عند البلاذرى . وحكى
السهيل أن اسمه مالك . ووقع فى شرح الكرماني أن ابن إسحاق سماه ربيعة بن
رفيع ، وهو وهم من الكرماني ، فإن ربيعة المذكور آخر يقال له ابن الدغنة ،
لكنه سلمى ، والمذكور هنا من القارة ، فاختلفاً ، وأيضاً السلمى إنما ذكره
ابن إسحاق فى غزوة حنين ، وأنه صحابى قتل دريد بن الصمة ، ولم يذكره
ابن إسحاق فى قصة الهجرة ، وفى الصحابة ثالث يقال له ابن الدغنة ، لكن اسمه
حابس ، وهو كلبى له قصة فى سبب إسلامه ، وأنه رأى شخصاً من الجن
فقال له : يا حابس بن دغنة ... فى أبيات . وهو مما يرجح رواية التخفيف .
انتهى . كذا فى الفتح . ومعنى الدغنة : المسترخية ، وأصلها الغمامة الكثيرة
المطر (وهو سيد القارة) بتخفيف الراء : قبيلة مشهورة من بنى الهون بالضم

ابن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر ، وكانوا حلفاء بني زهرة من قريش ، وكانوا يضرب بهم المثل في قوة الرمي (فقال) له (أين تريد يا أبا بكر ؟ فقال) له (أبو بكر : أخرجني قومي) أي تسببوا في إخراجي (فأريد أن أسبح في الأرض وأعبد ربى) ولم يذكر له وجه مقصده لأنه كان كافراً ، وإلا فقد تقدم أنه قصد التوجه إلى أرض الحبشة ، ومن المعلوم أنه لا يصل إليها من الطريق التي قصدها ، حتى يسير في الأرض وحده زماناً فيصدق أنه سائح ، لكن حقيقة السياحة أن لا يقصد موضعاً بعينه يستقر فيه (فقال) له (ابن الدغنة : فإن مثلك يا أبا بكر لا يخرج) بفتح أوله ، من الخروج (ولا يخرج) بضم ثم فتح ، من الإخراج (إنك تكسب المعلوم) أي تعطى الناس مما لا يجلدونه عند غيرك (وتصل الرحم) أي القرابة (وتحمل الكل) الذى لا يستقل بأمره أو الثقل (وتقرى الضيف ، وتعين على نوائب الحق) أى حوادثه ، فوصفه بما وصفت خديجة رضى الله عنها به النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو يدل على عظيم فضل أبى بكر الصديق وإنصافه واشتباره بالصفات البالغة في أنواع الكمال (فأنا لك جار) أى مجير ، أمنع من يؤذيك (ارجع واعبد ربك ببلدك) مكة (فرجع) أبو بكر رضى الله عنه (وارتحل معه ابن الدغنة) إلى مكة (فطاف ابن الدغنة عشية في أشراف قريش فقال لهم : إن أبا بكر لا يخرج مثله) من وطنه باختياره على نية الإقامة في غيره مع ما فيه من النفع المتعدى لأهل بلده (ولا يخرج) بضم أوله وفتح ثالثه ، أى لا يخرج أحد بغير اختياره لما ذكر . واستنبط بعض المالكية من هذا أن من كانت فيه منفعة متعدية لا يمكن من الانتقال عن البلد إلى غيره بغير ضرورة راجحة (أخرجون رجلاً) استفهام إنكارى (يكسب المعلوم ، ويصل الرحم ، ويحمل الكل ، ويقرى الضيف ، ويعين على نوائب الحق ، فلم تكذب قريش) أى لم ترد عليه قوله في أمان أبى بكر ، وكل من كذبك فقد رد قولك ، فأطلق التكذيب وأراد لازمه (بجوار ابن الدغنة) بكسر الجيم (وقالوا لابن الدغنة : مر أبا بكر فليعبد ربه في داره فليصل فيها وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا بذلك) الذى يقرؤه ويتعبد به (ولا يستعلن به) بل يخفيه (فإننا نخشى أن يفتن) بكسر التاء (نساءنا وأبناءنا ، فقال ذلك) القول الذى قالوه (ابن الدغنة لأبى بكر ، فلبث أبو بكر بذلك) أى مكث على ما شرطوا عليه (يعبد

ربه في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره) قال في الفتح : ولم يقع لي قدر زمان المدة التي أقام فيها أبو بكر على ذلك (ثم بدا لأبي بكر) رضي الله عنه ، أي ظهر له رأى غير الرأى الأول (فابتنى مسجداً بفناء داره) بكسر الفاء والمد ، أي أمامها (وكان يصلى فيه ويقرأ القرآن) كله أو بعضه (فيتقذف) ولأبي ذر : فيتقذف ، أي يتدافعون على أبي بكر فيقذف بعضهم بعضاً فيساقطون عليه . ويروى : فيتقصف ، أي يزدحمون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينكسر . قال الخطابي : وهو المحفوظ . ولجرجاني : فينقصف ، أي يسقط (عليه نساء المشركين وأبنائهم وهم يعجبون منه وينظرون إليه ، وكان أبو بكر رجلاً بكاء) كثير البكاء رضي الله عنه (لا يملك عينيه) من رقة قلبه (إذا قرأ القرآن ، فأفرع ذلك) أي أخاف ما فعله أبو بكر من صلاته وقراءته (أشرف قريش من المشركين) على نسائهم وأبنائهم أن يميلوا إلى الإسلام لما يعلمون من رقة قلوبهم (فأرسلوا إلى ابن الدغنة ، فقدم عليهم) أي على قريش من المشركين . ولأبي ذر عن الكشميني : فقدم عليه ، أي على أبي بكر رضي الله عنه (فقالوا) أي كفار قريش (إننا كنا أجربنا أبا بكر بجوارك) وروى أجزنا ، أي أبحنا . قال في الفتح : والأول أوجه (على أن يعبد ربه في داره ، فقد جاوز ذلك فابتنى مسجداً بفناء داره فأعلن بالصلاة والقراءة فيه ، وأنا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبنائنا ، فانه) عن ذلك (فإن أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل وإن أبي) امتنع (إلا أن يعلن بذلك ، فسله أن يرد إليك ذمتك) أي أمانك له (فإننا قد كرهننا أن نخفرك) رباعى من الإخفار ، أي تنقض عهدك ، يقال : خفرة إذا حفظه ، وأخفره إذا غدر به (ولسنا مقرين لأبي بكر الاستعلان) خوفاً على نسائنا وأبنائنا (قالت عائشة : فأتى ابن الدغنة إلى أبي بكر فقال) له (قد علمت الذى عاقدت لك عليه) بناء المتكلم (فإنما أن تقتصر على ذلك) الذى عاقدت لك عليه (وإنما أن ترجع إلى) بتشديد الياء (ذمتي) عهدي (فإنى لا أحب أن تسمع العرب أنى أخفرت في رجل عقدت له ، فقال أبو بكر : فإنى أرد إليك جوارك وأرضى بجوار الله عز وجل) أي بحمايته وأمانه ، وفيه جواز الأخذ بالأشد في الدين وقوة يقين أبي بكر . قال في الفتح : في هذا الفصل من فضائل الصديق أشياء كثيرة قد امتاز بها عن سواه ظاهرة لمن تأملها (والنبي

صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ بمكة ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم للمسلمين : إني أريت دار هجرتكم ذات نخل بين لابتين وهما الحرتان (هذا مدرج في الخبر وهو من تفسير الزهري . والحرة : أرض حجارها سود ، وهذه الرؤيا غير الرؤيا السابقة أول الباب . قال ابن التين : كان صلى الله عليه وآله وسلم أرى دار الهجرة بصفة تجمع المدينة وغيرها ، ثم أرى الصفة المختصة بالمدينة فتعينت (فهاجر من هاجر قبل المدينة) أى جهتها (ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى المدينة) لما سمعوا استيطان المسلمين بها (وتجهز أبو بكر رضى الله عنه قبل المدينة) أى أراد الخروج طالباً للهجرة جهة المدينة . وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه عند ابن حبان : استأذن أبو بكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الخروج من مكة (فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : على رسلك) على مهلك . ولابن حبان : فقال : اصبر . والرسول : السير الرفيق (فإني أرجو أن يؤذن لي) في الهجرة (فقال أبو بكر : وهل ترجو ذلك) أى الإذن (بأبى أنت) زاد الكشميني : وأمى (قال : نعم) أرجوه (فحبس) أى منع (أبو بكر نفسه) من الهجرة (على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) أى لأجله (ليصحبه) في الهجرة (وعلف) أبو بكر (راحلتين) تثنية راحلة من الإبل القوى على السير وحمل الأثقال (كانتا عنده ورق السمر) قال الزهري (وهو الخبط) ما يخطط بالعصا فيسقط من ورق الشجر (أربعة أشهر) فيه بيان المدة التي كانت بين ابتداء هجرة الصحابة بين العقبة الأولى والثانية ، وهى هجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وكان بينهما شهران وبعض شهر على ما سبق من التحرير (قالت عائشة : فبينما نحن يوماً جلوس في بيت أبى بكر في نحر الظهيرة) أول الزوال عند شدة الحر (قال قائل) قال في المقدمة : يحتمل أن يفسر بعامر بن فهيرة مولى أبى بكر . وفي الطبراني : إن قائل ذلك أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما (لأبى بكر : هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متقنعاً) أى مغطياً رأسه (في ساعة لم يكن يأتينا فيها ، فقال أبو بكر : فداء له أبى وأمى ، والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر) حدث (قالت عائشة : فجاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاستأذن) في الدخول (فأذن له) أبو بكر (فدخل ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأبى بكر : أخرج من عندك ، فقال أبو بكر :

إنما هم أهلك) يريد عائشة وأُمها (بأبي أنت يا رسول الله ، قال : فإنى قد أُذن لى فى الخروج ، فقال أبو بكر) أريد (الصحبة ، بأبي أنت يا رسول الله ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : نعم) الصحبة التى تطلبها . زاد ابن إسحاق فى روايته : قالت عائشة : فرأيت أبى يبكى وما كنت أحسب أحداً يبكى من الفرخ (قال أبو بكر : فخذ بأبى أنت يا رسول الله إحدى راحلتى هاتين ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : بالثمن) أى لا آخذ إلا بالثمن . وعند الواقدى : أن الثمن كان ثمانمائة وأن الراحلة هى القصواء وأنها كانت من بنى قشير . وعند ابن إسحاق أنها الجدعاء . وزاد : لا أركب بعيراً ليس هو لى ، قال : هو لك ، قال : لا ولكن بالثمن الذى ابتعتها به ، قال : أخذتها بكذا وكذا ، قال : قد أخذتها بذلك ، قال : هى لك . وفى حديث أسماء بنت أبى بكر عند الطبرانى : فقال : بثمانى يا أبا بكر فقال : بثمانى إن شئت . وأفاد الواقدى أن الثمن ثمانمائة . ونقل السهيلي فى الروض عن بعض شيوخ المغرب أنه سئل عن امتناعه من أخذ الراحلة مع أن أبا بكر أنفق عليه ماله ، فقال : أحب أن لا تكون هجرته إلا من مال نفسه . قيل : إنها عاشت بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم قليلا ، وماتت فى خلافة أبى بكر ، وكانت مرسلة ترعى بالبقيع (قالت عائشة : فجهازناها أحث الجهاز) أفعل تفضيل من الحث ، أى أسرعه . وفى رواية : أحب ، والجهاز بفتح الجيم وكسرها : ما يحتاج إليه فى السفر ونحوه (وصنعنا لها سفرة) أى زاداً ، لأن أصل السفرة فى اللغة : الزاد الذى يصنع للمسافر ، ثم استعمل فى وعاء الزاد ، ومثله المزادة للماء ، وكذلك الراوية ، فاستعملت السفرة فى هذا الخبر على أصل اللغة (فى جراب) بكسر الجيم . وعن الواقدى : إنه كان فى السفرة شاة مطبوخة (فقطعت أسماء بنت أبى بكر قطعة من نطاقها) بكسر النون : ما يشد به الوسط ، وقيل : هو إزار فيه تكة ، وقيل : ثوب تلبسه المرأة ثم تشدّ وسطها بجبل ثم ترسل الأعلى على الأسفل . قاله الهروى (فربطت به على فم الجراب ، فبذلك سميت ذات النطاقين) والمحفوظ أنها شقت نطاقها نصفين ، فشدت بأحدهما الزاد ، وشدت فم القربة بالآخر . قال الحافظ : فن قيل لها ذات النطاق وذات النطاقين بالثنية والإفراد بهذين الاعتبارين . اهـ . (قالت) عائشة (ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر

بغار في جبل ثور) وكان خروجهما من مكة يوم الخميس (فكمنا فيه ثلاث ليال) وخرجا منه يوم الاثنين (بييت) في الغار (عندهما عبد الله بن أبي بكر) الصديق رضي الله عنه (وهو غلام شاب ثقف) حاذق (لقن) سريع الفهم (فيدلج) يخرج (من عندهما بسحر فيصبح مع قريش بمكة كبائت) بها لشدة رجوعه بغلس (فلا يسمع أمراً يكتادان به) يفتعلان من الكيد مبني للمفعول ، أي يطلب لها ما فيه المكروه (إلا وعاه) حفظه (حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ، ويرعى) يحفظ (عليهما عامر بن فهيرة) مصغراً (مولى أبي بكر) الصديق (منحة) شاة تحلب إناء بالغداة وإناء بالعشي (من غم) كانت لأبي بكر رضي الله عنه (فيريحها) أي الشاة أو الغنم (عليهما حين تذهب ساعة من العشاء) كل ليلة فيحلبان ويشربان (فيبيتان في رسل ، وهو لبن منحتهما) الطرى (ورضيفهما) وهو الموضوع فيه الحجارة المحماة لتذهب وخامته وثقله (حتى ينق بها) أي يصيح بالغنم ويزجرها . ولأبي ذر : بهما ، أي ليسمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم والصديق رضي الله عنه صوته إذا زجر غنمه (عامر بن فهيرة بغلس) هو ظلام آخر الليل (يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث) التي أقاما فيها بالغار . وعند ابن عائد من حديث ابن عباس : فيصبح في رعيان الناس كبائت فلا يظن له (واستأجر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر رجلاً) هو عبد الله بن أريقط مصغراً (من بني الدليل ، وهو) أي الرجل الذي استأجر (من بني عبد بن عدى) أي ابن الدليل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ، وقيل من بني عدى بن عمرو (هادياً) يهديهما إلى الطريق (خريئاً) قال الزهري (والخريت) هو (الماهر بالهداية ، قد غمس حلقاً في آل العاص بن وائل السهمي) يعني أنه حليف لهم وأخذ بنصيب من عقدهم ، وكانوا إذا تحالفوا غمسوا أيديهم في دم أو خلوق أو شيء يكون فيه تلوين ، فيكون ذلك تأكيداً للحلف (وهو) أي الرجل الذي استأجراه (على دين كفار قريش ، فأمناه) أي ائتمناه (فدفعنا إليه راحلتيهما وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال) فأتاهما (براحلتيهما صبح ثلاث ، وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل) عبد الله بن أريقط (فأخذ بهم طريق الساحل) وذلك أسفل من عسفان (قال سراقبة بن جعشم : جاءنا رسل كفار قريش يجعلون في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و) في (أبي بكر دية) أي

مائة ناقة (كل واحد منهما من قتله أو أسره ، فبينما أنا جالس في مجلس من مجالس قومي بنى مدلج إذ أقبل رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس فقال : يا سراقه إني قد رأيت أنفاً أسودة) أشخاصاً (بالساحل أراها) أظنها (محمداً وأصحابه ، قال سراقه : فعرفت أنهم هم ، فقلت له : لأنهم ليسوا بهم ولكنك رأيت فلاناً وفلاناً) لم أعرف اسمهما (انطلقوا بأعيننا) أى في نظرنا معاينة يبتغون ضالة لهم (ثم لبثت في المجلس ساعة ، ثم قمت فدخلت) منزلي (فأمرت جاريتي) لم يعرف ابن حجر اسمها (أن تخرج بفرسى) وزاد موسى بن عقبة : ثم أخذت قداحي ، أى الأزلام ، فاستقسمت بها ، فخرج الذى أكره لا تضره ، وكنت أرجو أن أردّه وأخذ المائة ناقة (وهى من وراء أكمة) رابية مرتفعة (فتحبسها على وأخذت رحى فخرجت به من ظهر البيت فحطط بزجه الأرض) الحديد الذى في أسفل الرمح ، أى أمكنت أسفله (وخفضت عاليه) لئلا يظهر بريقه لمن بعد منه فينذر به وينكشف أمره ، لأنه كره أن يتبعه أحد فيشركه في الجعالة (حتى أتيت فرسى فركبتها ، فرفعتها تقرب بى حتى دنوت منهم ، فعثرت بى فرسى فخررت عنها) عن فرسى (فقامت فأهويت يدي) أى بسطتها (إلى كنانتي) كيس السهام (فاستخرجت منها الأزلام) جمع زلم : أقلام كانوا يكتبون على بعضها « نعم » وعلى بعضها « لا » وكانوا إذا أرادوا أمراً استقسموا بها ، فإذا خرج السهم الذى عليه « نعم » خرجوا وإذا خرج الآخر لم يخرجوا ، ومعنى الاستقسام معرفة قسم الخير والشر (فاستقسمت بها : أضرهم أم لا) طلبت معرفة النفع والضرر بالأزلام ، أى التفاؤل (فخرج الذى أكره) لا تضرهم (فركبت فرسى وعصيت الأزلام) أى فلم ألتفت إلى ماخرج من الذى أكره (تقرب بى) فرسى (حتى إذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو لا يلتفت وأبو بكر) رضى الله عنه (يكثر الالتفات ساخت) أى غاصت (يدا فرسى في الأرض) زاد الطبراني عن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنها : لمنحريها (حتى بلغتا الركبتين ، فخررت عنها ثم زجرتها) على القيام (فنهضت فلم تكد تخرج يديهما) بضم أوله من الأرض (فلما استوت قائمة إذ لآثر يديها عثان) بالعين المهملة المضمومة فتلثة مفتوحة وبعد الألف نون . دخان من غير نار (ساطع) منتشر في السماء (مثل الدخان ، فاستقسمت بالأزلام ، فخرج الذى أكره)

لا تضرهم (فناديتهم بالأمان) وعند ابن إسحاق : فناديت القوم : أنا سراقه بن مالك بن جعشم ، انظروني أكلمكم ، فوالله لا يأتيكم مني شيء تكرهونه (فوقفوا فركبت فرسي حتى جثتهم ، ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من المجلس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقلت له : إن قومك) قريشاً (قد جعلوا فيك الدية) يدفعونها لمن يقتلك أو يأسرك (وأخبرتهم لإخبار ما يريد الناس) قريش (بهم) من الحرص على الظفر بهم وغير ذلك (وعرضت عليهم الزاد والمتاع ، فلم يرزاني) لم ينقصاني النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر شيئاً (ولم يسألاني) شيئاً مما معي (إلا أن قال) لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم (أخف عنا) أمر من الإخفاء . قال سراقه (فسألته) صلى الله عليه وآله وسلم (أن يكتب لي كتاب أمن) بسكون الميم (فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من أديم) جلد مدبوغ . زاد ابن إسحاق : فأخذته فجعلته في كنائتي ثم رجعت (ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ومن معه إلى جهة مقصده (فلقى الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجاراً قافلين) راجعين (من الشام ، فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبا بكر ثياب بياض) وقول الدمياطي : إن الذي كسا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبا بكر إنما هو طلحة بن عبيد الله وكان جاثياً من الشام في عير ، متمسكاً في ذلك بأن أهل السير لم يذكروا أن الزبير لقي النبي صلى الله عليه وآله وسلم في طريق الهجرة ، وإنما هو طلحة ، ليس فيه دلالة على ذلك ، فالأولى الجمع بينهما ، وإلا فما في الصحيح أصح لاسيما والرواية التي فيها طلحة من طريق ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة والتي في الصحيح من طريق عقيل عن الزهري عن عروة . وعند ابن أبي شيبة من طريق هشام بن عروة عن أبيه نحو رواية أبي الأسود ، فعين تصحيح القولين ، وحينئذ فيكون كل من الزبير وطلحة كساهما (وسمع المسلمون بالمدينة مخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مكة فكانوا يغدون) يخرجون (كل غداة إلى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حرّ الظهيرة ، فانقلبوا) رجعوا (يوماً بعد ما أطلوا انتظارهم) له (فلما أوا إلى بيوتهم أوفى) أى طلع (رجل من يهود) لم يسم (على أطم) حصن (من آطامهم لأمر ينظر إليه فبصر برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه مبيضين) عليهم الثياب

البیض . وقال السفاسقى : یحتمل أن یرید متعجلین . قال ابن فارس : یقال : بایض ، أى متعجل (یزول بهم السراب) المرئى فى شدة الحر كأنه ماء حتى إذا جثته لم تجدہ شیئاً كما قال الله تعالى (فلم یملك اليهودی) نفسه (أن قال بأعلى صوته : یامعشر العرب هذا جدکم) بالفتح ، أى حظکم وصاحب دولتکم (الذى تنتظرون) السعادة بمجيئه (فثار المسلمون إلى السلاح ، فتلقوا رسول الله صلى الله علیه وآله (سلم بظهر الحرة) الأرض التى علیها الحجارة السود (فعدل بهم ذات الیمین حتى نزل بهم فى بنى عمرو بن عوف) أى ابن مالک بن الأوس ومتازلهم بقاء (وذلك يوم الإثنين) وهذا هو المعتمد ، وشذ من قال يوم الجمعة ، والأكثر أنه قدم نهاراً . وفى رواية لمسلم : لیلا ، ویجمع بأن القدوم كان آخر اللیل فدخل نهاراً (من شهر ربیع الأول) أوله أو للیلین خلتا منه ، أو لاثنتی عشرة لیلة خلت منه ، أو لثلاث عشرة خلّت منه (فقام أبو بکر للناس) یتلقاهم (وجلس رسول الله صلى الله علیه وآله (وسلم صامتاً) ساکناً (فطفق من جاء من الأنصار ممن لم یر رسول الله صلى الله علیه وآله (وسلم یحیی أبا بکر) أى یسلم علیه یظنه النبی صلى الله علیه وآله وسلم (حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله علیه وآله (وسلم ، فأقبل أبو بکر) رضی الله عنه (حتى ظلل علیه) صلى الله علیه وآله وسلم (بردائه ، فعرف الناس رسول الله صلى الله علیه وآله (وسلم عند ذلك ، فلبث رسول الله صلى الله علیه وآله (وسلم فى بنى عمرو بن عوف بضع عشرة لیلة وأسس المسجد الذى أسس على التقوى) وهو مسجد قباء عند الجمهور ، وهو ظاهر الآیة . وعند مسلم وأحمد والترمذی أنه مسجد رسول الله صلى الله علیه وآله وسلم . قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : والحق أن كلا منهما أسس على التقوى ، والسر فى جوابه صلى الله علیه وآله وسلم بأنه مسجده رفع توهم أن ذلك خاص بمسجد قباء . اهـ . وبه قال الداودى والسهیل وغيرهما (وصلى فيه رسول الله صلى الله علیه وآله (وسلم) أيام مقامه بقاء (ثم ركب راحلته) من قباء يوم الجمعة ، فأدرکته الجمعة فى بنى سالم بن عوف (فسار یمشی معه الناس حتى برکت راحلته عند مسجد الرسول صلى الله علیه وآله (وسلم بالمدينة) وعند سعید بن منصور : حتى استناخت عند موضع المنبر من المسجد (وهو یصلی فيه یومئذ رجال من المسلمین وكان) موضع المسجد (مربداً)

بكسر الميم (للتمر لسهيل) بالتصغير (وسهل) ابني رافع بن عمرو (غلامين يتيمين في حجر أسعد بن زرارة) وكان أسعد من السابقين إلى الإسلام من الأنصار ، وأما أخوه سعد فتأخر إسلامه (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين بركت به راحلته : هذا إن شاء الله تعالى المنزل ، ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الغلامين فساومهما بالمربد ، ليتخذه مسجداً ، فقالا : بل نبيه لك يا رسول الله ، فأبى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما) أى اشتراه (ثم بناه مسجداً ، وطفق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينقل معهم اللبن) بفتح اللام وكسر الموحدة : الطوب النبيء (في بنيانه ويقول) وهو ينقل اللبن (هذا الحمال) أى هذا المحمول من اللبن أبر عند الله وأطهر عند الله (لا حمال خبير) الذى يحمل منها من التمر والزبيب ونحوهما الذى يغتبط به حاملوه . قال عياض ورواه المستملى : جمال بالجيم ، قال : وله وجه ، والأول أظهر (هذا أبر) أى أبى ذخرأ عند الله عز وجل وأكثر ثواباً وأدوم نفعاً يا (ربنا وأطهر) أى أشد طهارة من حمال خبير (ويقول :

اللهم إن الأجر أجر الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة

فتمثل صلى الله عليه وآله وسلم بشعر رجل من المسلمين لم يسم لى ، هو عبد الله بن رواحة ، قال ابن شهاب الزهري : ولم يبلغنا فى الأحاديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تمثل ببيت شعر تام غير هذا البيت ، وتعقب عليه بأنه رجز وليس بشعر ، ولذا يقال لصاحبه راجز لا شاعر وأنه ليس بموزون . قاله فى التنقيح . وبه قال ابن التين . وتعقبه فى المصابيح بأن بين الوجهين تنافياً ، لأن الأول يقتضى تسليم كون الكل موزوناً ضرورة أنه جعله رجزاً ولا بد فيه من وزن خاص ، سواء قلنا هو شعر أم لا ، والثانى مصرح بنى الوزن ، ولقائل أن يمنع كون الرجز غير شعر وكون قائله غير شاعر ، وهو الصحيح عند العروضيين ، سلمنا أن الرجز ليس شعراً ، لكننا لا نسلم أن قوله :

هذا الحمال لا حمال خبير هذا أبر ربنا وأطهر

من بحر الرجز ، وإنما هو من مشطور السريع ، دخله الكشف والخبن .

وأما قوله « ليس بموزون » فإنما يتم في قوله :

إن الأجر أجبر الآخره فارحم الأنصار المهاجرة اهـ .

قال القسطلاني : والممنوع عليه صلى الله عليه وآله وسلم إنشاء الشعر
لا لإنشاده . قال في الفتح : وفي الحديث جواز قول الشعر وأنواعه خصوصاً
الرجز في الحرب ، والتعاون على سائر الأعمال الشاقة لما فيه من تحريك الهمم
وتشجيع النفوس وتحريكها على معالجة الأمور الصعبة . اهـ . وهذا الحديث
أخرجه البخاري في مواضع مختصراً وبتمامه هنا فقط . قاله القسطلاني . وفي
الفتح أخرجه المصنف بطوله في التاريخ الصغير بهذا السند .

الحديث الثاني

عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا حَمَلَتْ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ ، قَالَتْ : فَخَرَجْتُ وَأَنَا مُتِمٌّ فَأَتَيْتُ الْمَدِينَةَ ، فَنَزَلْتُ بِقُبَاءَ فَوَلَدَتْهُ بِهَا ، ثُمَّ أَتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعْتُهُ فِي حَجْرِهِ ، ثُمَّ دَعَا بِتَمْرَةٍ فَمَضَغَهَا ، ثُمَّ تَفَلَ فِي فِيهِ ، فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ دَخَلَ جَوْفَهُ رِيقُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ حَنَّكَهُ بِتَمْرَةٍ ، ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهِ ، وَكَانَ أَوَّلَ مَوْلُودٍ وَلِدَ فِي الْإِسْلَامِ .

(عن أسماء رضي الله عنها أنها حملت بعبد الله بن الزبير) بن العوام رضي الله عنه بمكة (قالت : فخرجت) من مكة مهاجرة إلى المدينة (وأنا متم) أي وإني قد أتممت مدة الحمل الغالبة وهي تسعة أشهر (فأتيت المدينة فنزلت بقباء) بالصرف (فولدته بقباء ثم أتيت به) بعبد الله (النبي صلى الله عليه وآله وسلم) بالمدينة (فوضعت في حجره ثم دعا بتمرة فمضغها ثم تفل) رمى من ريقه (في فيه) أي في في عبد الله (فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ثم حنكه بتمر (بأن مضغها وذلك بها حنكه) ثم دعا له وبرك عليه (بأن قال : بارك الله فيك ، أو اللهم بارك فيه) (وكان) عبد الله (أول مولود ولد في الإسلام) من المهاجرين بالمدينة . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في العقيقة ، ومسلم في الاستئذان . وأما من ولد بغير المدينة من المهاجرين فقبيل : عبد الله بن جعفر بالحبشة ، وأما من الأنصار بالمدينة فكان أول مولود ولد لهم بعد الهجرة مسلمة بن مخلد كما رواه ابن أبي شيبه ، وقيل : النعمان بن بشير . قال في الفتح : وفي الحديث أن مولد ابن الزبير كان في السنة الأولى ، وهو المعتمد ، بخلاف ما جزم به الواقدي ومن تبعه بأنه ولد في السنة الثانية بعد عشرين شهراً من الهجرة . وعند الإسماعيلي من الزيادة بعد قوله « في الإسلام » : ففرح المسلمون فرحاً شديداً لأن اليهود كانوا يقولون قد سحرناهم حتى لا يولد لهم .

الحديث الثالث

عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فِي الْغَارِ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِأَقْدَامِ الْقَوْمِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ بَعْضَهُمْ طَاطَأُ بَصْرَهُ رَأَى أَنَا ، قَالَ : أَسْكُتْ يَا أَبَا بَكْرٍ ، ائْتِنَانِ اللَّهَ ثَالِثَهُمَا .

(عن أبي بكر رضي الله عنه قال : كنت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الغار) بجبل ثور (فرفعت رأسي فإذا أنا بأقدام القوم) كفار قريش (فقلت : يا نبي الله لو أن بعضهم طاطأ رأسه) أى أماله إلى تحت (رأنا ، قال : اسكت يا أبا بكر) نحن (ائتان الله ثالثهما) في معاونتهما وتحصيل مرادهما ، وإلا فهو مع كل اثنين بعلمه ، كما قال تعالى : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم » الآية . وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً في مناقب أبي بكر .

الحديث الرابع

عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَوَّلُ مَنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَأَبْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ ، وَكَانَا يُقَرِّئَانِ النَّاسَ ، فَقَدِمَ بِلَالٌ وَسَعْدٌ وَعَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ ، ثُمَّ قَدِمَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي عِشْرِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَمَا رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَحُوا بِشَيْءٍ فَرَحَهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى جَعَلَ الْإِمَاءُ يَقْلُنَ : قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَمَا قَدِمَ حَتَّى قَرَأْتُ : «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» فِي سُورَةِ الْمُنْفَصِلِ .

(عن البراء) بن عازب (رضى الله عنه قال : أول من قدم علينا) بالمدينة من المهاجرين (مصعب بن عمير) القرشي العبدري ، ونزل على خبيب ابن عدى كما قاله موسى بن عقبة ، وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد أمره بالهجرة والإقامة وتعليم من أسلم من أهل المدينة (و) بعده (ابن أم مكتوم) عمرو الأعمى المؤذن بعد مصعب واسم أمه عاتكة (وكانا يقرئان الناس) القرآن (فقدم بلال) المؤذن ابن رباح وأمهم حمامة مولى أبي بكر الصديق (وسعد) بن أبي وقاص أحد العشرة (وعمار بن ياسر) وقد اختلف في عمار : هل هاجر الحبشة أم لا ، فإن يكن فهو ممن هاجر الهجرتين (ثم قدم عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (في عشرين من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وفي رواية ابن رجاء : في عشرين راكباً ، وقد سمي ابن إسحاق منهم : زيد بن الخطاب ، وسعيد بن زيد بن عمرو ، وعمرو بن سراقه وأخاه عبد الله ، وواقد بن عبد الله ، وخالداً وإياساً وعامراً وعاقلاً بنى الكبير ، وخنيس بن حذافة ، وعياش بن أبي ربيعة ، وخولى بن خولى وأخاه هلالاً ، كلهم من أقارب عمر وحلفائهم . قال في الفتح : وكان بقية العشرين من أتباعهم (ثم قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وأبو بكر وعامر بن فهيرة ، ونزلوا على كلثوم بن الهدم فيما قاله ابن شهاب فيأحكاها الحاكم ورجحه (فما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم برسول الله صلى الله عليه وآله)

(وسلم حتى جعل الإمام) جمع أمة (يقلن : قدم رسول الله صلى الله عليه وآله
(وسلم) وعند الحاكم عن أنس رضى الله عنه : فخرجت جوار من بنى
النجار يضر بن بالدف وهن يقلن :

نحن جوار من بنى النجار يا حبذا محمد من جار

وأخرج أبو سعد فى شرف المصطفى . قال فى الفتح : ورويناه فى فوائد
الخلعى عن عبيد الله بن عائشة منقطعاً : لما دخل النبى صلى الله عليه وآله
وسلم جعلن الولائد يقلن :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع
وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

وهو سند معضل ، ولعل ذلك كان فى قدومه من غزوة تبوك (فما قدم
حتى قرأت) سورة (« سبح اسم ربك الأعلى » فى سور) أخرى معها (من
المفصل) وأوله الحجرات كما صححه النووى فى دقائق منهاجه وغيرها . وجزم
ابن كثير أن سورة « سبح اسم ربك الأعلى » مكية كلها لحديث الباب . قال فى
الفتح : وفيه نظر ، لأن ابن أبى حاتم أخرج من طريق حيدة أن قوله تعالى :
« قد أفلح من تركى وذكر اسم ربه فصلى » نزلت فى صلاة العيد وزكاة الفطر .
وسنده حسن . وكل منهما شرع فى السنة الثانية ، فيمكن أن يكون نزول
هاتين منها وقع بالمدينة . وأقوى منه أن يتقدم نزول السورة كلها بمكة ،
ثم بين النبى صلى الله عليه وآله وسلم أن المراد بـ : « صلى » صلاة العيد ،
و « يتركى » زكاة الفطر ، فإن تأخير البيان عن وقت الخطاب جائز . اهـ .

الحديث الخامس

عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْخَضِرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ثَلَاثٌ لِلْمُهَاجِرِ بَعْدَ الصَّدْرِ .

(عن العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه) اسمه عبد الله بن عمار ، وكان حليف بني أمية ، وكان العلاء صحابياً جليلاً ، ولله النبي صلى الله عليه وآله وسلم البحرين ، وكان مجاب الدعوة ، ومات في خلافة عمر ، وماله في البخاري إلا هذا الحديث (قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ثلاث) أي ثلاث ليال ترخص الإقامة فيها (للمهاجر بعد) طواف (الصدر) وهو بعد الرجوع من منى من غير زيادة ، وجوز بعضهم الإقامة بعد الفتح . وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج . قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : وفقه هذا الحديث أن الإقامة بمكة كانت حراماً على من هاجر منها قبل الفتح ، لكن أبيع لمن قصدها منهم بحج أو عمرة أن يقيم بعد قضاء نسكه ثلاثة أيام لا يزيد عليها ، ولهذا رثى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لسعد بن خولة إن مات بمكة . ويستنبط من ذلك أن إقامة ثلاثة أيام لا تخرج صاحبها عن حكم المسافر . وفي كلام الداودي اختصاص ذلك بالمهاجرين الأولين ، ولا معنى لتقييده بالأولين . قال النووي : معنى هذا الحديث أن الذين هاجروا يحرم عليهم استيطان مكة . وحكى عياض أنه قول الجمهور ، قال : وأجازه لهم جماعة - يعني بعد الفتح - فحملوا هذا القول على الزمن الذي كانت الهجرة المذكورة واجبة فيه . قال : واتفق الجميع على أن الهجرة قبل الفتح كانت واجبة عليهم ، وأن سكنى المدينة كان واجباً لنصرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومواساته بالنفس ، وأما غير المهاجرين فيجوز له سكنى أى بلد أراد ، سواء مكة وغيرها بالاتفاق . اهـ . كلام القاضى . ويستثنى من ذلك من أذن له النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالإقامة في غير المدينة . واستدل بهذا الحديث على أن طواف الوداع عبادة مستقلة ليس من مناسك الحج ، وهو أصح الوجهين في المذهب لقوله في هذا الحديث بعد قضاء نسكه ، لأن طواف الوداع لا إقامة بعده ، ومتى أقام بعده خرج عن كونه طواف

وداع قد سماه قبله قاضياً لمناسكه ، فخرج طواف الوداع عن أن يكون من مناسك الحج . والله أعلم . وقال القرطبي : المراد بهذا الحديث من هاجر من مكة إلى المدينة لنصرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا يعنى به من هاجر من غيرها ، لأنه خرج جواباً عن سؤالهم لما تخرجوا من الإقامة بمكة ، إذ كانوا قد تركوها لله تعالى ، فأجابهم بذلك وأعلمهم أن إقامة الثلاث ليست بإقامة ، قال : والخلاف الذى أشار إليه عياض كان فيمن مضى ، وهل يبنى عليه خلاف فيمن فر بدينه من موضع يخاف أن يفتن فيه في دينه ، فهل له أن يرجع إليه بعد انقضاء تلك الفتنة ، يمكن أن يقال : إن كان تركها لله تعالى كما فعله المهاجرون فليس له أن يرجع لشيء من ذلك ، وإن كان تركها فراراً بدينه ليس له ، ولم يقصد تركها لذاتها ، فله الرجوع إلى ذلك . اهـ . وهو حسن متجه ، إلا أنه خص ذلك بمن ترك رباعاً أو دوراً ، ولا حاجة إلى تخصيص المسألة بذلك ، والله أعلم .

الحديث السادس

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
لَوْ آمَنَ بِي عَشْرَةٌ مِنَ الْيَهُودِ لَأَمَنَ بِي الْيَهُودُ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
قال : لو آمن بي عشرة من اليهود لآمن بي اليهود (كلهم . وعند الإسماعيلي :
لم يبق يهودي إلا أسلم . وزاد أبو سعد في شرف المصطفى : قال كعب : هم
الذين سماهم الله في سورة المائدة ، وعلى هذا المراد عشرة مختصة وإلا فقد آمن
به أكثر من عشرة . وقيل المعنى : لو آمن بي في الزمان الماضي كالزمن الذي
قبل قلدوم النبي صلى الله عليه وآله وسلم المدينة أو حال قلدومه . قال الحافظ :
والذي يظهر أنهم كانوا حينئذ رؤساء في اليهود ومن عداهم كان تبعاً لهم ،
فلم يسلم منهم إلا القليل ، كعبد الله بن سلام ، وكان من المشهورين بالرياسة
في اليهود عند قلدوم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ومن بني النضير : أبو ياسر
ابن أخطب وأخوه حيي بن أخطب ، وكعب بن الأشرف ، ورافع بن أبي
الحقيق ، ومن بني قينقاع : عبد الله بن حنيف ، وفنحاص ، ورفاعة
ابن زيد ، ومن قريظة : الزبير بن باطيا ، وكعب بن أسد ، وشمويل بن زيد ،
فهؤلاء لم يثبت إسلام أحد منهم ، وكان كل منهم رئيساً في اليهود ، ولو أسلم
لاتبعه جماعة منهم ، فيحتمل أن يكونوا المراد . وقد روى أبو نعيم في الدلائل
من وجه آخر الحديث بلفظ : لو آمن بي الزبير بن باطيا وذووه من رؤساء
يهود لأسلموا كلهم . وأغرب السهيلي فقال : لم يسلم من أحوار يهود إلا
اثنان ، يعني عبد الله بن سلام وعبد الله بن سوريا ، كذا قال ، ولم أر لعبد الله
ابن سوريا إسلاماً من طريق صحيحه ، وإنما نسبه السهيلي في موضع آخر
لتفسير النقاش . ووقع عند ابن حبان قصة إسلام جماعة من الأحوار كزيد بن
سعيد مطولا . وروى البيهقي أن يهودياً سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ
سورة يوسف فجاء ومعه نفر من اليهود فأسلموا كلهم ، لكن يحتمل أن

لا يكونوا أحباراً. وأخرج يحيى بن سلام فى تفسيره من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة هذا الحديث ، فقال : قال كعب : إنما الحديث اثنا عشر ، لقول الله تعالى : « وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً » . فسكت أبو هريرة . قال ابن سيرين : أبو هريرة عندنا أولى من كعب . قال يحيى بن سلام : وكعب أيضاً صدوق ، لأن المعنى عشرة بعد الاثنى ، وهما عبد الله ابن سلام ومخيريق . كذا قال ، وهو معنوى . اهـ .

كتاب المغازي

غزوة العشيرة

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قِيلَ لَهُ : كَمْ غَزَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزَوَةٍ ؟ قَالَ تِسْعَ عَشْرَةَ ، قِيلَ كَمْ غَزَوْتَ أَنْتَ مَعَهُ ؟ قَالَ سَبْعَ عَشْرَةَ ، قِيلَ : فَأَيُّهُمْ كَانَتْ أَوَّلَ ؟ قَالَ الْعُسَيْرَةُ أَوْ الْعَشِيرُ .

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* (كتاب المغازي) *

قال في القاموس : غزاه غزواً : أَرَادَهُ وَطَلَبَهُ كَاغْتَرَاهُ . والعُدُو سَارَ إِلَى قِتَالِهِمْ وَانْتَهَبَهُمْ غَزَوْاً وَغَزَوَاناً وَغَزَاوَةً ، وَهُوَ غَازٌ ، الْجَمْعُ غَزَا ، وَغَزَى كَدَلَى ، وَالْغَزَى كَغْنَى : اسْمُ جَمْعٍ ، وَأَغْزَاهُ : حَمَلَهُ عَلَيْهِ كَغَزَاهُ . وَمَغْزَى الْكَلَامُ : مَقْصِدُهُ . وَالْمَغَازَى : مَنَاقِبُ الْغَزَاةِ . وَغَزَوَى كَذَا : قَصَدَى . وَقَالَ غَيْرُهُ : الْمَغَازَى : جَمْعُ مَغْزَى . وَالْمَغْزَى يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ مَصْدَرًا ، تَقُولُ : غَزَا يَغْزُو غَزَوْاً وَمَغْزَى وَمَغْزَاةً ، وَيَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ مَوْضِعَ الْغَزْوِ ، وَلَكِنْ كَوْنُهُ مَصْدَرًا مَتَعَيْنٌ هُنَا ، وَالْمُرَادُ هُنَا مَا وَقَعَ مِنْ قَصْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْكُفَّارَ بِنَفْسِهِ أَوْ بِجَيْشٍ مِنْ قَبْلِهِ وَقَصْدَهُمْ أَعْمٌ مِنْ أَنْ يَكُونَ إِلَى بِلَادِهِمْ أَوْ إِلَى الْأَمَاكِنِ الَّتِي حَلَوْهَا حَتَّى دَخَلَ ، مِثْلَ أُحُدٍ وَالْخَنْدَقِ .

* (غزوة العشيرة) *

بضم العين المهملة وفتح الشين المعجمة ، أَوِ الْعُسَيْرَةِ .

(عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قِيلَ لَهُ (الْقَائِلُ لَهُ هُوَ أَبُو إِسْحَاقَ السَّبْعِيُّ) كَمْ غَزَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزَوَةٍ ؟ قَالَ : تِسْعَ عَشْرَةَ) غَزَوَةٌ خَرَجَ فِيهَا بِنَفْسِهِ الشَّرِيفَةِ وَذَاتِهِ الْكَرِيمَةِ ، سِوَاءَ قَاتِلٍ أَمْ لَمْ يَقَاتِلْ ، لَكِنْ رَوَى أَبُو يَعْلَى بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ مِنْ طَرِيقِ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عِدَّةَ غَزَوَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى وَعِشْرُونَ غَزَوَةً وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ ،

وأصله في مسلم ، فعلى هذا فات زيد بن أرقم ذكر ثنتين منها ، ولعلمهما الأبواء وبواط ، وكان ذلك خفي عليه لصغره . قال الحافظ : ويؤيد ما قلته ما في مسلم بلفظ : قلت : ما أول غزوة غزاها ؟ قال : ذات العشير أو العسيرة . ١ هـ . والعشير هي الثالثة . وأما قول ابن التين : يحمل قول زيد بن أرقم على أن العسيرة أول ما غزا هو ، أى زيد بن أرقم ، والتقدير : فقلت : ما أول غزوة غزاها ، أى وأنت معه ، وهو محتمل أيضاً ، ويكون قد خفي عليه ثنتان مما بعد ذلك ، أو عد الغزوتين واحدة ، فقد قال موسى بن عقبة : قاتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بنفسه في ثمان : بدر ثم أحد ثم الأحزاب ثم المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف . ١ هـ . وأهمل عدّ قريظة لأنه ضمها إلى الأحزاب لكونها كانت في أثرها ، وأفردها غيره لكونها وقعت منفردة بعد هزيمة الأحزاب ، وكذا وقع لغيره ، عدّ الطائف وحنين واحدة لتقاربهما . فيجتمع على هذا قول زيد وقول جابر . وقد توسع ابن سعد فبلغ عدد المغازي التي خرج فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بنفسه سبعاً وعشرين ، وتبع في ذلك الواقدي ، وهو مطابق لما عده ابن إسحاق ، إلا أنه لم يفرد وادي القرى من خيبر ، أشار إلى ذلك السهيلي وكان الستة الزائدة من هذا القبيل ، وعلى هذا يحمل ما أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن سعيد بن المسيب قال : غزا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربعاً وعشرين . ١ هـ . وقال الحافظ بن حجر أيضاً : وأما البعوث والسرايا فعد ابن إسحاق ستاً وثلاثين وعدّ الواقدي ثمانياً وأربعين . وحكى ابن الجوزي في التلخيص ستاً وخمسين : وعدّ المسعودي ستين . وبلغها شيخنا في نظم السيرة زيادة على التسعين . ووقع عند الحاكم في الإكلیل أنها تزيد على مائة فلعله أراد ضم المغازي إليها (قيل) أى قال أبو إسحاق السبيعي لزيد بن أرقم (كم غزوت أنت معه ؟ قال : سبع عشرة) غزوة (قيل : فأيهم كانت أول) كذا للجميع . قال ابن مالك : والصواب : فأياها أو أيهن . ووجه بعضهم على أن المضاف محذوف . والتقدير : أى فأى غزوتهم . وفي الترمذي : فأيتين . قال في الفتح : فدل على أن التغيير من البخاري أو من شيخه أو من شيخ شيخه ، حدثه مرة الصواب ، ومرة على غيره إن لم يصح له توجيهه (قال : العسيرة أو العشير) بالتصغير فيهما وبالمهمله مع الهاء في الأولى ، وبالمعجمة بلا هاء في الثانية .

وقال في الفتح : الأول بالمعجمة بلا هاء ، والثانية بالمهملة وبالهاء . وقال ابن
إسحاق ، أول ما غزا النبي صلى الله عليه وآله وسلم الأبواء ثم بواط ثم العشيرة .
والأبواء : قرية من عمل الفرع ، بينها وبين الجحفة من جهة المدينة ثلاثة
وعشرون ميلاً ، وهى ودّان ، وكانت فى صفر على رأس اثني عشر شهراً
من مقدمه المدينة . وبواط : جبل من جبال جهينة بقرب ينبع ، وكانت فى
ربيع الأول سنة اثنتين . والعشيرة ببطن ينبع ، وكانت فى جمادى الأول سنة
اثنين أيضاً . وذكر الواقدي أن هذه السفرات الثلاث كان عليه السلام يخرج
فيها ليلتي تجار قريش حين يمرون إلى الشام ذهاباً وإياباً ، وبسبب ذلك كانت
وقعة بدر ، ولم يقع فى الغزوات الثلاث المذكورة حرب .

قصة غزوة بدر

الحديث الأول

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : شَهِدْتُ مِنَ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ مَشْهَدًا لِأَنَّ أَكُونَ صَاحِبَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا عُدِلَ بِهِ ، أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَدْعُو عَلَى الْمُشْرِكِينَ ، فَقَالَ : لَا نَقُولُ كَمَا قَالَ قَوْمُ مُوسَى : أَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلًا ، وَلَكِنَّا نَقَاتِلُ عَنْ يَمِينِكَ وَعَنْ شِمَالِكَ وَبَيْنَ يَدَيْكَ وَخَلْفِكَ ، ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَقَ وَجْهَهُ وَسَرَّهُ .

* (قصة غزوة بدر) *

قرية مشهورة نسبت إلى بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة ، كان نزها ، أو بدر اسم بئر بها ، سميت بذلك لاستدارتها أو لصفاء مائها ، فكان البدر يرى فيها . وحكى الواقدي إنكار ذلك كله عن غير واحد من شيوخ بني غفار ، وإنما هي ماؤنا ومنازلنا ، وما ملكها أحد يقال له بدر ، وإنما هو علم عليها كغيرها من البلاد .

(عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : شهدت من المقداد بن الأسود) رضى الله عنه (مشهداً) نسب إلى الأسود لأنه كان تبناه في الجاهلية ، وإلا فاسم أبيه عمرو بن ثعلبة الكندى (لأن أكون صاحبه) أى صاحب المشهد (أحب إلى مما عدل) أى وزن (به) من شىء يقابله من الدنيويات أو الثواب أو أعم من ذلك ، والمراد المبالغة في عظمة ذلك المشهد ، وأنه كان لوخير بين أن يكون صاحبه وبين أن يحصل له ما يقابل ذلك كائناً ما كان لكان حصوله أحب إليه (أتى النبي صلى الله عليه وآله) وهو يدعو على المشركين فقال (يا رسول الله) (لا نقول كما قال قوم موسى) (له) (اذهب أنت وربك فقاتلا) قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما (ولكننا نقاتل) عدوك (عن يمينك وعن شمالك وبين يديك وخلفك ، فرأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم) (أشرق وجهه) أى استنار (وسره) يعنى قول المقداد .

الحديث الثاني

عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ عِدَّةُ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا عِدَّةُ أَصْحَابِ طَالُوتَ الَّذِينَ جَاوَزُوا مَعَهُ النَّهْرَ بِضْعَةَ عَشَرَ وَثَلَاثِمِائَةٍ ، قَالَ الْبَرَاءُ : لَا وَاللَّهِ مَا جَاوَزَ مَعَهُ النَّهْرَ إِلَّا مُؤْمِنٌ .

(عن البراء رضى الله عنه قال : كان عدة أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ممن شهد بدراً) أى وقعتها (عدة أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر) وهو نهر فلسطين (بضعة عشر وثلثمائة . قال البراء : لا والله ما جاوز معه النهر إلا مؤمن) وإنما حلف تأكيداً للخبر ، وكان طالوت بن قيس من ذرية بنيامين بن يعقوب شقيق يوسف عليهما السلام وقصته مذكورة في القرآن في البقرة . وذكر أهل العلم بالإخبار أن المراد بالنهر نهر الأردن ، وأن جالوت كان رأس الجبارين ، وأن طالوت وعد من قتل جالوت أن يزوجه ابنته ويقاسمه الملك ، فقتله داود عليه السلام ، فوفى له طالوت ، وعظم قدر داود في بني إسرائيل حتى استقل بالمملكة بعد أن كانت نية طالوت تغيرت لداود وهم بقتله فلم يقدر عليه ، فتاب ، وانخلع من الملك ، وخرج مجاهداً هو ومن معه حتى ماتوا كلهم شهداء .

الحديث الثالث

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
مَنْ يَنْظُرُ مَا صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ ، فَاَنْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنَا
عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ ، قَالَ : أَأَنْتَ أَبُو جَهْلٍ ؟ قَالَ : فَأَخَذَ بِلِحْيَتِهِ ، قَالَ :
وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ أَوْ رَجُلٍ قَتَلَهُ قَوْمُهُ .

(عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من ينظر ما صنع أبو جهل ؟ فانطلق ابن مسعود رضى الله عنه فوجده قد ضربه ابنا عفراء) معاذ ومعوذ . وفى مسلم : أن اللذين قتلاه معاذ بن عمرو ابن الجموح ومعاذ بن عفراء ، وهو ابن الحارث ، وعفراء أمه ، وهى ابنة عبيد بن ثعلبة النجارية (حتى برد) أى مات أو صار فى حال من مات ، ولم يبق فيه سوى حركة المذبوح . ويؤيد هذا التفسير الأخير قوله (قال : أنت أبو جهل) بواو الرفع . ولابن عساكر والأصملى وأبى ذر عن الحموى والكشمينى : أبا جهل بالالف بدل الواو على لغة من يثبت الألف فى الأسماء الستة فى كل حال ، أو أنت المصروع يا أبا جهل . وهذا هو المعتمد من جهة الرواية ، فقد صرح إسماعيل بن علية عن سليمان التيمى بأنه هكذا نطق بها أنس ، فكان الرفع من إصلاح بعض الرواة (قال) أنس (فأخذ) ابن مسعود (بلحيته) متشفياً منه بالقول والفعل ، لأنه كان يؤذيه بمكة أشد الأذى (قال) أبو جهل (وهل فوق رجل قتلتموه) أى لا عار على فى قتلكم إياى . قاله النووى (أو) قال هل فوق (رجل قتلته قومه) .

الحديث الرابع

عَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ يَوْمَ بَدْرٍ بِأَرْبَعَةِ وَعِشْرِينَ رَجُلًا مِنْ صَنَادِيدِ قُرَيْشٍ فَقُذِفُوا فِي طَوِيٍّ مِنْ أَطْوَاءِ بَدْرٍ خَبِيثٍ مُخْبِثٍ ، وَكَانَ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالْعَرَصَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ ، فَلَمَّا كَانَ بِبَدْرٍ الْيَوْمَ الثَّلَاثِ أَمَرَ بِرَأْسَيْهِ فَشَدَّ عَلَيْهَا رَحْلُهَا ، ثُمَّ مَشَى وَتَبِعَهُ أَصْحَابُهُ ، وَقَالُوا : مَا نَرَى يَنْطَلِقُ إِلَّا لِيَغْضِ حَاجَتِهِ حَتَّى قَامَ عَلَى شَفَةِ الرِّكِيِّ فَجَعَلَ يُنَادِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ : يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ ، وَيَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ ، أَيْسَرُكُمْ أَنْكُمْ أَطْعَمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، فَإِنَّا قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَا رَبُّنَا حَقًّا ، فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ، قَالَ : فَقَالَ عُمَرُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا تَكَلِّمُ مِنْ أَجْسَادٍ لَا أَرْوَاحَ لَهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ .

(عن أبي طلحة) زيد بن طلحة الأنصاري (رضى الله عنه أن نبى الله صلى الله عليه وآله وسلم أمر يوم بدر) بعد الفراغ من القتال (بأربعة وعشرين رجلا من صناديد قريش) بل كفار ساداتهم وشجعانهم ممن قتله الله تعالى من السبعين . قال فى الفتح : ولم أقف على تسمية هؤلاء جميعهم ، بل ورد تسمية بعضهم ويمكن إكمالهم مما مرده ابن إسحاق من أسماء من قتل من الكفار ببدر بأن يضيف على من كان يذكر منهم بالرياسة ولو بالتبعية لأبيه . وفى حديث البراء : أن قتلى بدر كانوا سبعين ، وكان الذين طرحوا فى القليب الرؤساء منهم من قريش ، وخصوا بالمخاطبة المذكورة لما كان تقدم منهم من المعاندة . اهـ (ففقدوا فى طوى) بئر مطوية مبنية بالحجارة (من أطواء بدر خبيث) غير طيب (مخبث) من أخبث إذا اتخذ أصحاباً خبثاء ، وطرح باقى السبعين فى مواضع أخرى . وعند الواقدي كما نبه عليه فى الفتح أن القليب المذكور كان قد حفره رجل من بنى الناز ، فناسب أن يلقى

فيه هؤلاء الكفار (وكان) النبي صلى الله عليه وآله وسلم (إذا ظهر) أى غلب (على قوم أقام بالعرصة) كل موضع واسع لا بناء فيه (ثلاث ليال ، فلما كان ببدر اليوم الثالث أمر) صلى الله عليه وآله وسلم (براحلته فشد عليها رحلها ، ثم مشى وتبعه أصحابه ، وقالوا ما نرى) أى نظن (ينطلق) صلى الله عليه وآله وسلم (إلا لبعض حاجته حتى قام على شفة الركى) أى طرف البئر. والركى: البئر قبل أن تطوى ، ويجمع بينه وبين السابق بأنها كانت مطوية فاستهدمت فصار كالركى (فجعل يناديهم) أى قتلى كفار قريش (بأسمائهم وأسماء آبائهم) توبيخاً لهم (يا فلان بن فلان ، ويا فلان بن فلان) وفي رواية حميد عن أنس عند أحمد وابن إسحاق: فنادى: يا عبدة بن ربيعة ، ويا شيبه بن ربيعة ، ويا أمية بن خلف ، ويا أبا جهل ابن هشام ، فسمى الأربعة ، ولم يكن أمية بن خلف فى القلب ، لأنه كان ضخماً فانتفخ فألقوا عليه من الحجارة والتراب ما غييه ، فالظاهر أنه كان قريباً من القلب فناده مع من نادى من رؤسائهم (أسركم أنكم أطعم الله ورسوله فإننا قد وجدنا ما وعدنا ربنا) من الثواب (حقاً ، فهل وجدتم ما وعد ربكم) من العذاب (حقاً ، قال) أبو طلحة (فقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه مستفهماً (يا رسول الله ما تكلم من أجساد لا أرواح لها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) : والذى نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم) من القتلى الذين ألقوا فى القلب ، والمقصود تبكيهم فى هذه الحالة التى انكشف فيها الغطاء وتعليم أصحابه ، أن الموتى لا يستطيعون المكاملة فقط ، وأما السمع فهو بحاله . قال قتادة بالإسناد السابق : أحياهم الله حتى أسمعهم قوله صلى الله عليه وآله وسلم توبيخاً وتصغيراً ونقمة وحسرة وندماً . قال الحافظ : ومراد قتادة بهذا التأويل الرد على من أنكر أنهم لا يسمعون ، كما جاء عن عائشة أنها استدلت بقوله تعالى : « إنك لا تسمع الموتى » . قال الإسماعيلي : كان عند عائشة من الفهم والذكاء وكثرة الرواية والغوص على غوامض العلم ما لا مزيد عليه ، لكن لاسبيل إلى رد رواية الثقة إلا بنص مثله يدل على تسيخه أو تخصيصه أو استحالته ، فكيف والجمع بين الذى أنكرته وأثبتته غيرها ممكن لأن قوله تعالى : « إنك لا تسمع الموتى » لا ينافى قوله : إنهم الآن يسمعون ، لأن الإسماع هو إبلاغ الصوت من المسمع فى أذان السامع ، فالله تعالى هو الذى

أسمعهم بأن أبلغهم صوت نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وأما جوابها بأنه إنما قال أنهم ليعلمون فإن كانت سمعت ذلك فلا يتنافى رواية يسمعون بل يؤيدها وروى الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد صحيح ومن حديث عبد الله بن شداد نحو حديث أبي طلحة وفيه : قالوا : يا رسول الله وهل يسمعون ؟ قال : يسمعون كما تسمعون ، ولكن لا يجيبون . وفي حديث ابن مسعود : ولكنهم اليوم لا يجيبون . ومن الغريب أن في المغازي لابن إسحاق من رواية يونس بن بكير بإسناد جيد عن عائشة مثل حديث أبي طلحة وفيه : ما أنتم بأسمع لما أقول منهم . وأخرجه أحمد بإسناد حسن ، فإن كان محفوظاً فكأنها رجعت عن الإنكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة لكونها لم تشهد القصة . كذا في الفتح . وفي الحديث دلالة على سماع الموتي . وكم من حديث يدل عليه ، والبحث طويل .

الحديث الخامس

عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ الزُّرْقِيِّ ، وَكَانَ مِّنْ شَهِدٍ بَدْرًا ، قَالَ : جَاءَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَا تَعْلُمُونَ أَهْلَ بَدْرٍ فِيكُمْ ؟ قَالَ : مِنْ أَفْضَلِ الْمُسْلِمِينَ ، أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا ، قَالَ : وَكَذَلِكَ مَنْ شَهِدَ بَدْرًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ .

(عن رفاعه بن رافع الزرقى) الأنصارى (وكان ممن شهد بدرًا ، قال : جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : ما تعلمون أهل بدر فيكم ؟ قال) النبي صلى الله عليه وآله وسلم (من أفضل المسلمين ، أو) قال (كلمة نحوها ، قال) جبريل عليه السلام (وكذلك من شهد بدرًا من الملائكة) من أفضل الملائكة وخيارهم . وعند البخارى فى فضل من شهد بدرًا من حديث على فى قصة حاطب بن أبى بلتعمة مرفوعاً : لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة ، وقد غفرت لكم . اهـ . وكلمة « لعل » فى كلام الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم للوقوف . وللحديث ألفاظ تدل على أن المراد عدم المؤاخذه بما يصدر منهم بعد ذلك ، وأنهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التى اقتضت محو ذنوبهم السالفة وتأهلوا لأن تغفر لهم الذنوب اللاحقة إن وقعت ، أى كل ما عملتموه بعد هذه الواقعة من أى عمل كان فهو مغفور . وقيل غير ذلك فى معنى هذا الحديث . وفيه نظر . والذي ذكرته هو المعتمد إن شاء الله تعالى .

الحديث السادس

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ بَدْرٍ : هَذَا جِبْرِيلُ أَخَذَ بِرَأْسِ فَرَسِهِ عَلَيْهِ أَدَاةُ الْحَرْبِ .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر : هذا جبريل أخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب) قال في
الفتح : هذا الحديث من مراسيل الصحابة ، ولعل ابن عباس حمله عن أبي
بكر ، فقد ذكر ابن إسحاق أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم خفق خفقة ثم
انتبه فقال : أبشر يا أبا بكر أتاك نصر الله ، هذا جبريل أخذ بعنان فرسه
يقوده على ثناياه الغبار . قال الشيخ تقي الدين السبكي : سئلت عن الحكمة في
قتال الملائكة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع أن جبريل قادر على أن يدفع
الكفار بريشة من جناحه ، فقلت : وقع ذلك لإرادة أن يكون الفعل للنبي
صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه وتكون الملائكة مدداً على عادة مدد الجيوش ،
رعاية لصورة الأسباب وستنها التي أجراها الله تعالى في عبادته ، والله تعالى هو
فاعل الجميع ، والله أعلم .

الحديث السابع

عَنْ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَقِيتُ يَوْمَ بَدْرٍ عُبَيْدَةَ بْنَ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ وَهُوَ مُدَجَّجٌ لَا يَرَى مِنْهُ إِلَّا عَيْنَاهُ ، وَهُوَ يُكْنَى أَبُو ذَاتِ الْكَرْشِ ، فَقَالَ : أَنَا أَبُو ذَاتِ الْكَرْشِ ، فَحَمَلْتُ عَلَيْهِ بِالْعَنْزَةِ فَطَعَنْتُهُ فِي عَيْنِهِ فَمَاتَ ، قَالَ : لَقَدْ وَضَعْتُ رِجْلِي عَلَيْهِ ، ثُمَّ تَمَطَّأْتُ ، فَكَانَ الْجَهْدُ أَنْ نَزَعْتُهَا وَقَدْ انْتَنَى طَرَفَاهَا ، فَسَأَلَهُ إِيَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَعْطَاهُ إِيَّاهَا ، فَلَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا ، ثُمَّ طَلَبَهَا أَبُو بَكْرٍ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهَا ، فَلَمَّا قُبِضَ أَبُو بَكْرٍ سَأَلَهَا إِيَّاهُ عُمَرُ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهَا ، فَلَمَّا قُبِضَ عُمَرُ أَخَذَهَا ، ثُمَّ طَلَبَهَا عُثْمَانُ مِنْهُ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهَا ، فَلَمَّا قُتِلَ عُثْمَانُ وَقَعَتْ عِنْدَ آلِ عَلِيٍّ فَطَلَبَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ فَكَانَتْ عِنْدَهُ حَتَّى قُتِلَ .

(عن الزبير رضى الله عنه قال : لقيت يوم بدر عبيدة بن سعيد بن العاص وهو مدجج) بالتشديد ، أى مغطى بالسلاح بحيث (لا يرى منه إلا عيناه) قال فى القاموس : المدجج : الشاكى السلاح (وهو يكنى أبو ذات الكرش) وهو لذات الظلف والخف ، وهو كل مجتر كالمعدة للإنسان ، ويطلق على العيال والجماعة (فقال : أنا أبو ذات الكرش ، فحملت عليه بالعنزة) كالحربة (فطعنته فى عينه فمات ، قال : لقد وضعت رجلي عليه ثم تمطأت ، فكان الجهد أن نزعها) أى العنزة (وقد انتنى طرفاها) أى انعطفا (فسأله إياها رسول الله صلى الله عليه وآله) أى فسأل (وسلم) أى أعطاه (فأعطاه إياها) الزبير العنزة عارية (فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله) (وسلم أخذها) الزبير لأنها كانت عارية (ثم طلبها) منه (أبو بكر) الصديق رضى الله عنه عارية (فأعطاه إياها ، فلما قبض أبو بكر سألها إياه عمر) رضى الله عنه عارية (فأعطاه إياها ، فلما قبض عمر أخذها) الزبير (ثم طلبها عثمان منه) عارية (فأعطاه إياها ، فلما قتل عثمان وقعت عند آل على) أى عند على نفسه ، قال مقحمة ، ثم كانت بعد على عند أولاده (فطلبها عبد الله بن الزبير) من أولاد على (فكانت عنده حتى قتل) والغرض منه قوله : يوم بدر .

الحديث الثامن

عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مُعَوِّذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَاةَ بُنَى عَلَى فَجَلَسَ عَلَى فِرَاشِي كَمَا جَلَسْتُ مِنْهُ وَجُورِيَّاتٍ يَضْرِبْنَ بِالْذُّفِّ يَنْدُبْنَ مَنْ قُتِلَ مِنْ آبَائِهِنَّ يَوْمَ بَدْرٍ حَتَّى قَالَتْ جَارِيَّةٌ : وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا تَقُولِي هَكَذَا ، وَقُولِي مَا كُنْتِ تَقُولِينَ .

(عن الربيع بنت معوذ رضى الله عنها قالت : دخل على النبي صلى الله عليه وآله (وسلم غداة بني علي) أى غداة دخل عليها زوجها إياس بن بكير (فجلس على فراشي كمثل جلست مني وجوريات يضربن بالذف يندبن من قتل من آبائهن يوم بدر) يذكرن (من قتل أبوها معوذ وعمها عوف أو معاذ ، قتلها عكرمة بن أبي جهل ، وأطلقت على عملها الأبوة تغلياً (حتى قالت جارية) منهن (وفينا نبي يعلم ما يكون (فى غد ، فقال) لها (النبي صلى الله عليه وآله (وسلم : لا تقولى هكذا) فيه كراهية نسبة الغيب للخلق (وقولى ما كنت تقولين) وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى النكاح ، وأبو داود فى الأدب ، والترمذى وابن ماجه فى النكاح .

الحديث التاسع

عَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَكَانَ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ : لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ .

(عن أبي طلحة رضى الله عنه - وكان قد شهد بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - أنه قال : لا تدخل الملائكة) غير الحفظة (بيتاً فيه كلب) لا يحل اقتناؤه أو أعم ، قيل : وامتناعهم من الدخول لأكله النجاسة وقبح رائحته (ولا صورة) قال ابن عباس رضى الله عنهما : يريد التماثيل التى فيها الأرواح ، أى لما فيها من مضاهاة الخالق جل وعلا . والجمهور على التحريم ، أما صورة الشجر ورحال الإبل فليس بحرام ، لكن يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى باب بدء الخلق ، وشرحه الحافظ فى الفتحة فى باب اللباس ، وأورده هنا لقوله فيه : وكان قد شهد بدرًا .

الحديث العاشر

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ تَأَيَّمَتُ حَفْصَةُ بِنْتُ عُمَرَ مِنْ خُنَيْسِ بْنِ حُذَافَةَ السَّهْمِيِّ ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا تُوْفِيَ بِالْمَدِينَةِ ، قَالَ عُمَرُ : فَلَقَيْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ ، فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَفْصَةَ ، فَقُلْتُ : إِنْ شِئْتَ أَنْكَحْتُكَ حَفْصَةَ بِنْتَ عُمَرَ ، قَالَ : سَأَنْظُرُ فِي أَمْرِي ، فَلَبِثْتُ لَيْالِي ، فَقَالَ : قَدْ بَدَأَ لِي أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ يَوْمِي هَذَا ، قَالَ عُمَرُ : فَلَقَيْتُ أَبَا بَكْرٍ ، فَقُلْتُ : إِنْ شِئْتَ أَنْكَحْتُكَ حَفْصَةَ بِنْتَ عُمَرَ ، فَصَمَتَ أَبُو بَكْرٍ فَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيَّ شَيْئًا ، فَكُنْتُ عَلَيْهِ أَوْجَدَ مِنِّي عَلَى عُثْمَانَ ، فَلَبِثْتُ لَيْالِي ، ثُمَّ خَطَبَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَنكَحْتُهَا إِيَّاهُ ، فَلَقَيْتَنِي أَبُو بَكْرٍ ، فَقَالَ : لَعَلَّكَ وَجَدْتَ عَلِيَّ حِينَ عَرَضْتَ عَلَيَّ حَفْصَةَ فَلَمْ أَرْجِعْ إِلَيْكَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : فَإِنَّهُ لَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَرْجِعَ إِلَيْكَ فِيمَا عَرَضْتَ ، إِلَّا أَنِّي قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ ذَكَرَهَا ، فَلَمْ أَكُنْ لِأُفْشِي سِرَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَوْ تَرَكَهَا لَقَبِلْتُهَا .

(عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : تأيمت حفصة بنت عمر) أوى صارت أيمًا ، وهى من مات زوجها (من خنيس بن حذافة) بن قيس بن عدى ابن سعد بن سهم بن عمرو القرشى (السهمى ، وكان) خنيس (من أصحاب رسول الله صلى الله عليه) وآله (وسلم قد شهد بدرًا ، توفى بالمدينة) من جراحة أصابته فى وقعة أحد . قاله فى الإصابة . وقيل : بل بعد بدر . قال فى الفتح : ولعله أولى ، فإنهم قالوا : إنه صلى الله عليه وآله وسلم تزوجها بعد خمسة وعشرين شهرًا من الهجرة . وفى رواية : بعد ثلاثين شهرًا . وفى أخرى : بعد عشرين شهرًا . وكانت أحد بعد بدر بأكثر من ثلاثين شهرًا . وجزم ابن سعد بأنه مات بعد قتلومه صلى الله عليه وآله وسلم من بدر . وبه جزم ابن سيد الناس (قال عمر : فلقيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة ، فقلت) له

(إن شئت أنكحتك حفصة بنت عمر ، قال) عثمان (سأنظر) أى أتفكر
(فى أمرى ، فلبث ليلى) أى ثم لقيت عثمان (فقال : قد بدا لى أن لا أتزوج
يومى هذا ، قال عمر : فلقيت أبا بكر فقلت) له (إن شئت أنكحتك حفصة
بنت عمر ، فصمت أبو بكر) أى سكت (فلم يرجع إلى شيئاً فكنت عليه
أوجد) أى أشد موجدة ، أى غضباً (منى على عثمان) أى لكونه أجابه أولاً ثم
اعتذر له ثانياً ، بخلاف أبى بكر فإنه لم يجبه بشىء . قال فى الفتح : وإنما قال
عمر ذلك لما كان لأبى بكر عنده وله عند أبى بكر من مزيد المحبة والمترلة ،
فلذلك كان غضبه أشد من غضبه من عثمان (فلبث ليلى ثم خطبها رسول الله
صلى الله عليه) وآله (وسلم فأنكحتها إياه ، فلقينى أبو بكر فقال : لعلك
وجدت) أى غضبت (على حين عرضت على حفصة فلم أرجع) أى فلم أعد
(إليك) جواباً (قلت : نعم ، قال : فإنه لم يمنعنى أن أرجع إليك) جواباً
(فيما عرضت) على (إلا أنى قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه) وآله
(وسلم قد ذكرها ولم أكن لأفشى سر رسول الله صلى الله عليه) وآله (وسلم ،
ولو تركها لقبلتها) وفيه فضل كتمان السر ، فإذا أظهره صاحبه ارتفع الحرج .
وذكر مباحث هذا الحديث الحافظ فى النكاح ، والغرض من ذكره هنا
قوله « قد شهد بديراً » وقد أخرجه البخارى أيضاً فى النكاح ، وكذا النسائى .

الحديث الحادى عشر

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْبَدْرِىَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الْآيَتَانِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مَنْ قَرَأَهُمَا فِي لَيْلَةٍ كَفَتَاهُ .

(عن أبى مسعود البدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما فى ليلة كفتاه) وهما قوله تعالى : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه » إلى آخر السورة ، والمعنى : كفتاه من شر الإنس والجن ، أو أغنتاه عن قيام الليل بالقرآن ، والغرض منه إثبات كون أبى مسعود شهد بدرأ . واختلف فى شهوده بدرأ ، فالأكثر على أنه لم يشهدا ، ولم يذكره محمد بن إسحاق ومن اتبعه من أصحاب المغازى فى البدرين . وقال الواقدى وإبراهيم الحزبى : لم يشهد بدرأ وإنما نزل بها فنسب إليها ، وكذا قال الإسماعيلى : لم يصح شهود أبى مسعود بدرأ وإنما كانت مسكنه ، فقليل له البدرى ، فأشار إلى أن الاستدلال بأنه شهدا بما يقع فى الروايات أنه بدرى ليس بقوى ، لأنه يستلزم أن يقال لكل من شهد بدرأ بدرى ، وليس ذلك مطرداً . واختار أبو عبيد القاسم بن سلام أنه شهدا ذكره البغوى فى معجمه عن عمه على بن عبد العزيز عنه . وبذلك جزم ابن الكلبي ومسلم فى الكنى . وقال الطبرانى وأبو أحمد الحاكم : يقال : إنه شهدا . وقال ابن البرقي : لم يذكره ابن إسحاق فى البدرين . وفى غير حديث أنه شهدا . وبه جزم البخارى . قال فى الفتح : والقاعدة أن المثبت مقدم على النافي ، وإنما رجع من نفي شهوده بدرأ باعتقاده أن عمدة من أثبت ذلك وصفه بالبدرى ، وأن تلك نسبة إلى نزول بدر لا إلى شهودها ، لكن يضعف ذلك تصريح من صرح منهم بأنه شهدا ، كما فى الحديث الثانى عشر حيث قال فيه : فدخل عليه أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصارى جد زيد بن حسن ، شهد بدرأ . انتهى . وهذا الحديث فيه أربعة من التابعين فى نسق ، وكلهم كوفيون . وأخرجه البخارى أيضاً فى فضائل القرآن ، ومسلم وأبو داود فى الصلاة ، والترمذى والنسائى فى فضائل القرآن ، وابن ماجه فى الصلاة .

الحديث الثاني عشر

عَنِ الْمُقَدَّادِ بْنِ عَمْرٍو الْكِنْدِيِّ حَلِيفِ بَنِي زُهْرَةَ ، وَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ
بَدْرًا ، قَالَ : قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَرَأَيْتَ إِنْ لَقِيتُ
رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ فَاقْتَتَلْنَا ، فَضْرَبَ إِحْدَى يَدَيَّ بِالسَّيْفِ فَقَطَعَهَا ثُمَّ
لَاذَ مِنِّي بِشَجَرَةٍ ، فَقَالَ : أَسْلَمْتُ لِلَّهِ ، آقَتْلُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَعْدَ أَنْ قَالَهَا ؟
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا تَقْتُلْهُ . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ
قَطَعَ إِحْدَى يَدَيَّ ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ بَعْدَ مَا قَطَعَهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : لَا تَقْتُلْهُ ، فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَتِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلْهُ ، وَإِنَّكَ
بِمَنْزِلَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ الَّتِي قَالَ .

(عن المقداد بن عمرو الكندي) بكسر الكاف (وكان حليفاً لبني زهرة)
بضم الزاي (وكان ممن شهد بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم)
قال : قلت : يا رسول الله أرأيت (أخبرني) (إن لقيت رجلاً من الكفار
فاقتتلنا فضرب إحدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذ) أي التجأ واحتضن (مني
بشجرة فقال : أسلمت لله) أي دخلت في الإسلام . وعن الزهري عند
مسلم أنه قال : لا إله إلا الله (آقتله يا رسول الله بعد أن قالها) أي كلمة أسلمت
لله (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا تقتله ، فقال : يا رسول
الله إنه قطع إحدى يدي ثم قال ذلك بعدما قطعها ، فقال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم : لا تقتله ، فإن قتلته فإنه بمنزلة قبل أن تقتله) لأنه صار
مسلياً معصوم الدم ، قد جب الإسلام ما كان منه من قطع يدك (وإنك
بمنزلة قبل أن يقول كلمته) أسلمت لله (التي قالها) أي أن دمك صار مباحاً
بالقصاص ، كما أن دم الكافر مباح بحق الدين ، فوجه الشبه إباحة الدم وإن
كان الموجب مختلفاً ، أو أنك تكون آثماً كما كان هو آثماً في حال كفره ،
فيجمعكما اسم الإثم وإن كان سبب الإثم مختلفاً ، أو المعنى : إن قتلته مستحلاً ،
وتعقب بأن استحلاله للقتل إنما هو بتأويل كونه أسلم خوفاً من القتل ، ومن ثم
لم يوجب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قوداً ولا دية ، وإنما ذلك والله أعلم

حيث كان عن اجتهاد ساعده المعنى ، وبين صلى الله عليه وآله وسلم أن من قالها فقد عصم دمه وماله ، وقال : « هلا شققت عن قلبه » إشارة إلى نكتة الجواب . والمعنى والله أعلم : أن هذا الظاهر مضمحل بالنسبة إلى القلب ، لأنه لا يطلع على ما فيه إلا الله ، ولعل هذا أسلم حقيقة وإن كان تحت السيف ، ولا يمكن دفع هذا الاحتمال ، فحيث وجدت الشهادتان حكم بمضمونهما بالنسبة إلى الظاهر ، وأمر الباطن إلى الله تعالى ، فالإقدام على قتل المتلفظ بهما مع احتمال أنه صادق فيما أخبر به عن ضميره فيه ارتكاب ما لعله يكون ظلماً له ، فالكف عن القتل أولى ، والشارع عليه السلام ليس له غرض في إزهاق الروح بل في الهداية والإرشاد ، فإن تعذرت بكل سبيل تعين إزهاق الروح لزوال مفسدة الكفر من الوجود ، ومع التللف بكلمة الحق لم تتعذر الهداية ، حصلت أو تحصل في المستقبل ، فمادة الفساد الناشئة عن كلمة الكفر قد زالت بانقياده ظاهراً ولم يبق إلا الباطن ، وهو مشكوك ومرجو مآلاً ، وإن لم يكن حالاً فقد لاح من حيث المعنى وجه قبول الإسلام . ذكره في المصابيح فيما نقله عن التاج ابن السبكي . كذا في القسطلاني . وهذا الحديث في إسناده ثلاثة من التابعين في نسق وهم مدنيون ، والغرض من إيراده هنا قوله « وكان ممن شهد بدرأ » . وشرحه الحافظ في الديات .

الحديث الثالث عشر

عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فِي أُسَارَى بَدْرٍ : لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ بْنُ عَدِيٍّ حَيًّا ، ثُمَّ كَلَّمَنِي فِي هَؤُلَاءِ
النَّتْنَى لَتَرَكْتُهُمْ لَهُ .

(عن جبير بن مطعم رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
قال في أسارى بدر : لو كان المطعم بن عدى حياً ثم كلمنى في هؤلاء النتنى)
جمع نتن كرمز ، يجمع على زمنى ، والمراد أسارى بدر من المشركين ،
وقوله (لتركتهم له) أى أحياء ، من غير فداء إكراماً له واحتراماً وقبولاً
لشفاعته لما كانت له عنده صلى الله عليه وآله وسلم من اليد حين رجع من
الطائف في جواره . وقد ذكر ابن إسحاق القصة في ذلك مبسطة . ولذلك
أورده الفاكهى بإسناد حسن مرسل ، وفيه أن المطعم أمر أربعة من أولاده
فلبسوا السلاح ، وقام كل واحد منهم عند ركن من الكعبة ، فبلغ ذلك
قريشاً ، فقالوا له : أنت الرجل الذى لا تخفر ذمتك . وقيل : المراد باليد
المذكورة أنه كان من أشد من قام في نقض الصحيفة التى كتبها قريش على
بنى هاشم ومن معهم من المسلمين حين حصروهم في الشعب . وروى الطبرانى
من طريق محمد بن صالح التمار عن الزهرى عن محمد بن جبير عن أبيه قال :
قال المطعم لقريش : إنكم فعلتم بمحمد ما فعلتم فكونوا أكف الناس عنه ،
وذلك بعد الهجرة ، ثم مات المطعم قبل وقعة بدر وله بضع وستون سنة .
وذكر الفاكهى بإسناد مرسل أن حسان بن ثابت رثاه لما مات مجازاة له على
ما صنع للنبي صلى الله عليه وآله وسلم . وروى الترمذى والنسائى وابن حبان
والحاكم بإسناد صحيح عن عليّ رضى الله عنه قال : جاء جبريل إلى النبي صلى
الله عليه وآله وسلم فقال : خير أصحابك فى الأسرى ، إن شاءوا القتل ، وإن
شاءوا الفداء ، على أن يقتل منهم عاماً مقبلاً مثلهم . قالوا : الفداء ويقتل منا .
وأخرج مسلم هذه القصة مطوّلة من حديث عمر ، ذكر فيها السبب وهو أنه
صلى الله عليه وآله وسلم قال : ما ترون فى هؤلاء الأسرى ؟ فقال أبو بكر :
أرى أن تأخذ منهم فدية تكون قوة لنا ، وعسى الله أن يهديهم . فقال عمر :

أرى أن تمكنا منهم فنضرب أعناقهم فإن هؤلاء أئمة الكفر ، فهوى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى ما قال أبو بكر ... الحديث . وفيه نزول قوله تعالى : « ما كان لنبي أن تكون له أسرى حتى يثخن في الأرض » . قال في الفتح : وقد اختلف السلف في أى الرايين كان أصوب ، فقال بعضهم : كان رأى أبي بكر ، لأنه وافق ما قدر الله في نفس الأمر ولما استقر الأمر عليه ولدخول كثير منهم في الإسلام إما بنفسه وإما بذريته التي ولدت له بعد الواقعة ، لأنه وافق غلبة الرحمة على الغضب ، كما ثبت ذلك عن الله في حق من كتب له الرحمة ، وأما العقاب على الأخذ ففيه إشارة إلى ذم من آثر شيئاً من الدنيا على الآخرة ولو قل . والله أعلم .

حديث بنى النضير

الحديث الأول

عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : حَارَبَتِ النَّضِيرُ وَقُرَيْظَةُ ، فَأَجَلَى بَنَى النَّضِيرِ وَأَقَرَّ قُرَيْظَةَ وَمَنْ عَلَيْهِمْ حَتَّى حَارَبَتْ قُرَيْظَةَ فَقَتَلَ رَجَالَهُمْ وَقَسَمَ نِسَاءَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ ، إِلَّا بَعْضَهُمْ لَحِقُوا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَمَنَهُمْ وَأَسْلَمُوا ، وَأَجَلَى يَهُودَ الْمَدِينَةِ كُلَّهُمْ بَنَى قَيْنَقَاعَ ، وَهُمْ رَهْطُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَيَهُودَ بَنَى حَارِثَةَ وَكُلَّ يَهُودِ الْمَدِينَةِ .

• (حديث بنى النضير) •

بفتح النون وكسر الضاد المعجمة : قبيلة كبيرة من اليهود . قال في الفتح : كان الكفار بعد الهجرة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ثلاثة أقسام : قسم وادعهم على أن لا يحاربوه ولا يمالئوا عليه عدوه ، وهم طوائف اليهود الثلاثة : قريظة والنضير وقينقاع ، وقسم حاربوه ونصبوا له العداوة كقريش ، وقسم تاركوه وانتظروا ما يؤول إليه أمره كطوائف من العرب ، فمنهم من كان يحب ظهوره في الباطن كخزاعة وبالعكس كبنى بكر ، ومنهم من كان معه ظاهراً ومع عدوه باطناً وهم المنافقون ، فكان أول من نقض العهد من اليهود بنو قينقاع ، فحاربهم في شوال بعد وقعة بدر ، فترلوا على حكمه ، فأراد قتلهم ، فاستوهمهم منه عبد الله بن أبي وكانوا حلفاءه ، فوهبهم له وأخرجهم من المدينة إلى أذرعات ، ثم نقض العهد بنو النضير ، وكان رئيسهم حي بن أخطب ، ثم نقضت قريظة .

(عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : حاربت النضير وقريظة) بالطاء المعجمة (فأجلى) أى أخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (بنى النضير) من أوطانهم مع أهلهم وأولادهم (وأقر قريظة) فى منازلهم (ومن عليهم) ولم

يأخذ منهم شيئاً (حتى حاربت) أى إلى أن حاربتهم صلى الله عليه وآله وسلم (قريظة) فحاصرهم خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب ، فترلوا على حكمه صلى الله عليه وآله وسلم (فقتل رجالهم وقسم نساءهم وأولادهم وأموالهم بين المسلمين) بعد أن أخرج الخمس ، فأعطى الفارس ثلاثة أسهم ، وكانت الخيل ستة وثلاثين (إلا بعضهم) أى بعض قريظة (لحقوا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم فآمنهم) أى جعلهم آمنين (وأسلموا ، وأجلى) صلى الله عليه وآله وسلم (يهود المدينة كلهم بنى قينقاع وهم رهط عبد الله بن سلام) بالتخفيف (ويهود بنى حارثة و) أجلى (كل يهود المدينة) ذكر الواقدي أن إجلاءهم كان فى شوال سنة اثنتين ، يعنى بعد بدر بشهر . ويؤيده ما روى ابن إسحاق بإسناد حسن عن ابن عباس قال : لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قريشاً يوم بدر جمع يهود فى سوق بنى قينقاع فقال : يامعشر يهود أسلموا قبل أن يصيبكم ما أصاب قريشاً يوم بدر ، فقالوا : إنهم لا يعرفون القتال ، ولو قاتلنا لعرفت أنا الرجال ، فأنزل الله : « قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون » إلى قوله : « لأولى الأبصار » . وأغرب الحاكم فزعم أن إجلاء بنى قينقاع وإجلاء بنى النضير كانا فى زمن واحد ، ولم يوافق على ذلك ، لأن إجلاء بنى النضير كان بعد بدر بستة أشهر على قول عروة ، أو بعد ذلك بمدة طويلة على قول ابن إسحاق .

الحديث الثاني

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : حَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَخْلَ
بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ وَهِيَ الْبُؤَيْرَةُ ، فَتَزَلَّتْ : « مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ
أَوْ تَرَكَتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ » .

(وعنه) أى عن ابن عمر (رضى الله عنه قال : حرق رسول الله صلى الله
عليه وآله (وسلم نخل بني النضير وقطع) الأشجار ، وفيه جواز قطع شجر
الكفار وإحراقه ، وبه قال عبد الرحمن بن القاسم ونافع مولى ابن عمر ومالك
والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق والجمهور . قاله النووي في شرح مسلم
(وهي البؤيرة) موضع نخل بني النضير بقرب المدينة الشريفة (فتزل :
« ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله ») وتفسير هذه
الآية ذكرناه في تفسيرنا « فتح البيان » فراجعه ، ولها يقول حسان بن ثابت :

وهان على سراة بني لؤى حريق بالبؤيرة مستطير

فأجابه أبو سفيان بن الحارث ابن عم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله :

أدام الله ذلك من صنيع وحرق في نواحيها السعير

ستعلم أينما منها بنزه وتعلم أى أرضينا تضير

فهو دعاء على المسلمين لا لهم لأنه كان كافراً إذ ذاك . والتزه : البعد من
الشيء وزناً ومعنى . وتضير : من الضير ، أى تتضرر بذلك .

الحديث الثالث

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : أَرْسَلَ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُثْمَانَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ يَسْأَلْنَهُ ثُمْنَهُنَّ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ، فَكُنْتُ أَنَا أَرْدُهُنَّ ، فَقُلْتُ لَهُنَّ : أَلَا تَتَّقِينَ اللَّهَ ، أَلَمْ تَعْلَمَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لَا نُورَثُ ، مَا تَرَكَنَا صَدَقَةً ، يُرِيدُ بِذَلِكَ نَفْسَهُ ، إِنَّمَا يَأْكُلُ آلُ مُحَمَّدٍ فِي هَذَا الْمَالِ ، فَانْتَهَى أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَا أَخْبَرْتُهُنَّ .

(عن عائشة رضى الله عنها قالت : أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم عثمان إلى أبي بكر يسألنه ثمنهن مما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم) فكنت أنا أردهن ، فقلت لهن : ألا تتقين الله ، ألم تعلمن أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول : لا نورث ما تركنا صدقة ، يريد بذلك نفسه ، إنما يأكل آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم في هذا المال) من جملة من يأكل منه لا إنه لهم بخصوصهم على وجه الميراث (فانتهى أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى ما أخبرتهن) وحرفت الإمامية هذا الحديث فقالوا « لا يورث » بالتحية بدل النون ، فجعلوا المعنى : إن ما يترك صدقة لا يورث . فأخرجوا الكلام عن نمط الاختصاص ، إذ آحاد الأمة إذا وقفوا أموالهم وجعلوها صدقة انقطع حق الورثة عنها .

قتل كعب بن الأشرف

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ لِكَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ فَإِنَّهُ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، فَقَامَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلَمَةَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُحِبُّ أَنْ أَقْتُلَهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَأَذِنَ لِي أَنْ أَقُولَ شَيْئًا ؟ قَالَ قُلْ : فَأَتَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلَمَةَ فَقَالَ : إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ سَأَلَنَا صَدَقَةً وَإِنَّهُ قَدْ عَنَانَا وَإِنِّي قَدْ أَتَيْتُكَ أَسْتَسْلِفُكَ ، قَالَ : وَأَيْضًا وَاللَّهِ لَتَمْلِكَنَّهُ ، قَالَ : إِنَّا قَدِ اتَّبَعْنَاهُ ، فَلَا نُحِبُّ أَنْ نَدْعَهُ حَتَّى نَنْظُرَ إِلَى أَى شَيْءٍ يَصِيرُ شَأْنُهُ ، وَقَدْ أَرَدْنَا أَنْ تُسْلِفَنَا وَسَقَا أَوْ وَسَقَيْنَ ، فَقَالَ : نَعَمْ أَرَهْنُونِي ، قَالُوا : أَى شَيْءٍ تُرِيدُ ؟ قَالَ : أَرَهْنُونِي نِسَاءَكُمْ ، قَالُوا : كَيْفَ نَرَهْنُكَ نِسَاءَنَا ، وَأَنْتَ أَجْمَلُ الْعَرَبِ ، قَالَ : فَأَرَهْنُونِي أَبْنَاءَكُمْ ، قَالُوا : كَيْفَ نَرَهْنُكَ أَبْنَاءَنَا فَيُسَبُّ أَحَدُهُمْ ، فَيَقَالُ : رُهْنٌ بَوْسَقٍ أَوْ وَسَقَيْنَ ، هَذَا عَارٌ عَلَيْنَا ، وَلَكِنَّا نَرَهْنُكَ اللَّامَةَ ، فَوَاعِدُهُ أَنْ يَأْتِيَهُ ، فَجَاءَهُ لَيْلًا وَمَعَهُ أَبُو نَائِلَةَ ، وَهُوَ أَخُو كَعْبٍ مِنَ الرِّضَاعَةِ ، فَدَعَاهُمْ إِلَى الْحِصْنِ ، فَنَزَلَ إِلَيْهِمْ ، فَقَالَتْ لَهُ أَمْرَأَتُهُ : أَيْنَ تَخْرُجُ هَذِهِ السَّاعَةَ ، فَقَالَ : إِنَّمَا هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلَمَةَ وَأَخِي أَبُو نَائِلَةَ ، قَالَتْ : إِنِّي أَسْمَعُ صَوْتًا كَأَنَّهُ يَقْطُرُ مِنْهُ الدَّمُ ، قَالَ : إِنَّمَا هُوَ أَخِي مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلَمَةَ وَرَضِيعِي أَبُو نَائِلَةَ ، إِنَّ الْكَرِيمَ لَوْ دُعِيَ إِلَى طَعْنَةٍ بَلِيلٍ لَأَجَابَ ، قَالَ : وَيَدْخُلُ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلَمَةَ مَعَهُ رَجُلَيْنِ ، وَفِي رِوَايَةٍ : أَبُو عَبْسٍ بْنُ جَبْرِ وَالْحَارِثُ بْنُ أَوْيسَ ، وَعَبَّادُ بْنُ بَشِيرٍ ، فَقَالَ : إِذَا مَا جَاءَ فَإِنِّي قَائِلٌ بِشَعْرِهِ فَاشْمُهُ فَإِذَا رَأَيْتُمُونِي أَسْتَمَكَنْتُ

مِنْ رَأْسِهِ فَلَدُونَكُمْ فَأَضْرِبُوهُ وَقَالَ مَرَّةً : ثُمَّ أَشْمُكُمْ ، فَنَزَلَ إِلَيْهِمْ مُتَوَشِّحًا ، وَهُوَ يَنْفُخُ مِنْهُ رِيحُ الطَّيِّبِ ، فَقَالَ : مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ رِيحًا أَيْ أَطْيَبَ ، فَقَالَ : عِنْدِي أَغْطَرُ نِسَاءِ الْعَرَبِ وَأَكْمَلُ الْعَرَبِ ، فَقَالَ : أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أَشْمَ رَأْسَكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَشَمَّهُ ، ثُمَّ أَشَمَّ أَصْحَابَهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَتَأْذَنُ لِي ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَلَمَّا اسْتَمَكَّنَ مِنْهُ قَالَ : دُونَكُمْ ، فَقَتَلُوهُ ، ثُمَّ أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ .

* (قتل كعب بن الأشرف) *

اليهودى ، وكان فى ربيع الأول من السنة الثالثة كما عند ابن سعد ، وكان شاعراً يهجو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ويحرض عليه كفار قريش .

(عن جابر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من لكعب بن الأشرف) أى من الذى يستعد وينتدب إلى قتله (فإنه قد أذى الله ورسوله) بهجائه له وللمسلمين ، ويحرض قريشاً عليهم كما عند ابن عائد من طريق أبى الأسود عن عروة . وفى الإكليل للحاكم من طريق محمد بن محمود بن محمد بن مسلمة عن جابر : فقد آذانا بشعره وقوى المشركين . قال فى الفتح : ووجدت فى فوائد عبد الله بن إسحاق الخراسانى من مرسل عكرمة بسند ضعيف إليه لقتل كعب سبباً آخر وهو أنه صنع طعاماً وواطأ جماعة من اليهود إنه يدعو النبى صلى الله عليه وآله وسلم إلى الوليمة ، فإذا حضر فتكوا به ، ثم دعاه ، فجاء ومعه بعض أصحابه ، فأعلمه جبريل بما أضمره بعد أن جالسه ، فقام فستره جبريل بجناحه ، فخرج ، فلما فقدوه تفرقوا ، فقال حينئذ : من ينتدب لقتل كعب ، ويمكن الجمع بتعدد الأسباب (فقال محمد بن مسلمة) الأنصارى أخو بنى عبد الأشهل (فقال : يارسول الله أتحب أن أقتله) استفهام استخبارى (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (نعم) أحب ذلك (قال : فأذن لى أن أقول شيئاً) مما يسر كعباً (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (قل) ومن ثم بوب عليه البخارى الكذب فى الحرب (فأتاه) أى كعباً (٢٩ - عون البارى - ج ٤)

(محمد بن مسلمة فقال) له يا كعب (إن هذا الرجل) يعنى النبي صلى الله عليه وآله وسلم (قد سألنا صدقة) زاد الواقدي : ونحن لا نجد ما نأكل (وإنه قد عانا) أى أتعبنا وكلفنا المشقة (وإنى قد أتيتك أستسلفك ، قال) كعب (وأيضاً) أى زيادة على ما ذكرت (والله لتملنه) أى لتزيدن ملالتكم وضجركم (قال) محمد بن مسلمة (إنا قد اتبعناه فلا نحب أن ندعه) أى نتركه (حتى ننظر إلى أى شئ يصير شأنه) أى حاله ومآله (وقد أردنا أن تسلفنا وسقاً أو وسقين) والوسق كما فى القاموس وغيره : حمل بعير ، وهو ستون صاعاً ، والصاع أربعة أمداد ، كل مد رطل وثلاث . والشك من الراوى على بن المدبني كما قاله فى الفتح ، أو سفيان كما قاله الكرماني (فقال : نعم ارهنوني) أى أعطوني رهناً على التمر الذى تريرونه (قالوا : أى شئ تريد) أن زهرك (قال : ارهنوني نساءكم . قالوا : كيف زهرك نساءنا) بفتح حرف المضارعة لأن ماضيه رهن ثلاثي ، قيل : وفيه لغة أرهن (وأنت أجمل العرب) والنساء يملن إلى الصبور الجميلة . زاد ابن سعد من مرسل عكرمة : ولا نأمنك ، وأى امرأة تمتنع منك لجالك (قال : فارهنوني أبناءكم . قالوا : كيف زهرك أبناءنا ، فيسب أحدهم ، فيقال : رهن بوسق أو وسقين ، هذا عار علينا ، ولكننا زهرك الأمة) قال سفيان : يعنى السلاح ، والذي قاله أهل اللغة إنها الدرع ، فيكون إطلاق السلاح عليها من إطلاق اسم الكل على البعض ، ومراده أن لا ينكر كعب السلاح عليهم إذا أتوه وهو معهم كما فى رواية الواقدي (فواعده أن يأتيه ، فجاءه) محمد بن مسلمة (ليلاً ومعه أبو نائلة) سلكان ابن سلامة (وهو أخو كعب من الرضاعة) ونديمه فى الجاهلية (فدعاهم إلى الحصن ، فترل إليهم ، فقالت له امرأته) اسمها عقيلة كما فى الفتح (أين تخرج هذه الساعة ؟ فقال : إنما هو محمد بن مسلمة وأخى أبو نائلة ، قالت : إني أسمع صوتاً كأنه يقطر منه الدم) كناية عن طالب شر وعند ابن إسحاق : فقالت : والله إني لأعرف فى صوته الشر (قال : إنما هو أخى محمد بن مسلمة ورضيعي أبو نائلة ، إن الكريم لو) وفى رواية لأبى ذر عن الحموى والمستملى : إذا (دعى إلى طعنة بليل لأجاب ، قال : ويدخل محمد بن مسلمة معه برجلين ، وفى رواية أبو عيسى بن جبر) اسمه عبد الرحمن ، وجبر ضد الكسر ، الأنصارى الأشملى (والحارث بن أوس) واسم جده معاذ (وعباد

ابن بشر) ابن وقش (فقال : إذا ما جاء) كعب (فإني قاتل بشعره) أى أخذ به والعرب تطلق القول على غير الكلام مجازاً (فأشبهه فإذا رأيتموني استمكنت من رأسه فدونكم) فخذوه بأسيا فكم (فاضربوه ، وقال مرة : ثم أشمكم) أى أمكنكم من الشم (فتزل إليهم) كعب من حصنه حال كونه (متوشحاً) بثوبه (وهو ينفخ) أى يفوح (من ريح الطيب ، فقال) محمد بن مسلمة (مارأيت كاليوم ريحاً ، أى أطيب) وكان حديث عهد بعرس (فقال) كعب (عندى أعطر نساء العرب) وعند الواقدي : إن كعباً كان يدهن بالمسك الفتيت والعنبر حتى يتلبد في صدغيه (وأكل العرب) وعند الأصيلي : أجل . قال الحافظ : وهى أشبه (فقال) ابن مسلمة لكعب (أتأذن لى أن أشم رأسك؟ قال : نعم ، فشمه ثم أشم أصحابه ، ثم قال) له مرة ثانية (أتأذن لى) أن أشم رأسك (قال : نعم ، فلما استمكن منه) محمد بن مسلمة (قال) لأصحابه (دونكم) خذوه بأسيا فكم (فقتلوه ، ثم أتوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبروه) بقتله ، فحمد الله تعالى . وفى رواية ابن سعد : فلما بلغوا ببيع الغرقد كبروا ، وقد قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلك الليلة يصلى ، فلما سمع تكبيرهم كبر وعرف أن قد قتلوه ، ثم انتهبوا إليه ، فقال : أفلحت الوجوه ، قالوا : ووجهك يا رسول الله ، ورموا رأسه بين يديه ، فحمد الله على قتله . وفى مرسل عكرمة : فأصبحت يهود مذعورين ، فأتوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا : قتل سيدنا ، فذكرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم صنيعه وما كان يحرض عليه ويؤذى المسلمين . زاد ابن سعد : فخافوا فلم ينطقوا . قال السهيلي : فى قصة كعب بن الأشرف قتل المعاهد إذا سب الشارع خلافاً لأبى حنيفة . قلت : وفيه نظر . وصنيع البخارى فى الجهاد يعطى أن كعباً كان محارباً حيث ترجم لهذا الحديث : الفتك بأهل الحرب ، و ترجم له أيضاً : الكذب فى الحرب . قال فى الفتح : وفيه جواز قتل المشرك بغير دعوة إذا كانت الدعوة العامة قد بلغت ، وفيه جواز الكلام الذى يحتاج إليه فى الحرب ولو لم يقصد قائله إلى حقيقته ، وفيه دلالة على قوة فطنة أمراته وصحة حديثها وبلاغتها فى إطلاقها : إن الصوت يقطر منه الدم .

قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق ويقال سلام بن أبي الحقيق

عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي رَافِعٍ الْيَهُودِيَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَأَمَرَ عَلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتِيكٍ ، وَكَانَ أَبُو رَافِعٍ يُؤْذِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُعِينُ عَلَيْهِ ، وَكَانَ فِي حِصْنٍ لَهُ بِأَرْضِ الْحِجَازِ ، فَلَمَّا دَنَوْا مِنْهُ وَقَدْ غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَرَاحَ النَّاسُ بِسَرَحِهِمْ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لِأَصْحَابِهِ : اجْلِسُوا مَكَانَكُمْ فَإِنِّي مُنْطَلِقٌ وَمُتَلَطِّفٌ لِلْبَوَابِ لَعَلِّي أَنْ أَدْخُلَ ، فَأَقْبَلَ حَتَّى دَنَا مِنَ الْبَابِ ، ثُمَّ تَقَنَّعَ بِثَوْبِهِ كَأَنَّهُ يَقْضِي حَاجَةً وَقَدْ دَخَلَ النَّاسُ ، فَهَتَفَ بِهِ الْبَوَّابُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ تُرِيدُ أَنْ تَدْخُلَ فَادْخُلْ فَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُغْلِقَ الْبَابَ ، فَدَخَلْتُ فَكَمَنْتُ ، فَلَمَّا دَخَلَ النَّاسُ أَغْلَقَ الْبَابَ ، ثُمَّ عَلَّقَ الْأَغَالِيْقَ عَلَى وَرِيدٍ ، قَالَ : فَقُمْتُ إِلَى الْأَغَالِيْقِ فَأَخَذْتُهَا فَفَتَحْتُ الْبَابَ ، وَكَانَ أَبُو رَافِعٍ يُسْمَرُ عِنْدَهُ ، وَكَانَ فِي عَلَالٍ لَهُ ، فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْهُ أَهْلُ سَمَرِهِ صَعِدْتُ إِلَيْهِ فَجَعَلْتُ كُلَّمَا فَتَحْتُ بَابًا أَغْلَقْتُ عَلَى مَنْ دَاخِلٍ ، قُلْتُ : إِنَّ الْقَوْمَ نَذَرُوا بِي لَمْ يَخْلُصُوا إِلَيَّ حَتَّى أَقْتُلَهُ ، فَاَنْتَهَيْتُ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ فِي بَيْتٍ مُظْلِمٍ وَسَطَ عِيَالِهِ ، لَا أَدْرِي أَيْنَ هُوَ مِنَ الْبَيْتِ ، فَقُلْتُ : أَبَا رَافِعٍ ، فَقَالَ : مَنْ هَذَا ؟ فَأَهْوَيْتُ نَحْوَ الصَّوْتِ فَأَضْرَبُهُ ضَرْبَةً بِالسَّيْفِ وَأَنَا دَهْشُ ، فَمَا أَغْنَيْتُ شَيْئًا ، وَصَاحَ فَخَرَجْتُ مِنَ الْبَيْتِ فَأَمَكْتُ غَيْرَ بَعِيدٍ ، ثُمَّ دَخَلْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ : مَا هَذَا الصَّوْتُ يَا أَبَا رَافِعٍ ؟ فَقَالَ : لِأُمِّكَ الْوَيْلُ ، إِنَّ رَجُلًا فِي الْبَيْتِ

ضَرَبَنِي قَبْلُ بِالسَّيْفِ ، قَالَ : فَأَضْرِبْهُ ضَرْبَةً أَثْخَنَتْهُ وَلَمْ أَقْتُلْهُ ، ثُمَّ وَضَعْتُ ظُبَّةَ السَّيْفِ فِي بَطْنِهِ حَتَّى أَخَذَ فِي ظَهْرِهِ ، فَعَرَفْتُ أَنِّي قَتَلْتُهُ ، فَجَعَلْتُ أَفْتَحُ الْأَبْوَابَ بَاباً بَاباً حَتَّى أَنْتَهَيْتُ إِلَى دَرَجَةٍ لَهُ فَوَضَعْتُ رِجْلِي وَأَنَا أَرَى أَنِّي قَدْ أَنْتَهَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ ، فَوَقَعْتُ فِي لَيْلَةٍ مُقَمَّرَةٍ فَانْكَسَرَتْ سَاقِي ، فَعَصَبْتُهَا بِعِمَامَةٍ ، ثُمَّ أَنْطَلَقْتُ حَتَّى جَلَسْتُ عَلَى الْبَابِ ، فَقُلْتُ : لَا أَخْرُجُ اللَّيْلَةَ حَتَّى أَعْلَمَ أَقْتَلْتُهُ ، فَلَمَّا صَاحَ الدَّيْلِكُ قَامَ النَّاعِي عَلَى السُّورِ فَقَالَ : أَنَعَى أَبَا رَافِعٍ تَاجِرَ أَهْلِ الْحِجَازِ ، فَانْطَلَقْتُ إِلَى أَصْحَابِي ، فَقُلْتُ : النَّجَاءَ فَقَدْ قَتَلَ اللَّهُ أَبَا رَافِعٍ ، فَاَنْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَدَّثْتُهُ فَقَالَ لِي : ابْسُطْ رِجْلَكَ ، فَبَسَطْتُ رِجْلِي ، فَمَسَحَهَا ، فَكَانَهَا لَمْ أَشْتَكْهَا قَطُّ .

* (قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق)

ويقال سلام ابن أبي الحقيق) *

كان بخير ، ويقال : كان في حصن له بأرض الحجاز . قال ابن سعد : قتل في رمضان سنة ست ، وقيل : في ذى الحجة سنة خمس ، وقيل فيها سنة أربع ، وقيل : في رجب سنة ثلاث . وقال الزهري : هو بعد قتل كعب ابن الأشرف .

(عن البراء رضى الله عنه قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أبي رافع اليهودي رجلاً من الأنصار) سمي منهم في هذا الباب اثنين (فأمر عليهم عبد الله بن عتيك) بن قيس ابن الأسود بن سلمة بكسر اللام (وكان أبو رافع يؤذى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويعين عليه) وهو الذى حزب الأحزاب يوم الخندق . وعند ابن عائد من طريق أبي الأسود عن عروة أنه كان ممن أعان غطفان وغيرهم من بطون العرب بالمال الكثير على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (وكان) أبو رافع (في) حصن له بأرض الحجاز ، فلما دنوا منه وقد غربت الشمس وراح الناس

بسرهم) ، أى رجعوا بمواشيهم التى ترعى وتسرح ، وهى الساعة من الإبل والبقر والغنم (فقال عبد الله) ابن عتيك (لأصحابه : اجلسوا مكانكم فإنى منطلق) إلى حصن أبى رافع (ومتلطف للبواب لعل أن أدخل) إلى الحصن (فأقبل) ابن عتيك (حتى دنا من الباب ثم تقنع) تغطى (بثوبه) ليخفى شخصه كى لا يعرف (كأنه يقضى حاجة ، وقد دخل الناس فهتف به) أى ناداه (البواب : يا عبد الله) ولم يرد به العلم ، بل المعنى الحقيقى لأن الناس كلهم عبيد الله (إن كنت تريد أن تدخل فادخل ، فإنى أريد أن أغلق الباب ، فدخلت فكمنت) أى اختبأت (فلما دخل الناس أغلق الباب ، ثم علق الأغاليق) أى المفاتيح التى يغلق بها ويفتح (على وتد ، قال) ابن عتيك (فقممت إلى الأقاليد) أى المفاتيح (فأخذتها ففتحت الباب ، وكان أبو رافع يسمر) أى يتحدث (عنده) بعد العشاء (وكان فى علالي له) جمع عليه وهى الغرفة (فلما ذهب عنه أهل سمره صعدت إليه فجعلت كلما فتحت باباً أغلقت على من داخل ، قلت : إن القوم نذروا) أى علموا (بى لم يخلصوا إلى حتى أقتله ، فانتفيت إليه فإذا هو فى بيت مظلم وسط) بسكون السين (عياله لا أدرى أين هو من البيت ، فقلت : أبا رافع ، فقال : من هذا ؟ فأهويت) أى قصدت (نحو) صاحب (الصوت فأضربه) لما وصلت إليه (ضربة بالسيف وأنا دهش ، فما أغنيت شيئاً) أى فلم أقتله (وصاح) أبو رافع (فخرجت من البيت فأمكنث غير بعيد ، ثم دخلت إليه فقلت : ما هذا الصوت يا أبا رافع ؟ فقال : لأملك الويل) وهو دعاء عليه (إن رجلاً فى البيت ضربنى قبل بالسيف ، قال) ابن عتيك (فأضربه ضربة أثخنته ولم أقتله ، ثم وضعت ظبة السيف) أى حده . قال فى المحكم : الظبة : حد السيف والسنان والنعل والخنجر وما أشبه ذلك ، والجمع ظبات وظبون وظبا (فى بطنه حتى أخذ فى ظهره فعرفت) حينئذ (أنى قتلته ، فجعلت أفتح الأبواب باباً باباً حتى انتهيت إلى درجة له فوضعت رجلى وأنا أرى) أى أظن (أنى قد انتهيت إلى الأرض) وكان ضعيف البصر (فوقعت فى ليلة مقمرة فانكسرت ساقى ، فعصبتها بعمامة ثم انطلقت حتى جلست على الباب فقلت : لا أخرج الليلة حتى أعلم أقتلته) أم لا (فلما صاح الديك قام الناعى) خبر موته (على السور فقال : أنعى أبا رافع تاجر أهل الحجاز) قال السقايسى :

أنعى نعية ، والمعروف أنعو (فانطلقت إلى أصحابي فقلت) لهم (النجاء فقد قتل الله أبا رافع ، فأنتهيت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فحدثته ، فقال لى : أبسط رجلك) التى انكسرت ساقها (فبسطت رجلى فمسحها) بيده المباركة (فكأنها) أى فكأن رجلى (لم أشتكها قط) قال فى الفتح : وفى هذا الحديث من الفوائد جواز اغتيال المشرك الذى بلغته الدعوة وأصر ، وقتل من أعان على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيده أو ماله أو لسانه ، وجواز التجسس على أهل الحرب وتطلب غرتهم ، والأخذ بالشدّة فى محاربة المشركين ، وجواز إيهام القول للمصلحة ، وتعرض القليل من المسلمين للكثير من المشركين ، والحكم بالدليل والعلامة ، لاستدلال ابن عتيك على أبى رافع بصوته ، واعتماده على صوت الناعى بموته ، والله أعلم .

غزوة أحد

الحديث الأول

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ : أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فَأَيْنَ أَنَا ؟ قَالَ : فِي الْجَنَّةِ ، فَأَلْقَى تَمَرَاتٍ فِي يَدِهِ ، ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ .

* (غزوة أحد) *

بضم الهمزة والمهملة : جبل معروف ، بينه وبين المدينة أقل من فرسخ ، وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وآله وسلم : جبل يحبنا ونحبه . ونقل السهيلي عن الزبير بن بكار في فضل المدينة : إن قبر هارون عليه السلام بأحد ، وإنه قدم مع موسى في جماعة من بنى إسرائيل حاجاً فأت هناك . قال في الفتح : وسند الزبيرى في ذلك ضعيف جداً مع شيخه محمد بن الحسن بن زباله ، ومنقطع أيضاً ليس بمرفوع ، وكانت عنده الواقعة العظيمة في شوال سنة ثلاث باتفاق . وشذ من قال : سنة أربع . قال ابن إسحق : لإحدى عشرة ليلة خلت منه ، وقيل لسبع ليال ، وقيل لثمان ، وقيل لتسع ، وقيل في نصفه . (عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رجل) قال في الفتح : لم أقف على اسمه (للنبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم) غزوة (أحد : أ رأيت) أى أخبرنى (إن قتلت فأين أنا ؟ قال) صلى الله عليه وآله وسلم : (فى الجنة ، فألقى) الرجل (تمرات) كانت (فى يده ثم قاتل حتى قتل) وقد زعم ابن بشكوال أن اسم هذا الرجل عمير بن الحمام محتجاً بحديث أنس عند مسلم : إن عمير بن الحمام أخرج تمرات فجعل يأكل منهن ، ثم قال : لئن أنا حييت حتى آكل تمراتى هذه إنها لحياة طويلة ، ثم قاتل حتى قتل . وانتقد بما فى أسد الغابة أن عمير أهذا قتل ببدر ، وهو أول قتيل قتل من الأنصار فى الإسلام فى حرب . وأما قصة الباب فوق التصريح فيها بأنها يوم أحد ، فالظاهر كما فى الفتح أنهما قضيتان وقعتا لرجلين . وفيه ما كان الصحابة عليه من حب نصرته الإسلام ، والرغبة فى الشهادة ابتغاء مرضاة الله .

الحديث الثاني

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ وَمَعَهُ رَجُلَانِ يُقَاتِلَانِ عَنْهُ ، عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيْضُ كَأَشَدِّ الْقِتَالِ ، مَا رَأَيْتُهُمَا قَبْلُ وَلَا بَعْدُ .

(عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أُحُدٍ ومعه رجلان) هما جبريل وميكائيل كما في مسلم (يقاتلان) الكفار (عنه) عليه السلام (عليهما ثياب بيض ، كأشد القتال) أى قتال بنى آدم (ما رأيتهما قبل ولا بعد) وهذا يرد قول من قال إن الملائكة لم تقاتل معه إلا يوم بدر ، وكانوا يكونون فيما سواه عدداً ومدداً .

الحديث الثالث

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : نَشَلَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِنَانَتُهُ يَوْمَ أُحُدٍ ، فَقَالَ : اِرْمِ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي .

(وعنه) أى عن سعد بن أبي وقاص (رضى الله عنه قال : نثل لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) أى استخرج (كنانته) بكسر الكاف : جعبة النبل (يوم أُحُدٍ فقال) لى صلى الله عليه وآله وسلم (ارم فداك أبى وأمى) أى لو كان لى إلى الفداء سبيل لفديتك بأبوى اللذين هما عزيزان عندى ، والمراد من التفدية لازمها وهو الرضا ، أى ارم مرضياً ، وفى رواية عند البخارى بلفظ . قال سعد : جمع لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبويه يوم أُحُدٍ ، وفى لفظ : أبويه كليهما .

الحديث الرابع

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : شَجَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ ، فَقَالَ : كَيْفَ يُفْلِحُ قَوْمٌ شَجُّوا نَبِيَّهُمْ ، فَتَنَزَّلْتُ : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » .

(عن أنس رضي الله عنه قال : شج النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم أُحد) في رأسه (فقال : كيف يفلح قوم شجوا نبيهم) وهو يدعوهم إلى الله تعالى (فتزلت : « ليس لك من الأمر شيء ») والحديث له ألفاظ وطرق ، وورد مختصراً ومطولاً في البخاري وغيره .

الحديث الخامس

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ مِنَ الرَّكْعَةِ الْأَخِيرَةِ مِنَ الْفَجْرِ يَقُولُ : اللَّهُمَّ الْعَنِ فُلَانًا وَفُلَانًا ، بَعْدَ مَا يَقُولُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » إِلَى قَوْلِهِ : « فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ » .

(عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الأخيرة من الفجر) بعد أن شج وكسرت رباعيته يوم أُحد (يقول : اللهم العن فلاناً وفلاناً وفلاناً) صفوان ابن أمية ، وسهيل بن عمرو ، والحارث بن هشام ، يقول ذلك (بعدما يقول : سمع الله لمن حمده ، ربنا ولك الحمد ، فأنزل الله) عز وجل (« ليس لك من الأمر شيء ») إلى قوله « فإنهم ظالمون » (زاد أحمد والترمذي : فتب عليهم كلهم . وحديث الباب أخرجه البخاري أيضاً في التفسير والاعتصام ، والنسائي في الصلاة والتفسير ، والثلاثة المسمون أسلموا يوم الفتح وحسن إسلامهم ، ولعل هذا هو السر في نزول الآية المذكورة ، وقد ذكر البخاري في هذا الباب سببين لنزول الآية ، والثاني مرسل ، ويحتمل أن الآية نزلت في الأمرين جميعاً فإنهما كانا في قصة واحدة ، وقيل غير ذلك . ذكرها القسطلاني .

قتل حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه

الحديث الأول

عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيَارِ أَنَّهُ قَالَ لِيُوْحَيْشِي : أَلَا تُخْبِرُنَا بِقَتْلِ حَمْزَةَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، إِنَّ حَمْزَةَ قَتَلَ طُعَيْمَةَ بْنَ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيَارِ بَبْدَرٍ ، فَقَالَ لِي مَوْلَايَ جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ : إِنْ قَتَلْتَ حَمْزَةَ بَعْمَى فَأَنْتَ حُرٌّ ، قَالَ : فَلَمَّا أَنْ خَرَجَ النَّاسُ عَامَ عَيْنَيْنِ - وَعَيْنَيْنِ جَبَلٍ بِحِبَالِ أَحَدٍ ، بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ وَادٍ - خَرَجْتُ مَعَ النَّاسِ إِلَى الْقِتَالِ ، فَلَمَّا أَنْ اضْطَفُّوا لِلْقِتَالِ خَرَجَ سِبَاعٌ ، فَقَالَ : هَلْ مِنْ مُبَارِزٍ ، قَالَ : فَخَرَجَ إِلَيْهِ حَمْزَةُ ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ : يَا ابْنَ أُمِّ أَنْمَارٍ مُقَطَّعَةَ الْبُظُورِ ، اتَّحَادُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ : ثُمَّ شَدَّ عَلَيْهِ فَكَانَ كَأَمْسِ الذَّاهِبِ . قَالَ : وَكَمَنْتُ لِحَمْزَةَ تَحْتَ صَخْرَةٍ ، قَالَ : فَلَمَّا دَنَا مِنِّي رَمَيْتُهُ بِحَرْبَتِي فَأَضَعُهَا فِي ثُنْتَيْهِ حَتَّى خَرَجَتْ مِنْ بَيْنِ وَرِكَيهِ ، قَالَ : فَكَانَ ذَلِكَ الْعَهْدَ بِهِ ، فَلَمَّا رَجَعَ النَّاسُ رَجَعْتُ مَعَهُمْ فَأَقَمْتُ بِمَكَّةَ ، حَتَّى فَشَا فِيهَا الْإِسْلَامُ ، ثُمَّ خَرَجْتُ إِلَى الطَّائِفِ ، فَأَرْسَلُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا ، فَقِيلَ لِي : إِنَّهُ لَا يَهِيْجُ الرُّسُلَ ، قَالَ : فَخَرَجْتُ مَعَهُمْ حَتَّى قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمَّا رَأَيْتِي قَالَ : أَنْتَ وَخَيْشِي ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : أَنْتَ قَتَلْتَ حَمْزَةَ ؟ قُلْتُ : قَدْ كَانَ مِنَ الْأَمْرِ مَا قَدْ بَلَغَكَ ، قَالَ : فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تُغَيِّبَ وَجْهَكَ عَنِّي ؟ قَالَ : فَخَرَجْتُ ، فَلَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ مُسَيْلِمَةُ الْكَذَّابُ ، فَقُلْتُ : لَأَخْرُجَنَّ إِلَى مُسَيْلِمَةَ لَعَلِّي أَقْتُلُهُ فَأُكَافِيَهُ بِهِ حَمْزَةَ . قَالَ : فَخَرَجْتُ مَعَ النَّاسِ ، فَكَانَ مِنْ أَمْرِهِ مَا كَانَ ، فَإِذَا رَجُلٌ قَائِمٌ فِي

ثَلَمَةَ جَدَارٍ كَأَنَّهُ جَمَلٌ أَوْرَقٌ ثَائِرُ الرَّأْسِ ، فَرَمَيْتُهُ بِحَرْبَتِي فَأَضَعُهَا
بَيْنَ ثُدَيَّهِ حَتَّى خَرَجَتْ مِنْ بَيْنِ كَتِفَيْهِ ، قَالَ : وَوُثِبَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنَ
الْأَنْصَارِ فَضَرَبَهُ بِالسَّيْفِ عَلَى هَامَتِهِ .

* (قتل حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه) *

وفى طبقات ابن سعد عن عمير بن إسحاق قال : كان حمزة بن عبد المطلب
يقاتل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد بسيفين ويقول :
أنا أسد الله ، وجعل يقبل ويدبر ، فبينما هو كذلك إذ عثر عثرة فوقع على
ظهره وبصر به الأسود فرزقه بحربة فقتله . وفيها أيضاً : أن هنداً لما لاكت
كبدته ولم تستطع أكلها قال صلى الله عليه وآله وسلم : أأكلت منها شيئاً ؟
قالوا : لا . قال : ما كان الله ليدخل شيئاً من حمزة النار . ذكره القسطلاني .

(عن عبيد الله بن عدى بن الخييار) بكسر المعجمة (أنه قال لوحشى)
ابن حرب الحبشى مولى جبير بن مطعم (ألا تخبرنا بقتل حمزة ؟ قال : نعم
إن حمزة قتل طعيمة بن عدى بن الخييار بيدر) فى وقعها ، وطعيمة هو ابن
عدى بن الخييار بن عدى بن نوفل بن عبد مناف ، وأما عدى بن الخييار
فهو ابن أخى طعيمة ، لأنه عدى بن الخييار بن عدى بن نوفل بن عبد مناف
(فقال لى مولاى جبير بن مطعم : إن قتلت حمزة بعمى) أى طعيمة بن عدى
(فأنت حرّ ، قال : فلما أن خرج الناس) يعنى قريشاً (عام عشرين) تثنية
عين ، أى عام وقعة أحد (وعشرين جبل بحيال) جبل (أحد) أى من ناحيته
(بينه وبينه واد) وهذا تفسير من بعض الرواة (خرجت مع الناس) قريش
(إلى القتال ، فلما أن اصطفوا للقتال خرج سباع) بكسر السين ابن عبد العزى
الخزاعى (فقال : هل من مبارز ؟ قال : فخرج إليه حمزة بن عبد المطلب
فقال) له (يا سباع يا ابن أم أثمار) هى أمه ، وكانت مولاة لشريق بن عمرو
الثقفى والد الأخنس (مقطعة) بكسر الطاء المهملة وفتحها خطأ (البظور)
جمع بظر وهو اللحم التى تقطع من فرج المرأة الكائنة بين اسكتيها عند ختاتها ،
وكانت ختانة تختن النساء بمكة ، فغيره بذلك (أنحاذ الله ورسوله صلى الله
عليه وآله وسلم) أى أنعاندهما وتعاديهما . وفى القاموس : وحاده :

غاضبه . وعاداه : خالفه (قال) وحشئ (ثم شد) حمزة (عليه) أى على
سباع فقتله (فكان كأمس الذاهب) فى العدم (قال) وحشئ (وكنت)
اختبأت (لحمزة) أى لأجل أن أقتله (تحت صخرة) وفى مرسل عمير بن
إسحاق : أنه انكشف الدرع عن بطنه (فلما دنا) أى قرب (منى رميته بحربتي .
فأضعها فى ثنته) بضم الثاء وتشديد النون بعدها تاء : فى عانته . وقال فى
القاموس : أو مريطاء : ما بينها وبين السرة . وقال : فى مرط المريطاء كالغبراء
ما بين السرة أو الصدر إلى العانة (حتى خرجت من بين وركيه ، قال) وحشئ :
(فكان ذاك) الرمي بالحربة (العهد به) كناية عن موت حمزة (فلما رجع
الناس) قريش من أحد (رجعت معهم فأقت بمكة حتى فشا) أى إلى أن ظهر
(فيها الإسلام ثم خرجت) منها (إلى الطائف) هارباً لما افتتح رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم مكة (فأرسلوا) أى أهل الطائف (إلى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم) عام ثمان (رسولاً ، فقيل لى : إنه لا يهيج الرسل) أى
لا ينالهم منه مكروه . وعند ابن إسحاق : فلما خرج وفد أهل الطائف إلى رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ليسلموا ضاقت على الأرض وقلت : ألحق بالشام
أو باليمن أو ببعض البلاد ، فإني لفي ذلك إذ قال رجل : ويحك ، إنه والله
ما يقتل أحداً من الناس دخل فى دينه (قال : فخرجت معهم حتى قدمت
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) فلما ، رآنى قال (لى (أنت
وحشئ ، قلت : نعم ، قال : أنت قتلت حمزة) مرتين (قلت : قد كان
من الأمر) فى شأن قتله (ما قد بلغك) وعن ابن إسحاق قال : فقيل لرسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم : هذا وحشئ ، فقال : دعوه فلاسلام
رجل واحد أحب إلى من قتل ألف كافر (قال) صلى الله عليه وآله وسلم
(فهل تستطيع أن تغيب وجهك عنى) وفى رواية الطيالسى : فقال : غيب
وجهك عنى فلا أراك (قال : فخرجت) من عنده (فلما قبض رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ، فخرج مسيلمة الكذاب) بكسر اللام صاحب
اليمامة على إثر وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وادعى النبوة ، وجمع جموعاً
كثيرة لقتال الصحابة ، وجهز له أبو بكر الصديق رضى الله عنه جيشاً
وأمر عليهم خالد بن الوليد (قلت : لأخرجن إلى مسيلمة لعل أقتله فأكافئ به
حمزة) أى أواسيه به ، وهو تأكيد وخوف ، وإلا فلا ريب أن الإسلام يجب

ماقبله (قال) وحشياً (فخرجت مع الناس) الذين جهزهم أبو بكر لقتال مسيلمة (فكان من أمره) أى مسيلمة (ما كان) من المقاتلة وقتل جمع من الصحابة ثم كان الفتح للمسلمين (فإذا رجل) أى مسيلمة (قائم فى ثلثة جدار) أى خلله (كأنه حمل أوراق) أسمر لونه كالرماد (نائر الرأس) منتشر شعرها (قال : فرميته بحريتي) التى قتلت بها حمزة (فأضعها) ولأبى ذر : فوضعها (بين ثدييه حتى خرجت من بين كتفيه ، قال : ووئب إليه رجل من الأنصار) جزم الحاكم والواقدي وابن راهويه أنه عبد الله بن زيد بن عاصم المازنى ، وجزم سيف فى كتاب الردة أنه عدى بن سهل ، وقيل : أبو دجاجة ، وقيل : زيد بن الخطاب ، والأول أشهر (فضربه بالسيف على هامته) أى رأسه . قال ابن عمر : فقالت جارية على ظهر بيت : وأمير المؤمنين قتله العبد الأسود تعنى وحشياً ، وذكرته بلفظ الإمرة وإن كان يدعى الرسالة لما رآته من أن أمور أصحابه الذين آمنوا به كلها كانت إليه ، وأطلقت على أصحابه المؤمنين باعتبار إيمانهم به ، ولم تقصد إلى تلقيبه بذلك ، والله أعلم . وفى الحديث ما كان عليه وحشياً من الذكاء المفرط ومناقب كثيرة لحمزة ، وفيه أن المرء يكره أن يرى من أوصل إلى قريبه أو صديقه أذى ولا يلزم من ذلك وقوع الهجرة المنية بينهما ، وفيه أن الإسلام يهدم ما قبله ، والحذر فى الحرب ، وأن لا يحتقر المرء أحداً فإن حمزة لا بد أن يكون رأى وحشياً فى ذلك اليوم لكنه لم يحترز منه استحقاقاً له ، إلى أن أتى من قبله . وذكر ابن إسحاق قال حدثنى محمد بن جعفر بن الزبير قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلتمس حمزة فوجده ببطن الوادى قد مثل به ، فقال : لولا أن تحزن صفية ، يعنى بنت عبد المطلب ، وتكون سنة بعدى ، لتركته حتى يحشر من بطون السباع وحواصل الطير . زاد ابن هشام قال : وقال : لن أصاب بمثلك أبداً . ونزل جبريل فقال : إن حمزة مكتوب فى السماء أسد الله وأسد رسوله . وروى البزار والطبرانى بإسناد فيه ضعف عن أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم لما رأى حمزة قد مثل به قال : رحمة الله عليك ، لقد كنت وصولاً للرحم ، فعولاً للخير ، ولولا حزن من بعدك لسرنى أن أدعك حتى تحشر من أجواف شتى ، ثم حلف وهو بمكانه : لأمثلنّ بسبعين منهم ، فنزل القرآن : « وإن عاقبتهم » الآية . وعن عبد الله بن أحمد فى زيادات المسند والطبرانى من

حديث أبي بن كعب قال : مثل المشركون يقتل المسلمين ، فقال الأنصار : لئن أصبنا منهم يوماً من الدهر لتزيدنّ عليهم ، فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل : لا قریش بعد اليوم ، فأنزل الله تعالى : « وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به » فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : كفوا عن القوم . وعند ابن مردويه عن ابن عباس نحو حديث أبي هريرة باختصار ، وقال في آخره : فقال : بل نصبر يارب . وهذه طرق يقوى بعضها بعضاً .

الحديث الثاني

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ فَعَلُوا بِنَبِيِّهِ ، يُشِيرُ إِلَى رِبَاعِيَّتِهِ ، أَشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى رَجُلٍ يَقْتُلُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه)
 وآله (وسلم : اشتد غضب الله على قوم فعلوا بنبيه ، يشير إلى) كسر
 (رباعيته) أى اليمنى السفلى . والرباعية : السنّ التى تلى الثانية من كل جانب .
 وللإنسان أربع رباعيات . وكان الذى كسر رباعيته صلى الله عليه وآله وسلم
 عتبة بن أبى وقاص ، وجرح شفته السفلى (اشتد غضب الله على رجل يقتله
 رسول الله صلى الله عليه) وآله (وسلم فى سبيل الله) كما قتل صلى الله عليه
 وآله وسلم فى غزوة أحد أبى بن خلف الجمحي ، وخرج بقوله « فى سبيل الله »
 من قتله فى حد أو قصاص . قال فى الفتح : ومجموع ما ذكر فى الأخبار أنه
 شج وجهه وكسرت رباعيته وجرحته وجنته وشفته السفلى من باطنها
 وجحشت ركبته . وروى عبد الرزاق عن الزهرى : وضرب وجه النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ بالسيف سبعين ضربة ، وقاه الله شرها كلها .
 وهذا مرسل قوى ، ويحتمل أن يكون أراد بالسبعين حقيقتها أو المبالغة فى
 الكثرة . ولا بن عائد من طريق الأوزاعى : بلغنا أنه لما جرح رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم يوم أحد أخذ شيئاً ينشف به دمه وقال : لو وقع منه شيء
 على الأرض لنزل عليكم العذاب من السماء ، ثم قال : اللهم اغفر لقومى
 فإنهم لا يعلمون .

الحديث الثالث

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : لَمَّا أَصَابَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَصَابَ يَوْمَ أُحُدٍ وَأَنْصَرَفَ الْمُشْرِكُونَ ، خَافَ أَنْ يَرْجِعُوا ، قَالَ : مَنْ يَذْهَبُ فِي إِثْرِهِمْ ، فَانْتَدَبَ مِنْهُمْ سَبْعُونَ رَجُلًا كَانَ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَالزُّبَيْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

(عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما أصاب رسول الله ما أصاب يوم أُحُدٍ وانصرف المشركون خاف أن يرجعوا) إليهم لما بلغه أن أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أُحُدٍ فبلغوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع (قال : من يذهب في إثرهم) وعند ابن إسحاق : إنه إنما خرج مرهباً للعدو ، وليظنوا أن الذي أصابهم لم يوهنهم عن طلب عدوهم (فانتدب) فأجاب (منهم سبعون رجلاً) ممن حضر وقعة أُحُدٍ (كان فيهم أبو بكر والزبير رضي الله عنهما) وسمى منهم ابن عباس عند الطبراني : أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وعمار بن ياسر وطلحة وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وأبا حذيفة وابن مسعود . وعند ابن إسحاق وغيره أنهم لما بلغوا حمراء الأسد ، وهي من المدينة على ثلاثة أميال ، فألقى الله البرعب في قلوب المشركين ، فذهبوا ، فتزلت هذه الآية .

غزوة الخندق وهى الأحزاب

الحديث الأول

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : إِنَّا يَوْمَ الْخَنْدَقِ نَحْفِرُ ، فَعَرَضَتْ كُذْبِيَّةٌ شَدِيدَةٌ ، فَجَاءُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا : هَذِهِ كُذْبِيَّةٌ عَرَضَتْ فِي الْخَنْدَقِ ، فَقَالَ : أَنَا نَازِلٌ ، ثُمَّ قَامَ وَبَطْنُهُ مَعْصُوبٌ بِحَجَرٍ ، وَلَبِثْنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَا نَذُوقُ ذَوْاقًا ، فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِعْوَلَ فَضَرَبَ فِي الْكُذْبِيَّةِ ، فَعَادَ كَثِيبًا أَهْيَلَ .

* (غزوة الخندق وهى الأحزاب) *

يعنى أن لها اسمين ، وهو كما قال . والأحزاب : جمع حزب ، أى طائفة ، فأما تسميتها الخندق فلأجل الخندق الذى حفر حول المدينة بأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وكان الذى أشار بذلك سلمان فيما ذكره أصحاب المغازى ، منهم أبو معشر . قال : قال سلمان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا علينا ، فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بحفر الخندق حول المدينة وعمل فيه بنفسه ترغيباً للمسلمين ، فسارعوا إلى عمله حتى فرغوا منه ، وجاء المشركون فحاصروهم ، وأما تسميتها الأحزاب فلاجتماع طوائف من المشركين على حرب ، وهم : قريش وغطفان واليهود ومن تبعهم ، وقد أنزل الله تعالى فى هذه القصة صدر سورة الأحزاب ، وكانوا فيما قال ابن إسحق عشرة آلاف والمسلمون ثلاثة آلاف .

(عن جابر رضى الله عنه قال : إنا يوم الخندق نحفر فعرضت كذبية شديدة) بضم الكاف : قطعة صلبة من الأرض لا يعمل فيها المعول . ولا بن عساكر . كيدة بفتح الكاف . وله أيضاً : كبدة . والمعنى واحد . وفى

فتح البارى : كندة بالنون . وعند ابن عساكر : كندة بالتاء . لكن قال
القاضى عياض : لا أعرف لها معنى (فجاءوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فقالوا : هذه كدية عرضت فى الخندق ، فقال) صلى الله عليه وآله وسلم
(أنا نازل) فى الموضع الذى فيه الكدية (ثم قام وبطنه معصوب) من
الجوع (بحجر) مشلود عليه بعصابة خشية انحاء صلبه الكريم بواسطة
خلاء الجوف ، إذ وضع الحجر فوق البطن مع شد العصابة عليه يقيمه ،
أو هو لتسكين حرارة الجوع ببرد الحجر لأنها حجارة رقاق قلر البطن
تشد الأمعاء فلا يتخلل شئ مما فى البطن فلا يحصل ضعف زائد بسبب
التخلل . قاله الكرمانى وفى رواية أحمد : أصابهم جهد شديد حتى ربط
النبي صلى الله عليه وآله وسلم على بطنه حجراً من الجوع (ولبثنا) أى
مكثنا (ثلاثة أيام لا ندوق ذواقاً) شيئاً من مأكول ولا مشروب ،
والجملة اعتراضية أوردت لبيان السبب فى ربطه صلى الله عليه وآله وسلم
الحجر على بطنه (فأخذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم المعول) بكسر
الميم : المسحاة (فضرب فى الكدية فعاد) المضروب (كثيباً) رملاً (أهيل)
أى أھيم . وعند أحمد : كثيباً يھال ، أى صار رملاً يسيل ولا يماسك . وعند
أحمد والنسائى فى هذه القصة زيادة بإسناد حسن : أخذ المعول فقال : بسم الله
ثم ضرب ضربة فكسر ثلثها وقال : الله أكبر ، أعطيت مفاتيح الشام ، والله
إنى لأبصر قصورها الحمر الساعة ، ثم ضرب الثانية فقطع الثلث الآخر فقال :
الله أكبر ، أعطيت مفاتيح فارس ، والله إنى لأبصر قصر المدائن الأبيض ،
ثم ضرب الثالثة فقال : بسم الله ، ثم قطع بقية الحجر فقال : الله أكبر ،
أعطيت مفاتيح اليمن ، والله إنى لأبصر أبواب صنعاء من مكاني هذا الساعة .
وللطبرانى من حديث ابن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده ، وفى آخره : وفرح
كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده ، وفى آخره : وفرح
المسلمون واستبشروا .

الحديث الثاني

عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ : نَغْزُوهُمْ وَلَا يَغْزُونَنَا .

(عن سليمان بن صرد) الخزاعي ، صحابي مشهور يقال كان اسمه يسار فغيره النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في صفة إبليس ، وله طريق في الأدب ، وكان أسنَّ من خرج من أهل الكوفة في طلب ثار الحسين بن علي ، فقتل هو وأصحابه بعين الوردية في سنة خمس وستين (رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم الأحزاب) لما انصرف قريش ، وذلك لسبع بقين من ذى القعدة (نغزوهم ولا يغزونا) قال في الفتح : وفيه علم من أعلام النبوة ، فإنه صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر في السنة المقبلة ، فصدمته قريش عن البيت ، ووقعت الهدنة بينهم إلى أن نقضوها ، فكان ذلك سبب فتح مكة ، فوقع الأمر كما قال صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج البزار بإسناد حسن من حديث جابر شاهداً لهذا الحديث ولفظه : إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم الأحزاب وقد جمعوا له جمعاً كثيرة : لا يغزونكم بعد هذا أبداً ولكن أنتم تغزونهم .

الحديث الثالث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ ، أَعَزَّ جُنْدُهُ ، وَنَصَرَ عَبْدُهُ ، وَغَلَبَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ ، فَلَا شَيْءَ بَعْدَهُ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول : لا إله إلا الله وحده أعز جنده ونصر عبده) النبي صلى الله عليه وآله وسلم (وغلب الأحزاب) الذين جاءوا من مكة وغيرها يوم الخندق (وحده فلا شيء بعده) أي جميع الأشياء بالنسبة إلى وجوده تعالى كالعدم ، إذ كل شيء يفنى وهو الباقي ، فهو بعد كل شيء فلا شيء بعده .

الحديث الرابع

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : نَزَلَ أَهْلُ قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ ، فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى سَعْدٍ فَأَتَى عَلَى حِمَارٍ ، فَلَمَّا دَنَا مِنَ الْمَسْجِدِ قَالَ لِلْأَنْصَارِ : قُومُوا إِلَيَّ سَيِّدِكُمْ ، ثُمَّ قَالَ : هَؤُلَاءِ نَزَلُوا عَلَى حُكْمِكَ ، فَقَالَ : تَقْتُلُ مُقَاتِلَتَهُمْ وَتَسْبِي ذُرَارِيَهُمْ ، قَالَ : قَضَيْتَ بِحُكْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَرُبَّمَا قَالَ : بِحُكْمِ الْمَلِكِ .

(عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : نزل أهل قريظة (من حصنهم (على حكم سعد بن معاذ) بعد أن حاصروهم خمسة عشر يوماً أشد الحصار ورسوا بالنبل ، وكان سعد ضعيفاً ، وكان قد دعا الله أن لا يميته حتى يشفى صدره من بني قريظة (فأرسل النبي صلى الله عليه وآله) وسلم إلى سعد ، فأتى على حمار ، فلما دنا (قرب (من المسجد) الذي كان أعده النبي صلى الله عليه وآله وسلم في بني قريظة أيام حصارهم : قال الحافظ : لكن كلام ابن إسحق يدل على أن سعداً كان مقيماً في مسجد المدينة حتى بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليحكم في بني قريظة ، فإنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جعل سعداً في خيمة رفيدة عند مسجده ، وكانت امرأة تدأوى الجرحى ، فقال : اجعلوه في خيمتها لأعوده من قريب ، فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى بني قريظة وحاصروهم ، وسأله الأنصار أن ينزلوا على حكم سعد ، أرسل إليه فحملوه على حمار ووطؤا له وكان جسيماً ، فدل قوله « فلما خرج إلى بني قريظة » أن سعداً كان في مسجد المدينة (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (للأنصار : قوموا إلى سيدكم) سعد بن معاذ (أو) قال (خيركم) والمخاطب بذلك الأنصار أو هم وغيرهم (ثم قال : هؤلاء نزلوا على حكمك) فيهم (فقال) سعد : يا رسول الله (تقتل منهم مقاتلتهم) وهم الرجال (وتسبي ذراريهم) وهم النساء والصبيان (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (قضيت)

فيهم (بحكم الله ، وربما قال بحكم الملك) وفي رواية محمد بن صالح :
لقد حكمت اليوم فيهم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات . وفي
رواية ابن إسحق من مرسل علقمة بن وقاص : لقد حكمت فيهم بحكم الله من
فوق سبعة أرقعة ، جمع رقيع ، وهو من أسماء السماء . قال السهيلي : قوله
« من فوق سبع سموات » معناه أن الحكم نزل من فوق . قال : ومثله قول
زينب بنت جحش : « زوجني الله من نبيه من فوق سبع سموات » أى نزل
نزويجها من فوق . قال : ولا يستحيل وصفه تعالى بالفوق على المعنى الذي
يليق بجلاله لا على المعنى الذي يسبق إلى الوهم من التحديد الذي يفضى إلى
التشبيه . اهـ . وفي الحديث جواز الاجتهاد في زمن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم ، وهى خلافة في أصول الفقه . قال الحافظ ابن حجر رحمه الله
 تعالى : والمختار الجواز سواء كان بحضور النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 أم لا ، وإنما استبعد المانع وقوع الاعتماد على الظن مع إمكان القطع ،
 ولا يضر ذلك لأنه بالتقرير يصير قطعياً . وقد ثبت وقوع ذلك بحضرته
 صلى الله عليه وآله وسلم كما في هذه القصة وقصة أبي بكر الصديق في قتيل
 أبي قتادة .

غزوة ذات الرقاع

الحديث الأول

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِأَصْحَابِهِ فِي الْخَوْفِ فِي الْغَزْوَةِ السَّابِعَةِ ، غَزْوَةِ ذَاتِ الرَّقَاعِ .

* (غزوة ذات الرقاع) *

بكسر الراء ، وهى غزوة محارب خصيفة بن قيس بن غيلان ، واختلف فيها متى كانت ، واختلف فى سبب تسميتها بذلك ، وقد جنح البخارى إلى أنها كانت بعد خيبر ، واستدل لذلك فى هذا الباب بأمر ذكرها فى الفتح .

(عن جابر بن عبد الله) الأنصارى (رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم صلى بأصحابه فى) حالة (الخوف) زاد السراج : أربع ركعات ، صلى بهم ركعتين ثم ذهبوا ثم جاء أولئك فصلى بهم ركعتين (فى غزوة) السفرة (السابعة) من غزواته صلى الله عليه وآله وسلم التى وقع فيه القتال (غزوة ذات الرقاع) الأولى بئر ، والثانية أحد ، والثالثة الخندق ، والرابعة قريظة ، والخامسة المريسيع ، والسادسة خيبر ، فيلزم أن تكون ذات الرقاع بعد خيبر للتنصيص على أنها السابعة . وجابر حديث آخر فيه ذكر صلاة الخوف على صفة أخرى . ووردت هذه الصلاة على أنحاء كلها شافية كافية . قال فى الفتح : ورد عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى صفة صلاة الخوف كيفيات حملها بعض العلماء على اختلاف الأحوال وحملها آخرون على التوسع والتخيير . وقال السهيلي : اختلف العلماء فى الترجيح ، فقالت طائفة : يعمل منها بما كان أشبه بظاهر القرآن ، وقالت طائفة : يجتهد فى طلب الأخير منها فإنه الناسخ لما قبله ، وقالت طائفة : يؤخذ بأصحها نقلا وأعلها رواة ، وقالت طائفة : يؤخذ بجميعها على حسب اختلاف أحوال الخوف ، فإذا اشتد الخوف أخذ بأيسرها مؤنة ، والله أعلم .

الحديث الثاني

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ وَنَحْنُ سِتَّةُ نَفَرٍ بَيْنَنَا بَعِيرٌ نَعْتَقِبُهُ ، فَتَقَبَّيْتُ أَقْدَامَنَا وَتَقَبَّيْتُ قَدَمَيْ وَسَقَطَتْ أَظْفَارِي ، فَكُنَّا نَلْفُ عَلَى أَرْجُلِنَا الْخِرْقَ ، فَسَمِيتُ غَزْوَةَ ذَاتِ الرَّقَاعِ لِمَا كُنَّا نَعْصَبُ مِنَ الْخِرْقِ عَلَى أَرْجُلِنَا .

(عن أبي موسى رضى الله عنه قال : خرجنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غزاة ونحن ستة نفر) قال في الفتح : لم أقف على أسمائهم وأظنهم من الأشعرين (بيننا بعير) واحد (نعتقه) أى زكبه عقبة بأن يركب هذا قليلا ثم ينزل فيركب الآخر بالنوبة حتى يأتى على آخرهم (فتقبت) أى رقت وتقرضت وقطعت الأرض جلود (أقدامنا) من الحفاء (ونقبت قدمائى وسقطت أظفارى) لذلك (فكنا نلف على أرجلنا الخرق ، فسميت غزوة ذات الرقاع لما) أى لأجل ما (كنا نعصب من الخرق على أرجلنا) .

الحديث الثالث

عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَكَانَ مِنْ شُهَدَاءِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ ، صَلَّى صَلَاةَ الْخَوْفِ ، أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ ، وَطَائِفَةٌ وَجَّاهُ الْعُدُوَّ ، فَصَلَّى بِالنَّبِيِّ مَعَهُ رَكْعَةً ، ثُمَّ ثَبَتَ قَائِمًا وَأَتَمُّوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا فَصَفُّوا وَجَّاهُ الْعُدُوَّ ، وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَاتِهِ ، ثُمَّ ثَبَتَ جَالِسًا وَأَتَمُّوا لِأَنْفُسِهِمْ ، ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ .

(عن سهل بن أبي حثمة رضى الله عنه ، وكان ممن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم ذات الرقاع صلى صلاة الخوف أن طائفة صفت معه) صلى الله عليه وآله وسلم (و) صفت (طائفة وجاه العدو) أى جعلوا وجوههم تلقاه (فصلى) صلى الله عليه وآله وسلم (بالتى معه ركعة ثم ثبت قائماً وأتموا) أى الذين صلى بهم الركعة (لأنفسهم) ركعة أخرى (ثم انصرفوا فصفوا وجاه العدو ، وجاءت الطائفة الأخرى) التى كانت وجاه العدو (فصلى بهم) صلى الله عليه وآله وسلم (الركعة التى بقيت من صلاته) صلى الله عليه وآله وسلم (ثم ثبت) صلى الله عليه وآله وسلم (جالساً) لم يخرج من صلاته (وأتموا لأنفسهم) الركعة الأخرى (ثم سلم بهم) صلى الله عليه وآله وسلم . هذا الحديث أخرجه بقية الستة فى الصلاة .

الحديث الرابع

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ نَجْدٍ ، فَلَمَّا قَفَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَفَلَ مَعَهُمْ فَأَدْرَكَتْهُمْ الْقَائِلَةُ فِي وَادٍ كَثِيرِ الْعِضَاهِ ، فَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَتَفَرَّقَ النَّاسُ فِي الْعِضَاهِ يَسْتَظِلُّونَ بِالشَّجَرِ ، وَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ سَمْرَةٍ فَعَلَّقَ بِهَا سَيْفَهُ ، قَالَ جَابِرٌ : فَنِمْنَا نَوْمَةً ثُمَّ إِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُونَا ، فَجِئْنَاهُ فَإِذَا عِنْدَهُ أَعْرَابِيٌّ جَالِسٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ هَذَا اخْتَرَطَ سَيْفِي وَأَنَا نَائِمٌ ، فَاسْتَيْقَظْتُ وَهُوَ فِي يَدِي صَلْتًا ، فَقَالَ لِي : مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي ؟ قُلْتُ : اللَّهُ ، فَهَاهُوَ ذَا جَالِسٌ ، ثُمَّ لَمْ يُعَاقِبْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل نجد) أى جهتها (فلما قفل) رجع (رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قفل معه فأدركتهم القائلة) شدة الحر في وسط النهار (في وادٍ كثير العِضَاهِ) شجر عظيم له شوك كالطلح والعوسج (فنزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وتفوق الناس في العِضَاهِ يستظلون بالشجر ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحت سمرة) شجرة كثيرة الورق يستظل بها (فعلق بها سيفه . قال جابر : فقمنا نومة فإذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يَدْعُونَا ، فجئناه فإذا عنده أعرابي) اسمه غورث ابن الحارث بفتح الغين المعجمة وسكون الواو وفتح الراء بعدها مثلثة (جالس) بين يديه (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن هذا) الأعرابي (اخترط سيفي) أى سله (وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتاً) مجرداً من غمده بمعنى مصلوت (فقال لى : من يمنعك

منى) إن قتلتك به (قلت : الله) يمنعني منك (فها هو ذا جالس) وعند
ابن إسحق بعد قوله الله : فدفع جبريل في صدره فوق السيف من يده ،
فأخذه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال : من يمنعك مني ؟ قال : لا أحد
(ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم) استتلاًفاً للكفار ليدخلوا
في الإسلام . وعند الواقدي : إنه أسلم ورجع إلى قومه فاهتدى به خلق
كثير .

غزوة بنى المصطلق وهى غزوة المريسيع

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ ، فَأَصَبْنَا سَبِيًّا مِنْ مَسْبَى الْعَرَبِ فَاشْتَهَيْنَا النِّسَاءَ وَاشْتَدَّتْ عَلَيْنَا الْعُزْبَةُ ، وَأَحْبَبْنَا الْعَزَلَ ، فَأَرَدْنَا أَنْ نَعْزَلَ ، وَقُلْنَا : نَعْزِلُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَبْلَ أَنْ نَسْأَلَهُ ، فَسَأَلَنَاهُ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا ، مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَائِنَةٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهِيَ كَائِنَةٌ .

* (غزوة بنى المصطلق) *

لقب جذيمة بن سعد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة ، بطن من بنى خزاعة قال فى القاموس : حى من الأزد ، وسموا بذلك لأنهم انخرعوا، أى تخلفوا عن قومهم وأقاموا بمكة ، وسمته جذيمة بالمصطلق لحسن صوته ، وهو أول من غنى من خزاعة (وهى غزوة المريسيع) قال فى القاموس : مصغر مرسوع : بئر أو ماء لخزاعة ، بينه وبين الفرع مسيرة يوم ، وإليه تضاف غزوة بنى المصطلق ، وفيه سقط عقد عائشة ونزلت آية التيمم . قال ابن إسحق : وذلك الغزو فى شعبان سنة ست من الهجرة . وفى رواية قتادة وعقبة وغيرهما عند البيهقى : فى شعبان سنة خمس . ورجحه الحاكم وغيره . وجزم بالأول الطبرى وغيره . وقال موسى بن عقبة : سنة أربع . قال أهل المغازى : وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومعه بشر كثير وثلاثون فرساً ، فحملوا على القوم حملة واحدة ، فما انفلت منهم إنسان ، بل قتل عشرة وأسر سائرهم ، وغاب ثمانية وعشرين يوماً .

(عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى غزوة بنى المصطلق فأصبنا سبياً من سبى العرب ، فاشتبهنا النساء واشتدت علينا العزبة) فقد الأزواج والنكاح .

قال في القاموس : العزب محركة : من لا أهل له ، ولا ثقل أعزب أو قليل ، والاسم العزبة والعزوبة ، والفعل كنصر ، وتعزب : ترك النكاح (وأحببنا العزل) خوفاً من الاستيلاء المانع من البيع ونحن نحب الأثمان (فأردنا أن نعزل ، وقلنا : نعزل ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين أظهرنا قبل أن نسأله) عن الحكم (فسألناه عن ذلك ، فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (ما عليكم) بأس (أن لا تفعلوا) أى ليس عدم الفعل واجباً عليكم أولاً زائدة ، أى لا بأس عليكم في فعله (ما من نسمة) نفس (كائنة) في علم الله (إلى يوم القيامة إلا وهى كائنة) في الخارج ، فاقدره الله لا بد منه .

غزوة أنمار

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ أَنْمَارٍ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ مُتَوَجِّهًا قِبَلَ الْمَشْرِقِ مُتَطَوِّعًا .

* (غزوة أنمار) *

بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الميم بعدها ألف فراء ، وقد يقال : غزوة بني أنمار ، وهي قبيلة .

(عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما قال : رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة أنمار يصلي على راحلته متوجهاً قبل المشرق متطوعاً) وهذا الحديث ذكره في باب صلاة التطوع على الدواب ، وفي باب ينزل للمكتوبة ، وليس فيه ذكر قصة أنمار ، فلا معنى لذكره هنا كما لا يخفى . كذلك في القسطلاني . أقول : بل لذكر هذه الزيادة هنا معنى ، وهي كون ذلك وقع في غزوة أنمار ، ولو لم تكن هذه الزيادة مذكورة لكان ذكر الحديث خالياً عنها غير مفيد ولا مطابق للترجمة ، وبذكرها تظهر المطابقة لما ترجم له بقوله « غزوة أنمار » فتأمل ترشد ، والله أعلم .

غزوة الحديبية

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى :

« لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ »

الحديث الأول

عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : تَعُدُّونَ أَنْتُمْ الْفَتْحَ فَتَحَ مَكَّةَ ، وَقَدْ كَانَ فَتْحُ مَكَّةَ فَتْحًا ، وَنَحْنُ نَعُدُّ الْفَتْحَ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ ، كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ عَشْرَةَ مِائَةً وَالْحُدَيْبِيَةُ بِثَرٍّ فَتَرَحُّنَّاهَا فَلَمْ تَتْرُكْ فِيهَا قَطْرَةً ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَتَاهَا فَجَلَسَ عَلَى شَفِيرِهَا ، ثُمَّ دَعَا بِإِنَاءٍ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ مَضْمَضَ وَدَعَا ، ثُمَّ صَبَّهُ فِيهَا ، فَتَرَكْنَاهَا غَيْرَ بَعِيدٍ ، ثُمَّ إِنَّهَا أَصْدَرَتْنَا مَا شِئْنَا نَحْنُ وَرُكَابُنَا .

* (غزوة الحديبية) *

بضم الحاء وفتح الدال وتخفيف الياء . قال ابن الأثير : وكثير من المحدثين يشددونها . وقال أبو عبيد البكري : وأهل العراق يثقلون وأهل الحجاز يخففون . وقال في الفتح : وأنكر كثير من أهل اللغة التخفيف . وقال في القاموس : الحديبية كلوبية ، وقد تشدد : بئر قرب مكة حرسها الله تعالى (وقول الله تعالى : « لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » الآية) يشير إلى أنها نزلت في قصة الحديبية ، وكان توجهه صلى الله عليه وآله وسلم من المدينة في يوم الاثنين مستهل ذي القعدة سنة ست ، فخرج قاصداً إلى العمرة ، فصده المشركون عن الوصول إلى البيت ، ووقعت بينهم المصالحة على أن يدخل مكة في العام المقبل . وجاء عن هشام ابن عروة عن أبيه أنه خرج في رمضان واعتمر في شوال . وشذ بذلك . وقد وافق بذلك أبو الأسود عن عروة الجمهور . وقالت عائشة : ما اعتمر إلا في ذي القعدة .

(عن البراء رضى الله عنه قال : تعلقون أنتم الفتح ، فتح مكة) في قوله تعالى : « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » (وقد كان فتح مكة فتحاً ، ونحن نعد الفتح) الأعظم (بيعة الرضوان يوم الحديبية) لأنها كانت مبدأ الفتح العظيم المبين ، لما ترتب على الصلح الذى وقع من الأمن ورفع الحرب ، وتمكن من كان يخشى الدخول فى الإسلام الوصول إلى المدينة ، كما وقع لخالد بن الوليد وعمرو بن العاص وغيرهما ، وتتابع الأسباب إلى أن كمل الفتح . قال فى الفتح : وهذا موضع وقع فيه اختلاف قديم ، والتحقيق أنه يختلف ذلك باختلاف المراد من الآيات ، فقوله تعالى : « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » المراد هنا الحديبية . وقد ذكر ابن إسحق فى المغازى عن الزهرى قال : لم يكن فى الإسلام فتح قبل فتح الحديبية أعظم منه ، إنما كان الكفر حيث القتال ، فلما أمن الناس كلهم بعضهم بعضاً وتفاوضوا فى الحديث والمنازعة ولم يكلم أحد فى الإسلام يعقل شيئاً إلا يبادر إلى الدخول فيه ، فلقد دخل فى تلك السنتين مثل من كان دخل فى الإسلام قبل ذلك أو أكثر . قال ابن هشام : وبدل عليه أنه صلى الله عليه وآله وسلم خرج فى الحديبية فى ألف وأربعمائة ، ثم خرج بعد سنتين إلى فتح مكة فى عشرة آلاف . اهـ . وهذه الآية نزلت منصرفه صلى الله عليه وآله وسلم من الحديبية كما فى هذا الباب من حديث عمر . وأما قوله تعالى فى هذه السورة : « وأثابهم فتحاً قريباً » فالمراد به فتح خيبر على الصحيح ، لأنها هى التى وقعت فيها المغامم الكثيرة للمسلمين . وقد روى أحمد وأبو داود والحاكم من حديث مجمع ابن جارية قال : شهدنا الحديبية فلما انصرفنا وجدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واقفاً عند كراع الغميم وقد جمع الناس وقرأ عليهم : « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » الآية ، فقال رجل : يا رسول الله أفتح هو ؟ قال : أى الذى نفسى بيده إنه لفتح . ثم قسمت خيبر على أهل الحديبية . وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبي فى قوله : « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » قال : صلح الحديبية ، وغفر له ما تقدم وما تأخر ، وتبايعوا ببيعة الرضوان ، وأطعموا نخيل خيبر ، وظهرت الروم على فارس ، وفرح المسلمون بنصر الله . وأما قوله تعالى : « فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً » فالمراد الحديبية . وأما قوله تعالى : « إذا جاء نصر الله والفتح » . وقوله

صلى الله عليه وآله وسلم : لا هجرة بعد الفتح . فالمراد به فتح مكة باتفاق .
 فبهذا يرتفع الإشكال وتجتمع الأقوال بعون الله تعالى . ١ هـ . (كنا مع النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم أربع عشرة مائة) بسكون المعجمة ، ولم يقل
 ألفاً وأربعمائة إشعاراً بأنهم كانوا منقسمون إلى المائة ، وكانت كل مائة
 ممتازة عن الأخرى (والحديبية بئر) على مرحلة من مكة (فترحناها فلم
 نترك فيها قطرة) من ماء (فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأتاها
 فجلس على شفيرها) أى حرفها (ثم دعا بإناء من ماء فتوضأ ثم مضمض
 ودعا) الله تعالى سرّاً (ثم صبه فيها) أى صب الماء الذى توضأ ومضمض به
 فى البئر (فتركناها غير بعيد) فى رواية زهير . فدعا ثم قال : دعوها غير
 ساعة (ثم إنها أصدرتنا) أى أرجعتنا وقد رويناه (ما شئنا) أى القدر الذى
 أردنا شربه (نحن وركابنا) إبلنا التى تسير عليها .

الحديث الثاني

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ : أَنْتُمْ خَيْرُ أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَكُنَّا أَلْفًا وَأَرْبَعِمِائَةٍ ، وَلَوْ كُنْتُ أَبْصِرُ الْيَوْمَ لَأَرَيْتُكُمْ مَكَانَ الشَّجَرَةِ .

(عن جابر رضى الله عنه قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الحديبية : أنتم خير أهل الأرض) فيه أفضلية أصحاب الشجرة على غيرهم من الصحابة وعثمان رضى الله عنه منهم ، وإن كان حينئذ غائباً بمكة ، لأنه صلى الله عليه وآله وسلم بايع عنه فاستوى معهم ، فلا حجة في الحديث للشيعية في تفضيل عليّ على عثمان . قال جابر (وكنا ألفاً وأربعمئة ، ولو كنت أبصر اليوم) يعنى لأنه كان عمى في آخر عمره (لأريتكم مكان الشجرة) التى وقعت بيعة الرضوان تحتها . وعند مسلم من حديث جابر مرفوعاً : لا يدخل النار من شهد بطلاً والحديبية . وروى مسلم أيضاً من حديث أم مبشر أنها سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : لا يدخل النار أحد من أصحاب الشجرة . واستدل بالحديث على أن الخضر ليس بحى ، لأنه لو كان حياً مع ثبوت كونه نبياً للزم تفضيل غير النبي على النبي ، وهو باطل ، فدل على أنه ليس بحى حينئذ ، وأجاب من زعم أنه حى باحتمال أن يكون حينئذ كان حاضراً معهم ، ولم يقصد إلى تفضيل بعضهم على بعض ، أو لم يكن على وجه الأرض حينئذ ، بل كان فى البحر ، والثانى جواب ساقط ، وعكس ابن التين فاستدل به على أن الخضر ليس بنبي . وقد قدمت الأدلة الواضحة على ثبوت نبوته فى أحاديث الأنبياء . وأغرب ابن التين فجزم بأن إلياس ليس بنبي ، وبناءه على قول من زعم أنه أيضاً حى ، وهو ضعيف ، وأما كونه ليس بنبي فنحن باطل ، فى القرآن : « وإن إلياس لمن المرسلين » .

الحديث الثالث

عَنْ سَوِيدِ بْنِ النُّعْمَانِ ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ أَتَوْا بِسَوِيقٍ فَلَاكُوهُ .

(عن سويد بن النعمان) بن مالك الأنصاري (وكان من أصحاب الشجرة)
 أنه (قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه أتوا بسويق
 فلاكوه) أى مضغوه وأداروه فى أفواههم ، والغرض من الحديث هنا قوله
 « وكان من أصحاب الشجرة » أى الذين بايعوا النبى صلى الله عليه وآله وسلم
 بيعة الرضوان تحتها .

الحديث الرابع

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلًا ، فَسَأَلَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَنْ شَيْءٍ ، فَلَمْ يُجِبْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ سَأَلَهُ ، فَلَمْ يُجِبْهُ ، ثُمَّ سَأَلَهُ ، فَلَمْ يُجِبْهُ ، فَقَالَ عُمَرُ : ثَكَلْتُكَ أُمُّكَ يَا عُمَرُ ، نَزَرْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، كُلُّ ذَلِكَ لَا يُجِيبُكَ ، قَالَ عُمَرُ : فَحَرَكْتُ بَعِيرِي ثُمَّ تَقَدَّمْتُ أَمَامَ الْمُسْلِمِينَ وَخَشِيتُ أَنْ يَنْزِلَ فِي قُرْآنٍ ، فَمَا نَشِيتُ أَنْ سَمِعْتُ صَارِخًا يَصْرُخُ بِي ، فَقُلْتُ : لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ نَزَلَ فِي قُرْآنٍ وَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَى اللَّيْلَةِ سُورَةٌ لَهَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ قرأ : « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » .

(عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان يسير مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلا ، فسأله عمر بن الخطاب عن شيء ، فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) لاشتغاله بالوحي (ثم سأله فلم يجبه ، ثم سأله فلم يجبه) ولعله ظن أنه صلى الله عليه وآله وسلم لم يسمعه فلذا كرر السؤال (فقال عمر) بن الخطاب يخاطب نفسه (ثكلتك أمك يا عمر ، نذرت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث مرات) أى ألححت عليه أو راجعته أو أتيت به بما يكره من سؤالك (كل ذلك لا يجيبك . قال عمر : فحركت بعيري ثم تقدمت أمام المسلمين وخشيت أن ينزل في قرآن ، فما نشيت) أى لبيت (أن سمعت صارخاً) لم يسم (يصرخ بى ، قال : فقلت : لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن وجئت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسلمت عليه ، فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (لقد أنزلت على الليلة سورة لى أحب إلى مما طلعت عليه الشمس) لما فيها من البشارة بالمغفرة وأفعل قد لا يراد بها المفاضلة (ثم قرأ : إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً) الفتح : الظفر بالبلدة عنوة أو صلحاً بحرب أو بغيره ، لأنه مغلق ما لم يظفر به ، فإذا ظفر به فقد فتح .

الحديث الخامس

عَنِ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ وَمَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَا : لَمَّا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحُدَيْبِيَّةِ فِي بَضْعِ عَشْرَةِ مِائَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَلَمَّا أَتَى ذَا الْحُلَيْفَةِ قَلَّدَ الْهُدَى وَأَشْعَرَهُ وَأَحْرَمَ مِنْهَا بِعُمْرَةٍ وَبَعَثَ عَيْنًا لَهُ مِنْ خُزَاعَةَ ، وَسَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ بِغَدِيرِ الْأَشْطَاطِ أَتَاهُ عَيْنُهُ ، قَالَ : إِنْ قُرَيْشًا جَمَعُوا لَكَ جُمُوعًا ، وَقَدْ جَمَعُوا لَكَ الْأَحَابِيشَ ، وَهُمْ مُقَاتِلُوكَ وَصَادُوكَ عَنِ الْبَيْتِ وَمَانِعُوكَ . فَقَالَ : أَشِيرُوا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيَّ ، أَتَرُونَ أَنْ أَمِيلَ إِلَى عِيَالِهِمْ وَذَرَائِي هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَصُدُّونَا عَنِ الْبَيْتِ ، فَإِنْ يَأْتُونَا كَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ قَطَعَ عَيْنًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَإِلَّا تَرَكْنَاهُمْ مَخْرُوبِينَ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ خَرَجْتَ عَامِدًا لِهَذَا الْبَيْتِ لَا تُرِيدُ قَتْلَ أَحَدٍ وَلَا حَرْبَ أَحَدٍ ، فَتَوَجَّهَ لَهُ ، فَمَنْ صَدَّنَا عَنْهُ قَاتَلْنَاهُ . قَالَ : امْضُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ .

(عن المسور بن مخرمه ومروان بن الحكم) يزيد أحدهما على صاحبه ، (قالا : لما خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه ، فلما أتى ذا الحليفة) الميقات المعروف (قلد الهدى وأشعره وأحرم منها بعمره وبعث عيناً) أى جاسوساً (له من خزاعة) اسمه بسر بن سفيان كما ذكره ابن عبد البر (وسار النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى كان بغدير الأشطاط) موضع تلقاء الحديبية (أتاه عينه) بسر (قال : إن قريشاً جمعوا لك جموعاً وقد جمعوا لك الأحابيش) جماعات من قبائل شتى . وقال الخليل : أحياء من القارة انضموا إلى بني ليث في محاربتهم قريشاً قبل الإسلام . وقال ابن دريد : حلفاء قريش تحالفوا تحت جبل يسمى حبشاً فسموا بذلك (وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت) الحرام (ومانعوك) من الدخول إلى مكة (فقال : أشيروا أيها الناس على أترون أن أميل إلى عيالم وذرائي هؤلاء) الكفار (الذين يريدون أن يصلونا عن البيت ،

فإن يأتونا كان الله عز وجل قد قطع عيناً (جاسوساً) (من المشركين) يعنى الذى بعثه صلى الله عليه وآله وسلم ، أى غايته أنا كنا كمن لم يبعث الجاسوس ولم يعبر الطريق وواجههم بالقتال (ولاً) بأن لم يأتونا (تركناهم محروبين) مسلوبين منهيين الأموال والعيال (قال أبو بكر : يا رسول الله) إنك (خرجت عامداً لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد ، فتوجه له) للبيت (فن صدنا عنه قاتلناه ، قال) صلى الله عليه وآله وسلم (امضوا على اسم الله) .

الحديث السادس

عن ابنِ عمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا أَنَّ أَبَاهُ أَرْسَلَهُ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ لِيَأْتِيَهُ بِفَرَسٍ كَانَ عِنْدَ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ يَأْتِي بِهِ لِيُقَاتِلَ عَلَيْهِ فَوَجَدَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَايِعُ عِنْدَ الشَّجَرَةِ ، وَعُمَرُ لَا يَدْرِي بِذَلِكَ ، فَبَايَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى الْفَرَسِ ، فَجَاءَ بِهِ إِلَى عُمَرَ وَعُمَرُ يَسْتَلِثِمُ لِلْقِتَالِ ، فَأَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبَايِعُ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ، قَالَ : فَانْطَلَقَ وَذَهَبَ مَعَهُ حَتَّى بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَهِيَ النَّتَى يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَسْلَمَ قَبْلَ أَبِيهِ .

(عن ابن عمر رضى الله عنهما أن أباه) عمر بن الخطاب (أرسله يوم الحديبية ليأتيه بفرس كان عند رجل من الأنصار) قال فى الفتح : لم أقف على اسمه ويحتمل أنه الذى آخى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بينه وبينه (يأتى به ليقاتل عليه فوجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يبايع) الناس (عند الشجرة وعمر لا يدري بذلك، فبايعه) صلى الله عليه وآله وسلم (عبد الله ثم ذهب إلى الفرس ، فجاء به إلى عمر ، وعمر يستلثم) أى يلبس لأتمته ، أى درعه (للقاتال ، فأخبره أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يبايع تحت الشجرة ، قال : فانطلق) عمر (فذهب معه حتى بايع) عمر (رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ، وفى التى يتحدث الناس أن ابن عمر أسلم قبل أبيه) أى عمر ، وظاهر هذا الطريق الإرسال ، لكن ظهر فى الطريق التالية أن نافعا حمله عن ابن عمر .

الحديث السابع

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ اعْتَمَرْنَا ، فَطَافَ فَطُفْنَا مَعَهُ ، وَصَلَّى وَصَلَّيْنَا مَعَهُ ، وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ، فَكُنَّا نَسْتُرُهُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ ، لَا يُصِيبُهُ أَحَدٌ بِشَيْءٍ .

(عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنهما قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين اعتمر) عمرة القضاء (فطاف) بالكعبة (فطفنا معه ، وصلى وصلينا معه ، وسعى بين الصفا والمروة فكنا نستره من) مشركى (أهل مكة لا يصيبه) أى لئلا يصيبه (أحد بشيء) يؤذيه .

غزوة ذى قرد

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَرَجْتُ قَبْلَ أَنْ يُؤَذَّنَ بِالْأُولَى ، وَكَانَتْ لِقَاحُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَعَى بِذِي قَرْدٍ ، قَالَ : فَلَقِيَنِي غُلَامٌ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَقَالَ : أَخَذْتُ لِقَاحُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ ، وَقَالَ هُنَا فِي آخِرِهِ ، قَالَ : ثُمَّ رَجَعْنَا وَيُرْدِفُنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَاقَتِهِ حَتَّى دَخَلْنَا الْمَدِينَةَ .

(غزوة ذى قرد) *

بفتح القاف والراء ، وحكى الضم فيهما ، وحكى ضم أوله وفتح ثانيه . قال الحازمي : والأول لضبط أهل الحديث ، والضم عن أهل اللغة ، وهو ماء على نحو بريد مما يلي غطفان ، وقيل على مسافة يوم ، وهى الغزوة التى أغاروا فيها على لقاح النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل خيبر بثلاث من الليالى . وعند ابن سعد : كانت فى ربيع الأول سنة ست قبل الحديبية ، فيحتمل أن يكون ما وقع فى حديث سلمة بن الأكوع المروى عند مسلم بلفظ : فرجعنا ، أى من الغزوة إلى المدينة ، « فوالله ما لبثنا بالمدينة إلا ثلاث ليال حتى خرجنا إلى خيبر » من وهم بعض الرواة كما قاله القرطبي شارح مسلم . وفى الإكليل للحاكم : إن الخروج إلى ذى قرد تكرر ، فى الأولى خرج إليها زيد بن حارثة قبل أحد ، وفى الثانية خرج إليها النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى ربيع الأول سنة خمس ، والثالثة هذه المختلف فيها . انتهى . قال فى الفتح : فإذا ثبت هذا قوى الجمع الذى ذكرته وهو أن ابن سعد قال : كانت فى سنة ثلاث قبل الحديبية ، وقيل : فى جمادى الأولى وعن ابن إسحق : فى شعبان منها ، فإنه قال : كانت غزوة بنى لحيان فى شعبان سنة ست ، فلما رجع النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى المدينة لم يقم بها إلا ليلى حتى أغار عيينة بن حصن على لقاحه . قال القرطبي : ويحتمل

أن يجمع بأن يقال : يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان أغزى سرية فيهم سلمة بن الأكوع إلى خير قبل فتحها ، فأخبر سلمة عن نفسه وعن خرج معه ، يعنى حيث قال : خرجنا إلى خير ، قال : ويؤيده أن ابن إسحق ذكر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أغزى إليها عبد الله ابن رواحة قبل فتحها مرتين . انتهى . وسياق الحديث يأبى هذا الجمع ، فإن فيه بعد قوله : حين خرجنا إلى خير مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجعل عمر يرتجز بالقوم ، وفيه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم : من السائق ؟ وفيه مبارزة عمه لمرحب وقتل عامر ، وغير ذلك مما وقع في غزوة خير حين خرج إليها النبي صلى الله عليه وآله وسلم . فعلى هذا ما في الصحيح من التاريخ لغزوة ذى قرد أصبح مما ذكره أهل السير . ويحتمل في طريق الجمع أن يكون إغارة عينة على اللقاح وقعت مرتين : الأولى التي ذكرها ابن إسحق وهى قبل الحديبية ، والثانية بعد الحديبية قبل الخروج إلى خير ، وكان رأس الذين أغاروا عبد الرحمن بن عينة كما ساق سلمة عند مسلم ، ويؤيده ما تقدم عن الحاكم في الإكليل ، والله أعلم .

(عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال : خرجت) من المدينة نحو الغابة (قبل أن يؤذن بالأولى) وهى صلاة الصبح (وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ترعى بذى قرد) جمع لقحة وهى الناقة ذات اللبن ، واللحوب . وذكر ابن سعد أنها كانت عشرين لقحة (قال : فلقبني غلام لعبد الرحمن بن عوف) قال الحافظ : لم أقف على اسمه ويحتمل أن يكون هو رباحاً غلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما فى رواية مسلم ، وكان ملك أحدهما ، وكان يخدم الآخر ، فنسب إلى هذا تارة ، وتارة إلى هذا (فقال) لى (أخذت لقاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) وأخذها ؟ (فذكر الحديث بطوله ، وقد تقدم) وهو : قلت : من أخذها ؟ قال : أخذها غطفان . زاد فى الجهاد : وفزارة ، وهو من عطف الخاص على العام ، لأن فزارة من غطفان ، قال : فصرخت ثلاث صرخات : يا صباحاه ، والهاء ساكنة ، قال : فأسمعت ما بين لابتي المدينة حرتيها . وفى الطبرانى : صعدت فى سلع ثم صحت : يا صاحباه . فأنتهى صياحى إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فنودى فى الناس : الفرع الفرع ، ثم اندفعت ،

أى أسرع فى السير على وجهى فلم ألتفت يمينا ولا شمالا حتى أدركتهم وقد أخذوا يستقون من الماء ، فجعلت أرميهم بنبلى ، وكنت راميا ، وأقول أنا ابن الأكوع واليوم يوم الرضع . أى يوم هلاك اللثام ، وأرتجز بذلك أو بغيره حتى استنقذت اللقاح كلها منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة . قال : وجاء النبى صلى الله عليه وآله وسلم والناس ، وكان قد خرج إليهم غداة الأربعاء فى خمسمائة أو سبعمائة ، فقلت له : يا نبى الله قد حيت القوم الماء ، أى منعتم من شربه وهم عطاش ، فابعث إليهم الساعة . وعند ابن سعد : فلو بعثتنى فى مائة رجل استنقذت ما بأيديهم من السرح وأخذت بأعناق القوم ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : يا ابن الأكوع ، ملكت ، أى قنرت عليهم ، فاسجح ، أى فارق ولا تأخذ بالشدة (وقال هنا فى آخره : قال : ثم رجعنا) إلى المدينة (ويردبنى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ناقته) العضباء (حتى دخلنا المدينة) وفى رواية مسلم : ثم أردبنى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وراءه على العضباء . قال فى الفتح : وفى الحديث جواز العلو الشديد فى الغزو ، والإنذار بالصياح العالى ، وتعريف الإنسان نفسه إذا كان شجاعاً ليرعب خصمه ، واستحباب الثناء على الشجاع ومن فيه فضيلة ، لا سيما عند الصنع الجميل ، ليستريد من ذلك ومحل حيث يؤمن الافتتان ، وفيه المسابقة على الأقدام ، ولا خلاف فى جوازه بغير عوض ، وأما بالعوض فالصحيح أنه لا يصح ، والله أعلم .

غزوة خيبر

الحديث الأول

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرَ ، فَسَرْنَا لَيْلًا ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ لِعَامِرٍ : يَا عَامِرُ أَلَا تَسْمِعُنَا مِنْ هُنَيْهَاتِكَ ، وَكَانَ عَامِرٌ رَجُلًا شَاعِرًا ، فَتَنَزَلَ يَخْلُو بِالْقَوْمِ يَقُولُ :

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا أَهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
فَاغْفِرْ فِدَاءً لَكَ مَا أَبْقَيْنَا وَأَلْقَيْنَ سَكِينَةً عَلَيْنَا
وَتُبَّتِ الْأَقْدَامُ إِنْ لَا قَيْنَا إِنَّا إِذَا صَبَحَ بِنَا أَبَيْنَا
* وَبِالصَّبَاحِ عَوَّلُوا عَلَيْنَا *

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ هَذَا السَّائِقُ ؟ قَالُوا : عَامِرُ ابْنُ الْأَكْوَعِ ، قَالَ يَرْحُمُهُ اللَّهُ ، قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ : وَجِبَتْ يَأَنبِيَّ اللَّهُ لَوْلَا أَمْتَعْتَنَا بِهِ ، فَاتَيْنَا خَيْبَرَ فَحَاصَرْنَاهُمْ حَتَّى أَصَابَتْنَا مَخْمَصَةٌ شَدِيدَةٌ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَتَحَهَا عَلَيْهِمْ ، فَلَمَّا أَمْسَى النَّاسُ مَسَاءَ الْيَوْمِ الَّذِي فَتِحَتْ عَلَيْهِمْ أَوْقَدُوا نِيرَانًا كَثِيرَةً ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا هَذِهِ النَّيِّرَانُ ؟ عَلَى أَى شَيْءٍ تُوقِدُونَ ؟ قَالُوا : عَلَى لَحْمٍ ، قَالَ : عَلَى أَى لَحْمٍ ؟ قَالُوا : لَحْمُ حُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَهْرِيقُوهَا وَأَكْسِرُوهَا ، فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ نُهْرِيقُهَا وَنَغْسِلُهَا ؟ قَالَ : أَوْ ذَاكَ ، فَلَمَّا تَصَافَ الْقَوْمُ كَانَ سَيْفُ عَامِرٍ قَصِيرًا ، فَتَنَاوَلَ بِهِ سَاقَ يَهُودِيٍّ لِيَضْرِبَهُ ، فَرَجَعَ ذَبَابُ سَيْفِهِ ، فَأَصَابَ عَيْنَ رُكْبَةِ عَامِرٍ ، فَمَاتَ مِنْهُ ، قَالَ : فَلَمَّا قَفَلُوا ، قَالَ سَلَمَةُ : رَأَيْتُ وَرَسُولُ

اللَّهُ صلى الله عليه وسلم وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِي ، قَالَ : مَا لَكَ ؟ قُلْتُ لَهُ :
فَذَلِكَ أَبِي وَأُمِّي زَعَمُوا أَنَّ عَامِرًا حَبِطَ عَمَلُهُ . قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم :
كَذَبَ مَنْ قَالَهُ إِنَّ لَهُ لَأَجْرَيْنِ ، وَجَمَعَ بَيْنَ أَصْبُعَيْهِ ، إِنَّهُ لَجَاهِدٌ مُبْجَاهِدٌ
قُلَّ عَرَبِيٌّ مَشَى بِهَا مِثْلَهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ : نَشَأَ بِهَا .

* (غزوة خيبر) *

بوزن جعفر ، وهى مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع على ثمانية
برد من المدينة إلى جهة الشام ، سميت باسم رجل من العمالق نزلها ، خرج
النبي صلى الله عليه وآله وسلم إليها فى بقية المحرم سنة سبع ، فأقام يحاصرها
بضع عشرة ليلة إلى أن فتحها فى صفر . وهذا أرجح الأقوال .

(عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه) أنه (قال : خرجنا مع النبي
صلى الله عليه وآله وسلم إلى خيبر ، فسرنا ليلاً ، فقال رجل من
القوم) هو أسيد بن حضير . وقال فى الفتح : لم أقف على اسمه صريحاً .
وعند ابن إسحق من حديث نصر بن دهر الأسلمى : أنه سمع رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم يقول فى مسيره إلى خيبر (لعامر) بن الأكوع وهو عم
سلمة ، واسم الأكوع سنان : انزل يا ابن الأكوع فحد لنا من هنياتك ،
ففيه أنه صلى الله عليه وآله وسلم هو الذى أمره بذلك (يا عامر ألا تسمعنا
من هنياتك) بهاءين ، مصغر هنة ، ولأبى ذر : هنياتك بهاء واحدة
وتحتية مشددة ، أى من أراجيزك (وكان عامر رجلاً شاعراً) ولأبى ذر :
حداء ، وهذا يدل . على أن الرجز من أقسام الشعر ، لأن الذى قاله عامر
حينئذ من الرجز (فنزل يخلو بالقوم) وهذه كانت عادتهم إذا أرادوا
تنشيط الإبل فى السير ، ينزل بعضهم فيسوقها ويخلو فى تلك الحال ، فجعل
عامر يرتجز ويسوق الركاب و (يقول :

اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا)

قال فى الفتح : فى هذا القسم زحاف الخزم بمعجمتين ، وهو زيادة
سبب خفيف فى أوله ، وأكثر هذا الرجز قد تقدم ذكر البخارى له فى

الجهاد من حديث البراء ، وأنه من شعر عبد الله بن رواحة ، فيحتمل أن يكون هو وعامر تواردا على ما تواردا منه ، بدليل ما وقع لكل منهما مما ليس عند الآخر ، أو استعان عامر ببعض ما سبقه إليه ابن رواحة (فاعفر فداء لك ما أبقينا *) من الإبقاء ، أى ما خلفنا وراءنا مما اكتسبناه من الآثام . وفي رواية ما اتقينا ، أى ما تركنا من الأوامر ، والمخاطب بذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أى اغفر لنا تقصيرنا في حقك ونصرك ، إذ لا يتصور أن يقال مثل هذا الكلام للبارى تعالى شأنه . وقال الحافظ : وقد استشكل هذا الكلام ، لأنه لا يقال في حق الله ، إذ معنى فداء لك : نفديك بأنفسنا ، وحذف متعلق الفداء للشبهة ، وإنما يتصور الفداء لمن يجوز عليه الفناء . وأجيب عن ذلك بأنها كلمة لا يراد ظاهرها ، بل المراد بها المحبة والتعظيم مع قطع النظر عن ظاهر اللفظ . وقيل : المخاطب بهذا الشعر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، والمعنى : لا تؤاخذنا بتقصيرنا في حقك ونصرك . وعلى هذا فقوله « اللهم » لم يقصد بها الدعاء وإنما افتتح بها الكلام ، والمخاطب بقول الشاعر « لولا أنت » النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، إلى آخره ، لكن يعكر عليه قوله بعد ذلك :

فأنزلن سكينتنا علينا وثبت الأقدام إن لاقينا

فإنه دعاء لله ، ويحتمل أن يكون المعنى : فاسأل ربك أن ينزل ويثبت ، والله أعلم . انتهى (وألقين سكينتنا علينا) أى سل ربك أن يلقين (وثبت الأقدام إن لاقينا *) أى العدو (إنا إذا صبح بنا أيبنا) أى إذا دعينا إلى غير الحق امتنعنا . وفي رواية : أتينا ، أى إذا دعينا إلى القتال أو إلى الحق جئنا (وبالصياح عولوا علينا *) أى بالصوت العالى قصدونا واستغاثوا علينا (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : من هذا السائق) للإبل (قالوا) يا رسول الله (عامر بن الأكوع ، قال) صلى الله عليه وآله وسلم (يرجه الله) وعند أحمد من رواية إياس بن سلمة : فقال : غفر لك ربك ، قال : وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لإنسان ينخصه إلا استشهد (قال رجل من القوم) هو عمر بن الخطاب كما في مسلم (وجبت) له الشهادة بدعائك له (يا نبي الله لولا) أى هلا (أمتعتنا به) أى ألقىته لنا نمتع به ، أى بشجاعته . والتمتع : الترفه إلى مدة . ومنه : أمتعني الله

ببقائك (فأتينا خير) أى أهل خير (فحاصرناهم حتى أصابتنا مخمصة) جماعة (شديدة، ثم إن الله فتحها عليهم) حصناً حصناً، وكان أولها فتحاً حصن ناعم (فلما أمسى الناس مساء اليوم الذى فتحت عليهم أوقدوا نيراناً كثيرة، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ما هذه النيران؟ على أى شيء توقدون؟ قالوا) نوقدها (على لحم، قال: على أى لحم؟ قالوا: لحم حمر الإنسية) جمع حمار وهو بضمين وبكسر الهمزة أو بفتحها (قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: أهريقوها) أى أريقوها (واكسروها، فقال رجل) لم يسم أو هو عمر بن الخطاب (يارسول الله أو) بسكون الواو (نهريقها) بضم النون (ونغسلها، قال: أو ذاك) أى الغسل (فلما تصاف القوم) بتشديد الفاء، أى للقتال (كان سيف عامر) بن الأكوع (قصيراً فتناول به ساق يهودى ليضربه) به (ويرجع ذباب سيفه) أى طرفه الأعلى أو حده (فأصاب عين ركبة عامر) أى طرف ركبته الأعلى. وعند أحمد: فلما قدمنا خير خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه، فبرز له عامر، فاختلفا ضربتين، فوقع سيف مرحب فى ترس عامر، فذهب عامر يسفل له، أى يضربه من أسفل، فرجع سيف عامر على نفسه (فمات منه، قال: فلما قفلوا) رجعوا من خير (قال سلمة) ابن الأكوع (رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو آخذ بيدي، قال: مالك) وعند قتبية: رآنى شاحباً، أى متغير اللون ولا يأس، فأتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأنا أبكى (قلت له: فداك أبى وأمى، زعموا أن عامراً حبط عمله) لأنه قتل نفسه. وفى رواية لإياس: بطل عمل عامر، قتل نفسه، وسمى من القائلين أسيد بن خضير (قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: كذب من قال إن له لأجرين) أجر الجهد فى الطاعة، وأجر الجهاد فى سبيل الله، واللام للتأكيد (وجمع) صلى الله عليه وآله وسلم (بين أصبعيه، أنه لجاهد) مرتكب للمشقة، واللام للتأكيد (مجاهد) فى سبيل الله، والثانى اتباع للتأكيد، كقولهم: جاد مجد (قل عربى مشى بها) بالأرض أو المدينة أو الحرب أو الخصلة (مثله) أى مثل عامر (وفى رواية) حاتم بن إسماعيل (نشأ) أى شب (بها) وكبر. وهذه الرواية موصولة عند البخارى فى الأدب. وحكى السهيلي مشابهاً بضم الميم، أى ليس له مشابهة فى صفات الكمال فى القتال.

الحديث الثاني

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى خَيْرَ لَيْلًا ، تَقَدَّمَ فِي الصَّلَاةِ ، وَزَادَ هُنَا : فَقَتَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُقَاتِلَةَ وَسَبَى الذُّرِّيَّةَ .

(عن أنس) بن مالك (رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتى خير) أى قريباً منها (ليلاً ، تقدم فى الصلاة ، وزاد هنا) أى فى هذه الرواية (فقتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم المقاتلة) أى الرجال (وسبى الذرية) .

الحديث الثالث

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا غَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ أَشْرَفَ النَّاسَ عَلَى وَادٍ فَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّكْبِيرِ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، اللَّهُ أَكْبَرُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِرْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ، إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا ، إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا وَهُوَ مَعَكُمْ ، وَأَنَا خَلْفَ دَابَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَسَمِعَنِي وَأَنَا أَقُولُ : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، فَقَالَ لِي : يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ ، قُلْتُ : لَبَّيْكَ رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : أَلَا أَدْلُكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ كُنْزِ مِنَ كُنُوزِ الْجَنَّةِ ؟ قُلْتُ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي ، قَالَ : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ .

(عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : لما غزا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر ، أو قال : لما توجه إلى خيبر) والشك من الراوى ، ورجع منها (أشرف الناس على واد فرفعوا أصواتهم بالتكبير : الله أكبر ، الله أكبر) مرتين (لا إله إلا الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إربعوا) بكسر الهمزة وفتح الموحدة ، أى ارفقوا أو امسكوا عن الجهر أو اعطفوا (على أنفسكم) بالرفق وكفوا عن الشدة (إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً ، إنكم تدعون سميعاً) يسمع السر وأخفى (قريباً) ليس غائباً ، وهذا كالتعليل لقوله : لا تدعون أصم (وهو معكم) بالعلم والقدرة عموماً ، وبالفضل والرحمة خصوصاً (وأنا خلف) أى وراء (دابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ، فسمعتنى وأنا أقول : لا حول ولا قوة إلا بالله (أى لا يوصل إلى تدبير أمر وتغير حال إلا بمشيئتك ومعونتك) فقال لى : يا عبد الله ابن قيس ، قلت : لبيك (يا رسول الله ، قال : ألا أدلك على كلمة من كنز من كنوز الجنة ؟ قلت : بلى يا رسول الله) دلنى (فداك أبى وأمى ، قال : لا حول ولا قوة إلا بالله) قال الطيبي : هذا التركيب ليس باستعارة

لذكر المشبه وهو الحوقلة ، والمشبه به وهو الكثر ، ولا التشبيه الصرف لبيان الكثر بقوله : « من كنوز الجنة » بل هو من إدخال الشيء في جنس وجعله أحد أنواعه على التغليب ، فالكثر إذن نوعان : المتعارف : وهو المال الكثير يجعل بعضه فوق بعض ويحفظ ، وغير المتعارف : وهو هذه الكلمة الجامعة المكتنزة بالمعاني الإلهية لما أنها محتوية على التوحيد الخفي ، لأنه إذا نفيت الحيلة والحركة والاستطاعة عما من شأنه ذلك وأثبتت لله على سبيل الحصر ، وبإيجاده واستعانتته وتوفيقه ، لم يخرج شيء من ملكه وملكاته . قال : ومن الدلالة على أنها دالة على التوحيد الخفي قوله صلى الله عليه وآله وسلم لأبي موسى : « ألا أدلك على كثر » مع أنه كان يذكرها في نفسه ، فالدلالة إنما تستقيم على ما لم يكن عليه ، وهو أنه لم يعلم أنه توحيد خفي وكثر من الكنوز ، ولأنه لم يقل ما ذكرته كثر من الكنوز ، بل صرح بها حيث قال : لا حول ولا قوة إلا بالله .

الحديث الرابع

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْتَقَى هُوَ وَالْمُشْرِكُونَ فَاقْتَتَلُوا ، فَلَمَّا مَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَسْكَرِهِ وَمَالَ الْآخَرُونَ إِلَى عَسْكَرِهِمْ ، وَفَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ لَا يَدْعُ لَهُمْ شَاذَةً وَلَا فَاذَةً إِلَّا أَتْبَعَهَا يَضْرِبُهَا بِسَيْفِهِ ، فَقِيلَ : مَا أَجْزَأُ مِنَّا الْيَوْمَ أَحَدٌ كَمَا أَجْزَأَ فُلَانٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَمَا إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ : أَنَا صَاحِبُهُ ، قَالَ : فَخَرَجَ مَعَهُ كُلَّمَا وَقَفَ ، وَقَفَ مَعَهُ ، وَإِذَا أَسْرَعَ أَسْرَعَ مَعَهُ ، قَالَ : فَجَرِحَ الرَّجُلُ جُرْحًا شَدِيدًا ، فَاسْتَعْجَلَ الْمَوْتُ ، فَوَضَعَ سَيْفَهُ بِالْأَرْضِ وَذُبَابُهُ بَيْنَ ثَدْيَيْهِ ، ثُمَّ تَحَامَلَ عَلَى سَيْفِهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ ، فَخَرَجَ الرَّجُلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَالَ : وَمَا ذَاكَ ؟ قَالَ : الرَّجُلُ الَّذِي ذَكَرْتَ آتِنَا إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فَأَعْظَمَ النَّاسُ ذَلِكَ ، فَقُلْتُ : أَنَا لَكُمْ بِهِ ، فَخَرَجْتُ فِي طَلَبِهِ ، ثُمَّ جَرِحَ جُرْحًا شَدِيدًا ، فَاسْتَعْجَلَ الْمَوْتُ ، فَوَضَعَ نَصْلَ سَيْفِهِ فِي الْأَرْضِ وَذُبَابُهُ بَيْنَ ثَدْيَيْهِ ، ثُمَّ تَحَامَلَ عَلَيْهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ : إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ .

وَفِي رِوَايَةٍ : فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قُمْ يَا بِلَالُ فَأَذِّنْ : أَنْ لَا يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ .

(عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه)
(وآله) (وسلم التقى هو والمشركون) (من يهود خيبر) (في بعض مغازيه ،

فاقتتلوا ، فقال كل قوم) من المسلمين واليهود (إلى عسكرهم) أى رجعوا بعد فراغ القتال فى ذلك اليوم . وفى رواية : فلما مال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم (وفى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم) أو فى المسلمين (رجل) اسمه قزمان (لا يدع من المشركين) نسمة (شاذة) انفردت عنهم بعد أن كانت معهم (ولا فاذة) منفردة لم تكن معهم قبل (إلا اتبعها) بتشديد التاء (فضر بها بسيفه) فقتلها (فقيل : يا رسول الله ما أجراً) منا (أحد ، ما أجراً فلان ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : أما إنه من أهل النار) فقالوا : أينما من أهل الجنة إن كان هذا مع جده وجهاده من أهل النار (فقال رجل من القوم) اسمه أكتم بن أبى الجون (أنا صاحبه) وفى رواية : لأتبعنه (فخرج معه كلما وقف وقف معه ، وإذا أسرع أسرع معه) وفى رواية : فإذا أسرع وأبطأ كنت معه حتى جرح (قال : فجرح الرجل جرحاً شديداً) فوجد ألم الجراحة (فاستعجل الموت فوضع) نصاب (سيفه) أى مقيضه ملتصقاً بالأرض (وذبابه) طرفه (بين ثديه ثم تحامل) اتكأ (على سيفه فقتل نفسه) وعند الواقدي : أن قزمان كان تخلف عن المسلمين يوم أحد فعيره النساء ، فخرج حتى صار فى الصف الأول ، فكان أول من رمى بسهم ، ثم صار إلى السيف ففعل العجائب ، فلما انكشف المسلمون كسر جفن سيفه وجعل يقول : الموت أحسن من الفرار ، فر به قتادة بن النعمان فقال له : هنيئاً لك الشهادة ، قال : إني والله ما قاتلت على دين ، إنما قاتلت على حسب قومي ، ثم أفلقتة الجراحة فقتل نفسه ، لكن قوله : « يوم أحد » خالف فيه ، وهو لا يحتج به إذا انفرد ، فكيف إذا خالف ، نعم فى حديث أبى يعلى الموصلى تعيين يوم أحد ، لكنه مما وقع الاختلاف فيه على الراوى (فجاء الرجل) أى الذى اتبعه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : أشهد أنك رسول الله (فقال : وماذا ؟ فأخبره) بقتل قزمان نفسه (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم) عند ذلك (إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وإنه من أهل النار ، ويعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة) زاد فى حديث أكتم : تترك الشقاوة والسعادة عند خروج نفسه فيختم له بها .

(وفى رواية : فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : قم يا بلال فأذن

أن لا يدخل الجنة إلا مؤمن ، إن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر (الذى قتل نفسه ، فأل للعهد أو للجنس لا للعهد ، فيعم كل فاجر أيد الدين وساعده بوجه من الوجوه . قال فى الحاشية : وفى الحديث التحذير من الاغترار بالأعمال ، وقد أعلمنا من لا ينطق عن الهوى أن الرجل حق عليه الوعيد بالعذاب ، أما المؤبد إن كان انضم إلى قتل نفسه كفر أو المؤقت إلى حيث شاء الله ، وهذا إن لم يغفر الله له ، إذ غير الكفر تحت المشيئة ، لأن الوعيد قد يخلفه الكرام ، ولا كريم على الحقيقة سواء عز وجل ، ولا ضير فى إخبار أشرف الخلق إذن بوعيد الله ، إذ هو فى نفسه صدق ، وتحقق مضمونه وعدمه شىء آخر ، ولا يلزم من تخلف الوعيد تخلف العلم ، بل خلف الوعيد يكون مطابقاً للعلم ، مثلاً لو توعد الله شخصاً بأنه معذب ثم تبين لنا فى الآخرة إنه منعم دل على أن الله تعلق علمه أزلاً بأنه لا يعذب .

الحديث الخامس

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : ضُرِبْتُ ضَرْبَةً فِي سَاقِي يَوْمَ خَيْبَرَ ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَنفَثْتُ فِيهَا نَفَثَاتٍ ، فَمَا أَشْتَكِيْتُهَا حَتَّى السَّاعَةِ .

(عن سلمة ابن الأكوع رضى الله عنه قال : ضربت ضربة فى ساقى يوم خيبر ، فأتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنفت فيها ثلاث نفثات ، فما اشتكيتها حتى الساعة) أى نفت فى موضع الضربة . والنفت فوق النفخ ودون التفل ، وقد يكون بغير ريق ، بخلاف التفل ، ويكون بريق خفيف ، بخلاف النفخ .

الحديث السادس

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ خَيْبَرَ وَالْمَدِينَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ يُبْنَى عَلَيْهِ بِصَفِيَّةَ ، فَدَعَوْتُ الْمُسْلِمِينَ إِلَى وَلِيمَتِهِ وَمَا كَانَ فِيهَا مِنْ خُبْزٍ وَلَا لَحْمٍ . وَمَا كَانَ فِيهَا إِلَّا أَنْ أَمَرَ بِاللَّاءِ بِالْأَنْطَاعِ فَبُسِطَتْ ، فَأُلْقِيَ عَلَيْنَا النَّمْرُ وَالْأَقِطُ وَالسَّمْنُ ، فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ : إِحْدَى أُمَمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُهُ ، قَالُوا : إِنْ حَجَبَهَا فَهِيَ إِحْدَى أُمَمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَإِنْ لَمْ يَحْجُبْهَا فَهِيَ مِمَّا مَلَكَتْ يَمِينُهُ ، فَلَمَّا ارْتَحَلَ وَطَأَ لَهَا خَلْفَهُ وَمَدَّ الْحِجَابَ .

(عن أنس رضي الله عنه قال : أقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم بين خيبر والمدينة ثلاث ليال) بأيامها (يبني عليه بصفية ، فدعوت المسلمين إلى وليمته) صلى الله عليه وآله وسلم (وما كان فيها من خبز ولا لحم ، وما كان فيها إلا أن أمر) صلى الله عليه وآله وسلم (بلالا بالأنطاع) أى بأن تبسط السفر (فبسطت فألقى عليها النمر والأقط والسمن ، فقال المسلمون) هل هي (إحدى أممات المؤمنين) الحرائر (أو ما ملكت يمينه ؟ قالوا : إن حجبتها فهي إحدى أممات المؤمنين وإن لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه ، فلما ارتحل) صلى الله عليه وآله وسلم (وطأ) أى أصلح (لها) ما تحتها للركوب (خلفه ومد الحجاب) .

الحديث السابع

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ مُتَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ ، وَعَنْ أَكْلِ الْحُمْرِ الْإِنْسِيَّةِ .

(عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه)
وآله (وسلم نهى) نهى تحريم (عن متعة النساء) وهو النكاح إلى أجل ، سمي بذلك لأن الغرض منه مجرد التمتع دون التوالد وغيره من أغراض النكاح ، وكان جائزاً في أول الإسلام لمن اضطر إليه ، كأكل الميتة ، ثم حرم (يوم خيبر) ثم رخص فيه عام الفتح أو عام حجة الوداع ، ثم حرم إلى يوم القيامة ، وقد قيل : إن في هذا الحديث تقدماً وتأخيراً ، وإن الصواب نهى يوم خيبر عن لحوم الحمر الإنسية ، وعن متعة النساء ، وليس يوم خيبر ظرفاً لمتعة النساء ، لأنه لم يقع في غزوة خيبر تمتع بالنساء . وعند الترمذي بدل قوله هنا « يوم خيبر » زمن خيبر . قال ابن عبد البر : إن ذكر النهى يوم خيبر غلط . وقال السبيلي : لا يعرفه أحد من أهل السير (و) نهى يوم خيبر (عن أكل الحمر الإنسية) بكسر الهمزة .

الحديث الثامن

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ لِلْفَرَسِ سَهْمَيْنِ وَلِلرَّاجِلِ سَهْمًا .

(عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قسم رسول الله صلى الله عليه)
وآله (وسلم يوم خيبر للفارس سهمين وللراجل سهماً) قال نافع : إذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم ، فإن لم يكن له فرس فله سهم واحد ، وقال أبو حنيفة : لا يسهم للفارس إلا سهم واحد وللفرسه سهم . وهذا الحديث تقدم في كتاب الجهاد .

الحديث التاسع

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَلَّغْنَا مَخْرَجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ بِالْيَمَنِ ، فَخَرَجْنَا مُهَاجِرِينَ إِلَيْهِ أَنَا وَأَخَوَانِي أَنَا أَصْغَرُهُمْ ، أَحَدُهُمَا أَبُو بُرْدَةَ وَالْآخَرُ أَبُو رُحَيْمٍ فِي ثَلَاثَةِ وَخَمْسِينَ مِنْ قَوْمِي ، فَرَكِبْنَا سَفِينَةً فَأَلْقَيْنَا سَفِينَتُنَا إِلَى النَّجَاشِيِّ بِالْحَبَشَةِ ، فَوَافَقَنَا جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَأَقَمْنَا مَعَهُ حَتَّى قَدِمْنَا جَمِيعًا ، فَوَافَقَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ افْتَتَحَ خَيْبَرَ ، وَكَانَ أَتَانُ مِنَ النَّاسِ يَقُولُونَ لَنَا - يَعْنِي لِأَهْلِ السَّفِينَةِ - : سَبَقْنَاكُمْ بِالْهَجْرَةِ ، وَدَخَلَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ - وَهِيَ مِمَّنْ قَدِمَ مَعَنَا - عَلَى حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَائِرَةً ، وَقَدْ كَانَتْ هَاجَرَتْ إِلَى النَّجَاشِيِّ فِيمَنْ هَاجَرَ ، فَدَخَلَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى حَفْصَةَ وَأَسْمَاءَ عِنْدَهَا ، فَقَالَ عُمَرُ حِينَ رَأَى أَسْمَاءَ : مَنْ هَذِهِ ؟ قَالَتْ : أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ ، قَالَ عُمَرُ : أَلْحَبَشِيَّةُ هَذِهِ ؟ أَلْبَحَرِيَّةُ هَذِهِ ؟ قَالَتْ أَسْمَاءُ : نَعَمْ ، قَالَ : سَبَقْنَاكُمْ بِالْهَجْرَةِ ، فَنَحْنُ أَحَقُّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْكُمْ ، فَعُضِبَتْ وَقَالَتْ : كَلَّا وَاللَّهِ كُنْتُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطْعِمُ جَائِعَكُمْ ، وَيَعْظُمُ جَاهِلَكُمْ ، وَكُنَّا فِي دَارٍ أَوْ فِي أَرْضِ الْبُعْدَاءِ الْبُعْضَاءِ بِالْحَبَشَةِ ، وَذَلِكَ فِي اللَّهِ وَفِي رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَيُّمُ اللَّهِ لَا أَطْعَمُ طَعَامًا وَلَا أَشْرَبُ شَرَابًا حَتَّى أَذْكُرَ مَا قُلْتَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَنَحْنُ كُنَّا تُؤَذَى وَنُخَافُ ، وَسَاءَ ذِكْرُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْأَلُهُ ، وَاللَّهِ لَا أَكْذِبُ وَلَا أَزِيغُ وَلَا أَزِيدُ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّ عُمَرَ قَالَ كَذَا وَكَذَا ، قَالَ : فَمَا قُلْتَ لَهُ ؟ قَالَتْ : قُلْتُ لَهُ كَذَا وَكَذَا ، قَالَ : لَيْسَ بِأَحَقَّ بِي مِنْكُمْ وَلَهُ وَلِأَصْحَابِهِ هِجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ، وَلَكُمْ أَنْتُمْ أَهْلُ السَّفِينَةِ هِجْرَتَانِ .

(عن أبي موسى رضى الله عنه قال : بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وآله (وسلم) مصدر ميمى بمعنى خروجه ، أو اسم زمان بمعنى وقت خروجه ، أى بعثته أو هجرته ، وعلى الثانى يحتمل أنه بلغتهم الدعوة فأسلموا وتأخروا فى بلادهم حتى وقعت الهدنة والأمان من خوف القتال (ونحن باليمن ، فخرجنا مهاجرين إليه أنا وإخوانى ، أنا أصغرهم ، أحدهما أبو بردة) عامر بن قيس (والآخر أبو رهم) بضم الراء وسكون الهاء ابن قيس الأشعريان (إما قال بضع وإما قال فى ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلاً من قومي) الأشعريين (فركبنا سفينة ، فآلقنا سفينتنا إلى النجاشى) ملك الحبشة (بالحبشة ، فوافقنا جعفر بن أبى طالب) بها (فألقنا معه) ثم (حتى قدمنا جميعاً) وسرد ابن إسحاق أسماء من قدم مع جعفر وهم ستة عشر رجلاً ، فمنهم امرأته أسماء بنت عميس ، وخالده بن سعيد بن العاص وامرأته ، وأخوه عمرو بن سعيد ، ومعيقيب بن أبى فاطمة (فوافقنا النبي صلى الله عليه وآله (وسلم) حين افتتح خيبر) زاد فى فرض الخمس : فأسهم لنا ولم يسهم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئاً إلا لمن شهداها معه إلا أصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه ، فإنه قسم لهم معهم . وعند البيهقى أنه صلى الله عليه وآله وسلم كلم المسلمين قبل أن يقسم لهم فأشركوهم (وكان أناس من الناس) سمى منهم عمر (يقولون لنا ، يعنى لأهل السفينة : سبقناكم بالهجرة ، ودخلت أسماء بنت عميس) مع زوجها جعفر (وهى ممن قدم معنا) من أصحاب السفينة (على حفصة) بنت عمر (زوج النبي صلى الله عليه وآله) وآله (وسلم) زائرة ، وقد كانت هاجرت إلى النجاشى فيمن هاجر ، فدخل عمر على ابنته (حفصة) وأسماء عندها ، فقال عمر حين رأى أسماء (لابنته حفصة) (من هذه ؟ قالت : أسماء بنت عميس ، قال عمر : آلبشية هذه) قال ذلك لسكنائها فيهم (البحرية هذه) لركوبها البحر (قالت أسماء: نعم ، قال) عمر لها : (سبقناكم بالهجرة) إلى المدينة (فنحن أحق برسول الله صلى الله عليه وآله) وآله (وسلم) منكم ، فغضبت أسماء ، وقالت : كلا والله كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وآله) وآله (وسلم) يطعم جائعكم ويعط جاهلكم ، وكنا فى دار أو فى أرض البعداء والبغضاء) جمع بعيد وبغض (بالحبشة ، وذلك فى الله وفى رسول الله صلى الله عليه وآله) وآله (وسلم) أى لأجلهما وطلب رضاهما (وايم الله لا أطعم طعاماً ولا أشرب شراباً حتى أذكر ما قلت لرسول

الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ونحن كنا نؤذى ونخاف ، وسأذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأسأله ، والله لا أكذب ولا أزيغ ولا أزيد عليه ، فلما جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالت له (يابني الله إن عمر قال كذا وكذا ، قال : فما قلت له ؟ قالت : قلت له كذا وكذا ، قال) صلى الله عليه وآله وسلم (ليس بأحق بي منكم ، وله ولأصحابه هجرة واحدة ، ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان) إلى النجاشي وإليه صلى الله عليه وآله وسلم . وعند ابن سعد بإسناد صحيح عن الشعبي قال : قالت أسماء : يا رسول الله إن رجالا يفتخرون علينا ويزعمون أنا لسنا من المهاجرين الأولين ، فقال : بل لكم هجرتان : هاجرتم إلى أرض الحبشة ، ثم هاجرتم بعد ذلك ، وظاهره تفضيلهم على غيرهم من المهاجرين ، لكن لا يلزم منه تفضيلهم على الإطلاق بل من الحبشة المذكورة . قالت أسماء : فلقد رأيت أبا موسى الأشعري وأصحاب السفينة يأتوني أرسالا ، أى أفواجاً ، أى ناساً بعد ناس ، يسألوني عن هذا الحديث : ما من الدنيا شيء هم به أفرح ولا أعظم في أنفسهم مما قال لهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قال أبو بردة : قالت أسماء : فلقد رأيت أبا موسى وإنه ليستعيد هذا الحديث مني .

الحديث العاشر

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنِّي لَأَعْرِفُ أَصْوَاتَ رُفَقَةِ الْأَشْعَرِيِّينَ بِالْقُرْآنِ حِينَ يَدْخُلُونَ بِاللَّيْلِ وَأَعْرِفُ مَنَازِلَهُمْ مِنْ أَصْوَاتِهِمْ بِالْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ ، وَإِنْ كُنْتُ لَمْ أَرَ مَنَازِلَهُمْ حِينَ نَزَلُوا بِالنَّهَارِ ، وَمِنْهُمْ حَكِيمٌ إِذَا لَقِيَ الْخَيْلَ ، أَوْ قَالَ الْعَدُوَّ ، قَالَ لَهُمْ إِنَّ أَصْحَابِي يَأْمُرُونَكُمْ أَنْ تَنْظُرُوهُمْ .

(وعنه) أى عن أبى موسى (رضى الله عنه قال : قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم : إني لأعرف أصوات رفقة الأشعريين بالقرآن حين يدخلون) بالليل) إذا خرجوا إلى المسجد أو لشغل ما ، ثم رجعوا ، وقال الدمياطى : الصواب : حين يرحلون . قال النووى : الأولى صحيحة أو أصح . وقال صاحب المصابيح : ولم أعرف ما الموجب لطرح هذه الرواية مع استقامتها ، هذا شئ عجيب (وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل ، وإن كنت لم أرمنازلهم حين نزلوا بالنهار ، ومنهم حكيم) صفة لرجل منهم كما قاله أبو على الصدقى ، أو علم على رجل من الأشعريين كما قاله أبو على الجبائى (إذا لقي الخيل أو قال العدو) بالشك (قال لهم : إن أصحابي يأمرونكم أن تنظروهم) من الانتظار ، أى أنه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو ، بل يواجههم ويقول لهم إذا أرادوا الانصراف مثلاً : انتظروا الفرسان حتى يأتوكم لبيعهم على القتال . وهذا بالنسبة إلى قوله « العدو » وأما بالنسبة إلى « الخيل » فيحتمل أن يريد بها خيل المسلمين ، ويشير بذلك إلى أن أصحابه كانوا رجالاً ، فكان يأمر الفرسان أن ينتظروهم ليسيروا إلى العدو جميعاً . قال فى الفتح : وهذا أشبه بالصواب . قال ابن التين : معنى كلامه أن أصحابه يحبون القتال فى سبيل الله ولا يبالون بما يصيبهم .

الحديث الحادى عشر

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ أَنْ افْتَتَحَ خَيْبَرَ فَقَسَمَ لَنَا وَلَمْ يَقْسِمْ لِأَحَدٍ لَمْ يَشْهَدْ الْفَتْحَ غَيْرَنَا .

(وعنه) أى عن أبى موسى (رضى الله عنه قال : قدمنا على النبى صلى الله عليه) وآله (وسلم) مع جعفر وأصحابه من الحبشة (بعد أن افتتح خيبر ، فقسم لنا ولم يقسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا) الأشعريين ومن معهم وجعفر ومن معه .

الحديث الثانى عشر

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَبَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ ، وَمَاتَتْ بِسَرْفٍ .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وآله) (وسلم) تزوج ميمونة وهو محرم (بعمره القضية) (وبني بها وهو حلال وماتت) بعد ذلك (بسرف) فى الموضع الذى بنى بها هو على عشرة أميال من مكة سنة إحدى وخمسين .

غزوة موتة من أرض الشام

الحديث الأول

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ مُوتَةَ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنْ قُتِلَ زَيْدٌ فَجَعْفَرٌ ، وَإِنْ قُتِلَ جَعْفَرٌ فَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ . قَالَ ابْنُ عُمَرَ : كُنْتُ فِيهِمْ فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ ، فَالْتَمَسْنَا جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ ، فَوَجَدْنَاهُ فِي الْقَتْلِ ، وَوَجَدْنَا مَا فِي جَسَدِهِ بَضْعًا وَتِسْعِينَ مِنْ طَعْنَةٍ وَرَمِيَةٍ .

* (غزوة موتة) *

بضم الميم وسكون الواو من غير همز لأكثر الرواة ، وبه جزم المبرد ، ومنهم من همزها ، وبه جزم ثعلب والجوهرى وابن فارس ، بالقرب من البلقاء (من أرض الشام) وقيل : على مرحلتين من بيت المقدس ، كانت في جمادى الأولى سنة ثمان .

(عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة موتة زيد بن حارثة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن قتل زيد فجعفر) أى ابن أبى طالب أميرهم (وإن قتل جعفر فعبد الله بن رواحة) الأمير (قال ابن عمر : كنت فيهم في تلك الغزوة فالتمسنا) طلبنا (جعفر بن أبى طالب) بعد أن قتل (فوجدناه في القتلى ووجدنا ما في جسده بضعاً وتسعين من طعنة) برمح (ورمية) بسهم ، ولا تنافى بين هذه والسابقة المقتصرة على خمسين ، لأن تخصيص العدد لا ينفي الزائد ، أو أن الخمسين كانت بصدره والأخرى بجسده كله ، أو أن الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمى السهام ، فإن ذلك لم يذكر في الرواية الأولى .

الحديث الثاني

عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْحُرَقَةِ ، فَصَبَّحْنَا الْقَوْمَ فَهَزَمْنَاهُمْ وَلَحِقْتُ أَنَا وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ رَجُلًا مِنْهُمْ ، فَلَمَّا غَشِينَاهُمْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَكَفَّ الْأَنْصَارِيُّ ، فَطَعَنَتْهُ بِرُمْحِي حَتَّى قَتَلْتُهُ ، فَلَمَّا قَدِمْنَا بَلَّغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : يَا أُسَامَةُ أَقْتَلْتَهُ بَعْدَ مَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؟ قُلْتُ : كَانَ مُتَعَوِّذًا ، فَمَا زَالَ يُكْرِرُهَا حَتَّى تَمَنَيْتُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ أَسْلَمْتُ قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ .

(عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى الحرقه) واسمه جهيش بن عامر بن ثعلبة ، سمي به لأنه حرق قوماً بالقتل فبالغ في ذلك (فصباحنا القوم فهزمناهم ولحقت أنا ورجل من الأنصار) قال في المقدمة : لم أعرف اسم الأنصاري ويحتمل أن يكون أبا الدرداء ، ففي تفسير عبد الرحمن بن زيد ما يرشد إليه (رجلا منهم) هو مرداس بن عمرو ، ويقال ابن فهيد القدكي (فلما غشيناه قال : لا إله إلا الله ، فكف الأنصاري فطعنته برمحي حتى قتلته ، فلما قدمنا المدينة (بلغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم) قتلى له بعد قوله كلمة التوحيد (فقال : يا أسامة ، أقتلته بعد ما قال : لا إله إلا الله ؟ قلت) يا رسول الله (كان متعوذاً) من القتل (فما زال) صلى الله عليه وآله وسلم (يكررها) أى كلمة « أقتلته بعدما قال لا إله إلا الله » (حتى تمنيت أنى لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم) إنما قال أسامة ذلك على سبيل المبالغة لا الحقيقة . قال الكرمانى : أو تمنى إسلاماً لا ذنب فيه . وقال الخطابى : يشبه أن يكون أسامة تأول قوله : « فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا » ولم ينقل أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أُلزم أسامة بن زيد دية ولا غيرها . نعم نقل أبو عبد الله القرطبي في تفسيره أنه أمره بالدية فلينظر . وهذه الغزوة تعرف عند أهل المغازى بسرية غالب بن عبد الله الليثي إلى الميعة في رمضان سنة سبع ، فقالوا : إن أسامة قتل الرجل

فى هذه السرية ، وهو مخالف لظاهر ترجمة البخارى أن أميرها أسامة ، ولعل
المصير إلى ما فى البخارى ، إذ هو الراجح بل الصواب ، لأن أسامة ما أمر
إلا بعد قتل أبيه بغزوة مودة فى رجب سنة ثمان ، والله أعلم . وهذا الحديث
أخرجه البخارى أيضاً فى الديات ، ومسلم فى الأيمان ، وأبو داود فى الجهاد ،
والنسائى فى السير .

الحديث الثالث

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ ، وَخَرَجْتُ فِيهَا يُبْعَثُ مِنَ الْبُعْثِ تِسْعَ
غَزَوَاتٍ ، مَرَّةً عَلَيْنَا أَبُو بَكْرٍ ، وَمَرَّةً عَلَيْنَا أُسَامَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

(عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال : غزوت مع النبى صلى الله
عليه وآله (وسلم سبع غزوات) عمرة الحديبية وخيبر ويوم حنين ويوم
القرى ، وغزوة الفتح والطائف وتبوك وهى آخرهن) (وخرجت فيما يبعث
من البعث) جمع بعث وهو الجيش (تسع غزوات ، مرة علينا أبو بكر)
الصديق أميراً إلى بنى فزارة ، وأخرى إلى بنى كلاب ، وثالثة إلى الحج ،
(ومرة علينا أسامة) أميراً إلى الحرقاء وإلى ابنى من نواحي البلقاء ، وهذه
خمسة ذكرها أهل السير ، وبقيت أربع لم يذكرها ، فيحتمل أن يكون فى
هذا الحديث حذف أى ومرة علينا غيرهما . وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضاً
فى المغازى .

غزوة الفتح في رمضان

الحديث الأول

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فِي رَمَضَانَ مِنَ الْمَدِينَةِ وَمَعَهُ عَشْرَةُ آلَافٍ وَذَلِكَ عَلَى رَأْسِ ثَمَانِ سِنِينَ وَنِصْفٍ مِنْ مَقْدَمِهِ الْمَدِينَةَ ، فَسَارَ هُوَ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى مَكَّةَ يَصُومُونَ وَيَصُومُونَ ، حَتَّى بَلَغَ الْكَدِيدَ ، وَهُوَ مَاءٌ بَيْنَ عُسْفَانَ وَقُدَيْدٍ أَفْطَرُوا وَأَفْطَرُوا .

• (غزوة الفتح) •

أى فتح مكة شرفها الله تعالى لنقض أهلها العهد الذى وقع بالحديبية ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فغزاهم (فى رمضان) أى كانت فى رمضان سنة ثمان من الهجرة ، وإنه صلى الله عليه وآله وسلم قد خرج من المدينة لعشر مضين منه ، واستعمل على المدينة أبا رهم الغفارى ، وقال الليث كما عند البيهقي : لا أدرى أخرج فى شعبان فاستقبل رمضان ، أو خرج فى رمضان بعد ما دخل .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم خرج فى رمضان من المدينة ومعه عشرة آلاف) وعند ابن إسحاق : فى إثني عشر ألفاً من المهاجرين والأنصار وأسلم وغفار ومزينة وجهينة وسليم ، وكذا فى الإكليل وشرف المصطفى ، وجمع بين الروایتين بأن عشرة الآلاف من نفس المدينة ثم تلاحق به الألفان (وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمه) صلى الله عليه وآله وسلم (المدينة) أى بناء على التاريخ بأول السنة من الحرم ، لأنه إذا دخل من السنة الثامنة شهران أو ثلاثة أطلق عليها سنة مجازاً من تسمية البعض باسم الكل ، ويقع ذلك فى آخر ربيع الأول ، ومن ثم إلى رمضان نصف سنة ، أو يقال : كان آخر شعبان تلك السنة آخر سبع سنين

ونصف من أول ربيع الأول ، فلما دخل رمضان دخلت سنة أخرى ، وأول السنة يصدق عليه أنه رأسها فصيح أنه رأس ثمان سنين ونصف ، أو أن رأس الثمان كان أول ربيع الأول وما بعده نصف سنة . كذا قرره في الفتح موهماً ما في رواية معمر هذه ، قال : والصواب على رأس سبع سنين ونصف ، وإنما وقع الوهم من كون غزوة الفتح كانت في سنة ثمان ، ومن أثناء ربيع الأول إلى أثناء رمضان نصف سنة سواء ، فالتحرير أنها سبع سنين ونصف . انتهى . (فسار هو) صلى الله عليه وآله وسلم (ومن معه من المسلمين إلى مكة) حال كونه صلى الله عليه وآله وسلم (يصوم ويصومون حتى بلغ الكديد) بوزن حديد (وهو ماء بين عسفان وقديد) مصغراً (أفطر وأفطروا) أى أصحابه الذين كانوا معه . قال الزهرى : وإنما يؤخذ من أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الآخر فالآخر ، وفيه إشارة إلى الرد على القائل : ليس له الفطر إذا شهد أول رمضان في الحضر ، مستدلاً بآية : « فن شهد منكم الشهر فليصمه » .

الحديث الثاني

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ إِلَى حُنَيْنٍ وَالنَّاسُ مُخْتَلِفُونَ ، فَصَائِمٌ وَمُفْطِرٌ ، فَلَمَّا أَسْتَوَى عَلَى رَاحِلَتِهِ دَعَا بِإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ أَوْ مَاءٍ فَوَضَعَهُ عَلَى رَاحَتِهِ أَوْ عَلَى رَاحِلَتِهِ ، ثُمَّ نَظَرَ إِلَى النَّاسِ ، فَقَالَ الْمُفْطِرُونَ لِلصَّوَامِ : أَفْطِرُوا .

(وعنه) أى عن ابن عباس (رضى الله عنه قال : خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم في رمضان إلى حنين) واد بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً ، والمحفوظ المشهور أن خروجه صلى الله عليه وآله وسلم لحنين إنما كان في شوال سنة ثمان ، إذ مكة فتحت في سابع عشر رمضان ، وأقام بها تسعة عشر يوماً يصلى ركعتين ، فيكون خروجه إلى حنين في شوال بلا ريب . وقول بعضهم : إن المراد أن ذلك كان في غير زمن الفتح وكان في حجة الوداع أو غيرها ، مردود بأن حينئذ لم تكن إلا في شوال عقب الفتح اتفاقاً . وأجيب عن الاستشكال بأجوبة : أولاها ما قاله الطبرى أن المراد من قوله « خرج في رمضان إلى حنين » أنه قصد الخروج إليها وهو في رمضان ، فذكر الخروج ، وأراد القصد بالخروج ، وهذا شائع ذائع في الكلام (والناس مختلفون فصائم ومفطر) لاختلافهم في كونه صلى الله عليه وآله وسلم كان صائماً أو مفطراً (فلما استوى على راحلته دعا بإناء من لبن أو ماء) بالشك من الراوى (فوضعه على راحته) كفه (أو على راحلته) التى هو راكب عليها (ثم نظر إلى الناس) ليروه (فقال المفطرون للصوأم) جمع صائم (أفطروا) زاد الطبرى في تهذيبه : يا عصاة . وهذا الحديث انفرد به البخارى .

الحديث الثالث

عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا سَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ ، فَبَلَغَ ذَلِكَ قُرَيْشًا خَرَجَ أَبُو سُفْيَانَ وَحَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ وَبُدَيْلُ بْنُ وَرْقَاءَ يَلْتَمِسُونَ الْخَبَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلُوا يَسِيرُونَ ، حَتَّى أَتَوْا مَرَّ الظُّهْرَانِ ، فَإِذَا هُمْ بِنِيرَانٍ كَأَنَّهَا نِيرَانُ عَرْفَةَ ، فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ : مَا هَذِهِ لَكَأَنَّهَا نِيرَانُ عَرْفَةَ ، فَقَالَ بُدَيْلُ ابْنُ وَرْقَاءَ : نِيرَانُ بَنِي عَمْرِو ، فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ : عَمَرُوا أَقْلُ مِنْ ذَلِكَ ، فَرَأَوْهُمْ نَاسٌ مِنْ حَرَبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذْرَكُوهُمْ فَأَخَذُوهُمْ فَأَتَوْا بِهِمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَسْلَمَ أَبُو سُفْيَانَ ، فَلَمَّا سَارَ قَالَ لِلْعَبَّاسِ : احْبِسْ أَبَا سُفْيَانَ عِنْدَ حَظَمِ الْخَيْلِ حَتَّى يَنْظُرَ إِلَى الْمُسْلِمِينَ ، فَحَبَسَهُ الْعَبَّاسُ ، فَجَعَلَتِ الْقَبَائِلُ تَمُرُّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتِيبَةً كَتِيبَةً عَلَى أَبِي سُفْيَانَ ، فَمَرَّتْ كَتِيبَةٌ ، قَالَ : يَا عَبَّاسُ مَنْ هَذِهِ ؟ قَالَ : هَذِهِ غِفَارُ ، قَالَ : مَا لِي وَلِغِفَارٍ ، ثُمَّ مَرَّتْ جُهَيْنَةُ ، فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ مَرَّتْ سَعْدُ بْنُ هُزَيْمٍ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ مَرَّتْ سُلَيْمٌ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى أَقْبَلَتِ كَتِيبَةُ لَمْ يَرَ مِثْلَهَا ، قَالَ : مَنْ هَذِهِ ؟ قَالَ : هَؤُلَاءِ الْأَنْصَارُ عَلَيْهِمْ سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَعَهُ الرَّايَةُ ، فَقَالَ سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : يَا أَبَا سُفْيَانَ الْيَوْمُ يَوْمُ الْمَلْحَمَةِ ، الْيَوْمَ تُسْتَحَلُّ الْكَعْبَةُ ، فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ : يَا عَبَّاسُ حَبِّدَا يَوْمَ الدِّمَارِ ، ثُمَّ جَاءَتْ كَتِيبَةٌ ، وَهِيَ أَقْلُ الْكَتَائِبِ ، فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ ، وَرَايَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ ، فَلَمَّا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبِي سُفْيَانَ ، قَالَ : أَلَمْ تَعْلَمْ مَا قَالَ سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ : مَا قَالَ ؟ قَالَ : قَالَ كَذَا وَكَذَا ، فَقَالَ : كَذَبَ سَعْدُ ، وَلَكِنْ هَذَا يَوْمٌ يُعْظَمُ اللَّهُ فِيهِ الْكَعْبَةُ ، وَيَوْمٌ تُكْسَى فِيهِ الْكَعْبَةُ . قَالَ : وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وسلم أَنَّ تَرْكَزَ رَأْيَتُهُ بِالْحَجَّوْنَ ، فَقَالَ الْعَبَّاسُ لِلزُّبَيْرِ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ هَاهُنَا أَمْرُكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ تَرْكَزَ الرَّأْيَةَ ، قَالَ : وَأَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ أَنْ يَدْخُلَ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ مِنْ كَدَاءٍ ، وَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كُدَى فَقَتِلَ مِنْ خَيْلِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ يَوْمَئِذٍ رَجُلَانِ : حُبَيْشُ بْنُ الْأَشْعَرِ ، وَكُرْزُ بْنُ جَابِرِ الْفَهْرِيِّ .

(عن عروة بن الزبير رضى الله عنهما قال : لما سار رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم عام الفتح) وهذا مرسل لأن عروة تابعي (فبلغ ذلك) السير (قريشاً) بمكة (خرج أبو سفيان) صخر بن حرب (وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء) انخرأى من مكة (يلتمسون الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله) (وسلم فأقبلوا يسرون حتى أتوا مر الظهران) موضع قرب مكة (فلما هم بنيران كأنها نيران عرفة) التي كانوا يوقدون فيها ويكثرون منها . وعند ابن سعد أنه صلى الله عليه وآله وسلم أمر أصحابه فأوقدوا عشرة آلاف نار (فقال أبو سفيان : ماهذه) النار ، والله (لأنها نيران عرفة) أى ليلة يوم عرفة فى كثرتها (فقال بديل بن ورقاء : نيران بنى عمرو) يعنى خزاعة وعمرو هو ابن لحي (فقال أبو سفيان : عمرو أقل من ذلك ، فرآهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأدركوهم فأخذوهم) وقد سمي منهم فى السير عمر بن الخطاب . وعند ابن عائد : وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث بين يديه خيلاً تقيض العيون وخزاعة على الطريق لا يتركون أحداً يمضى ، فلما دخل أبو سفيان وأصحابه عسكر المسلمين أخذتهم انخيل تحت الليل (فأتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) (وسلم فأسلم أبو سفيان) رضى الله عنه (فلما سار) صلى الله عليه وآله وسلم (قال للعباس : احبس أبا سفيان عند حطم انخيل) أى ازدحامها ، وفى لفظ «خطم» بالمعجمة «الجليل» بالجيم ، أى أنف الجبل لأنه ضيق ، فبرى الجيش كلهم ولا يفوته رؤية أحد منهم (حتى ينظر إلى المسلمين ، فحبسه العباس ، فجعلت القبائل

تمر مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم كتيبة كتيبة على أبي سفيان (والكتيبة : القطعة من العسكر ، فعيلة من الكتب وهو الجمع) فمرت كتيبة ، قال : يا عباس من هذه الكتيبة ؟ قال : هذه غفار ، قال : مالي ولغفار) أى ما كان بيني وبينهم حرب (ثم مرت جهينة ، قال) أبو سفيان (مثل ذلك ، ثم مرت سعد بن هذيم) والمعروف سعد هذيم بالإضافة . قال فى الفتح : ويصح الآخر على المجاز (فقال) أبو سفيان (مثل ذلك) القول الأول (ومرت سليم فقال مثل ذلك حتى أقبلت كتيبة لم ير) أبو سفيان (مثلها ، قال : من هذه) القبيلة (قال) العباس (هؤلاء الأنصار عليهم سعد بن عبادته معه الراية التى للأنصار) فقال سعد بن عبادته (حامل راية الأنصار) يا أبا سفيان اليوم يوم الملحمة) أى يوم حرب لا يوجد فيه مخلص ، أو يوم القتل ، أو المراد المقتلة العظمى (اليوم تستحل الكعبة ، فقال أبو سفيان : يا عباس حبذا يوم الذمار) بالمعجمة ، أى الهلاك ، أو حين الغضب للحرم والأهل ، يعنى الانتصار لمن بمكة ، قاله غلبة وعجزاً ، وقيل : أراد حبذا يوم يلزمك فيه حفظى وخائيتى عن المكروه . وفى مغازى الأموى : أن أبا سفيان قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما حاذاه : أمرت بقتل قومك ، قال : لا ، فذكر له ما قال سعد بن عبادته ، ثم ناشده الله والرحم ، فقال : يا أبا سفيان اليوم يوم الرحمة ، اليوم يعز الله قريشاً ، وأرسل إلى سعد فأخذ الراية منه ودفعها إلى ابنه قيس (ثم جاءت كتيبة وهى أقل الكتائب) عدداً (فيهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه) من المهاجرين ، وكان الأنصار أكثر عدداً منهم . وعند الحميدى فى مختصره : وهى أجل الكتائب . قال عياض فى المشارق : وهى أظهر . انتهى . وقال القسطلانى : وكل منهما ظاهر لا خفاء فيه ولا ريب كما فى المصابيح ، إذ المراد قلة العدد لا الاحتقار ، وهذا ما لا يظن بمسلم اعتقاده ولا توهمه ، فهو وجه لا محيد عنه ولا ضير فيه بهذا الاعتبار ، والتصريح بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان فى هذه الكتيبة التى هى أقل عدداً مما سواها من الكتائب قاض بجلالة قدرها وعظم شأنها ورجحانها على كل شيء سواها ولو كان ملء الأرض بل وأضعاف ذلك ، فها هذا الذى يشم من نفس القاضى فى هذا المحل . انتهى (وراية النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع الزبير بن العوام) رضى الله عنه (فلما مر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

بأبي سفيان قال (لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ألم تعلم ما قال سعد بن عبادة ؟ قال (صلى الله عليه وآله وسلم) ما قال (سعد) قال (أبو سفيان) قال كذا وكذا) أى اليوم يوم الملاحمة (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (كذب سعد) فيه إطلاق الكذب على الأخبار بغير ما سيقع ولو بناه قائله على غلبة الظن وقوة القرينة (ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة) أى بإظهار الإسلام وأذان بلال على ظهرها وإزالة ما كان فيها من الأصنام ومحو الصور التى كانت فيها وغير ذلك (ويوم تكسى فيه الكعبة) لأنهم كانوا يكسونها فى مثل ذلك اليوم (قال) عروة (وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) أن تركز رايته بالحجون (بالحاء والجيم : موضع قريب من مقبرة مكة) فقال العباس للزبير : يا أبا عبد الله ، ها هنا أمرك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تركز الراية ، قال : وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل من أعلى مكة من كداء (بفتح الكاف والمد) ودخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم من كداء (بضم الكاف والقصر ، وهذا مخالف للأحاديث الصحيحة أن خالداً دخل من أسفل مكة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم من أعلاها) فقتل من خيل خالد يومئذ رجلان : حبيش بن الأشعر (وهو لقبه واسمه خالد بن سعد ، والأشعر بشين الخزاعى وهو أخو أم معبد التى مربها النبي صلى الله عليه وآله وسلم مهاجراً) (وكرز بن جابر الفهري) بكسر الفاء وكان من رؤساء المشركين ، وهو الذى أغار على سرح النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى غزوة بدر الأولى ثم أسلم قديماً وبعثه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى طلب العرنين . وذكر ابن إسحاق أن أصحاب خالد بن الوليد لقوا أناساً من قريش منهم سهيل بن عمرو وصفوان ابن أمية كانوا تجمعوا بالخدمه مكان أسفل من مكة ليقاتلوا المسلمين ، فتناوشوهم شيئاً من القتال ، فقتل من خيل خالد مسلمة بن الميلاء الجهنى ، وقتل من المشركين اثنا عشر رجلاً أو ثلاثة عشر وانهزموا .

الحديث الرابع

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَتَحِ مَكَّةَ عَلَى نَاقَتِهِ ، وَهُوَ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفَتْحِ يُرْجِعُ ، وَقَالَ : لَوْلَا أَنْ يَجْتَمِعَ النَّاسُ حَوْلِي لَرَجَعْتُ كَمَا رَجَعُ .

(عن عبد الله بن مغفل رضى الله عنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم فتح مكة على ناقته وهو يقرأ سورة الفتح) حال كونه (يرجع) صوته بالقراءة (وقال) معاوية بن قرة (لولا أن يجتمع الناس حولي لرجعت كما رجع) عبد الله بن مغفل ، يحكى قراءة النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وفى الإكليل للحاكم من رواية وهب بن جرير عن شعبة : لقرأت بذلك اللحن الذى قرأ به النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وحديث الباب أخرجه البخارى فى التفسير وفضائل القرآن والتوحيد ، ومسلم فى الصلاة ، والنسائى فى فضائل القرآن .

الحديث الخامس

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَحَوْلَ الْبَيْتِ سِتُّونَ وَثَلَاثُمِائَةً نُصِبَ ، فَجَعَلَ يَطْعُنُهَا بِعُودٍ فِي يَدِهِ ، وَيَقُولُ : جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ، جَاءَ الْحَقُّ ، وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ .

(عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله عنه) أنه (قال : دخل النبي صلى الله عليه وآله) (ومسلم مكة يوم الفتح وحول البيت) الحرام (ستون وثلثمائة نصب) ما ينصب للعبادة من دون الله جل وعلا (فجعل يطعنها بعود في يده ويقول : جاء الحق) أى الإسلام أو القرآن (وزهق الباطل) اضمحل وتلاشى (جاء الحق وما يبدىء الباطل وما يعيد) أى زال الباطل وهلك ، لأن الإبداء والإعادة من صفة الحى ، فعدمهما عبارة عن الهلاك . والمعنى : جاء الحق وهلك الباطل . وقيل : الباطل : الأصنام . وقيل : إبليس ، لأنه صاحب الباطل أو لأنه هالك ، كما قيل له الشيطان : من شاط إذا هلك ، أى لا يخلق الشيطان ولا الصنم أحداً ولا يبعثه . فالمنشئ والباعث هو الله تعالى لا شريك له . وفى مسلم من حديث أبى هريرة : يطعن فى عينيه بسية القوس . وعند الفاكهى من حديث ابن عمر وصححه ابن حبان : فيسقط الصنم ويمسه . وعند الفاكهى أيضاً والطبرانى من حديث ابن عباس : فلم يبق وثن استقبله إلا سقط على قفاء مع أنها كانت ثابتة فى الأرض . وقد شد لهم إبليس لعنه الله أقدامها بالرصاص ، وفعل صلى الله عليه وآله وسلم ذلك لإذلال الأصنام وعابديها وإظهار أنها لا تنفع ولا تضر ولا تدفع عن نفسها شيئاً .

الحديث السادس

عَنْ عَمْرِو بْنِ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا بِمَا مَمَرُ النَّاسِ ، وَكَانَ يَمُرُّ بِنَا الرُّكْبَانُ فَنَسْأَلُهُمْ : مَا لِلنَّاسِ ؟ مَا لِلنَّاسِ ؟ مَا هَذَا الرَّجُلُ ؟ فَيَقُولُونَ : يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ أَوْحَى إِلَيْهِ ، أَوْ أَوْحَى اللَّهُ بِكَذَا ، فَكُنْتُ أَحْفَظُ ذَلِكَ الْكَلَامَ ، فَكَأَنَّمَا يُغْرَى فِي صَدْرِي ، وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَلَوُّمُ بِإِسْلَامِهِمُ الْفَتْحَ ، فَيَقُولُونَ : أَتَرْكُوهُ وَقَوْمُهُ فَإِنَّهُ إِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ ، فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ ، فَلَمَّا كَانَتْ وَقَعَةُ أَهْلِ الْفَتْحِ بَادَرَكُلُ قَوْمٍ بِإِسْلَامِهِمْ وَبَدَرَ أَبِي قَوْمٍ بِإِسْلَامِهِمْ ، فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ : جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقًّا ، فَقَالَ : صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا ، وَصَلُّوا كَذَا فِي حِينَ كَذَا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَدِّئْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤْمِّكُمْ أَكْثَرَكُمْ قُرْآنًا ، فَنَظَرُوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنِّي لِمَا كُنْتُ أَتَلَقَّى مِنَ الرُّكْبَانِ ، فَقَدَّمُونِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعِ سِنِينَ ، وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا سَجَدْتُ تَقَلَّصْتُ عَنِّي ، فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ : أَلَا تُغْطُوا عَنَّا اسْتِ قَارِئِكُمْ ، فَاشْتَرَوْا فَقَطَّعُوا لِي قِمِيصًا ، فَمَا فَرِحْتُ بِشَيْءٍ فَرَحِي بِذَلِكَ الْقِمِيصِ .

(عن عمرو بن سلمة رضى الله عنه) ابن قيس ، وقيل : ابن نفع الجرمي ، اختلف في صحبته (قال : كنا بما) أى موضع تتزل به (ممر الناس) موضع مرورهم (وكان يمر بنا الركبان فنسألهم : ما للناس ؟ ما للناس ؟) بالتكرار مرتين (ما هذا الرجل ؟) أى يسألون عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعن حال العرب معه (فيقولون : يزعم أن الله أرسله أوحى) الله (إليه ، أو أوحى الله بكذا) والشك من الراوى ، يريد حكاية ما كانوا يخبرونهم به مما سمعوا من القرآن . وفي مستخرج أبي نعيم : فيقولون : نبى يزعم أن الله أرسله وأن الله أوحى إليه كذا وكذا (فكنت أحفظ ذلك الكلام) ولأبي داود : وكنت غلاماً فحفظت من ذلك قرآنًا كثيراً (وكأنما يغرى)

من التغرية ، أى كأنما يلصق (فى صدرى) وفى لفظ : يقر من القرار . قال
فى الفتح : وفى رواية عن الكشمينى : يقرأ بزيادة ألف مقصوراً ، أى يجمع .
وفى رواية : يقرأ من القراءة (وكانت العرب تلوم) أى تنتظر وتربص
(بإسلامهم الفتح) أى فتح مكة (فيقولون : اتركوه قومه) قريشاً (فإنه
إن ظهر عليهم فهو نبي صادق ، فلما كانت وقعة أهل الفتح بادر) أى أسرع
(كل قوم بإسلامهم وبلر) أى أسرع (أبى قومي بإسلامهم ، فلما قدم)
أبى (قال : جئتكم والله من عند النبي صلى الله عليه وآله (وسلم حقاً ،
فقال) صلى الله عليه وآله وسلم لهم (صلوا صلاة كذا فى حين كذا ، وصلوا
كذا فى حين كذا ، فإذا حضرت الصلاة فليؤذن أحداكم وليؤمكم أكثركم
قرآنًا) ولأبى داود : قالوا يا رسول الله من يؤمننا ؟ قال : أكثركم جمعاً للقرآن
(فنفذوا) فى الحى (فلم يكن أحد أكثر قرآنًا منى لما كنت ألتقى) من
القرآن (من الركبان فقدمونى بين أيديهم) أصلى به (وأنا ابن ست أو سبع
سنين وكانت على بردة) شملة مخططة أو كساء أسود مربع (كنت إذا سجدت
تقلصت) أى انجمعت وتكشفت (عنى ، فقالت امرأة من الحى : ألا تغطون
عنا است قارئكم) أى عجزه (فاشتروا) ولأبى داود : لى قيصاً عمانياً نسبة
لى عمان من البحرين (ففقطعوا لى قيصاً ، فما فرحت بشيء فرحى بذلك
القميص) وبهذا تمسك الشافعية فى إمامة الصبى المميز فى الفريضة ، وهى
خلافة مشهورة ، ولم ينصف من قال إنهم فعلوا ذلك باجتهادهم ، ولم يطلع
النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك لأنها شهادة نفى ، ولأن زمن الوحى
لا يقع التقرير فيه على ما لا يجوز ، كما استدل أبو سعيد وجابر لجواز العزل
بكونهم فعلوه على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولو كان منهيًا عنه
لنهى عنه فى القرآن ، ولا يستدل به على عدم شرط ستر العورة فى الصلاة
لأنها واقعة حال ، فيحتمل أن يكون ذلك قبل علمهم بالحكم . كذا فى الفتح .

الحديث السابع

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ بِيَدِهِ ضَرْبَةً ،
 قَالَ : ضُرِبْتُهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ .

(عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنهما أنه كان بيده ضربة ، قال :
 ضربتها مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم حنين) .

غزوة اوطاس

الحديث الأول

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا فَرَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حُنَيْنٍ بَعَثَ أَبَا عَامِرٍ عَلَى جَيْشٍ إِلَى أَوْطَاسٍ ، فَاَنْتَهَى إِلَيْهِمْ ، فَلَقِيَ دُرَيْدَ بْنَ الصَّمَّةِ ، فَقُتِلَ دُرَيْدٌ وَهَزَمَ اللَّهُ أَصْحَابَهُ ، قَالَ أَبُو مُوسَى : وَبَعَثَنِي مَعَ أَبِي عَامِرٍ ، فَرَفِيَ أَبُو عَامِرٍ فِي رُكْبَتِهِ ، رَمَاهُ جُشَمِيٌّ بِسَهْمٍ فَأَثْبَتَهُ فِي رُكْبَتِهِ فَاَنْتَهَيْتُ إِلَيْهِ ، فَقُلْتُ : يَا عَمُّ مَنْ رَمَاكَ ؟ فَأَشَارَ إِلَى أَبِي مُوسَى ، فَقَالَ : ذَاكَ قَاتِلِي الَّذِي رَمَانِي ، فَقَصَدْتُ لَهُ فَلَحِقْتُهُ ، فَلَمَّا رَأَى وَلِيَّ ، فَاتَّبَعْتُهُ ، وَجَعَلْتُ أَقُولُ لَهُ : أَلَا تَسْتَحْيِي ، أَلَا تَنْبُتُ ، فَكَفَّ ، فَاخْتَلَفْنَا ضَرْبَتَيْنِ بِالسَّيْفِ ، فَقَتَلْتُهُ ، ثُمَّ قُلْتُ لِأَبِي عَامِرٍ : قَتَلَ اللَّهُ صَاحِبَكَ ، قَالَ : فَانْزِعْ هَذَا السَّهْمَ ، فَتَزَعْتُهُ فَتَرَأَى مِنْهُ الْمَاءُ . قَالَ : يَا ابْنَ أَخِي أَفَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّلَامَ وَقُلْتُ لَهُ أَسْتَغْفِرُ لِي ، وَأَسْتَخْلِفُنِي أَبُو عَامِرٍ عَلَى النَّاسِ ، فَمَكَثَ يَسِيرًا ثُمَّ مَاتَ ، فَارْجَعْتُ فَدَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ عَلَى سَرِيرٍ مُزْمَلٍ وَعَلَيْهِ فِرَاشٌ ، قَدْ أَثَرُ رِمَالُ السَّرِيرِ فِي ظَهْرِهِ وَجَنْبَيْهِ ، فَأَخْبَرْتُهُ بِخَبَرِنَا وَخَبَرَ أَبِي عَامِرٍ ، وَقَالَ : قُلْ لَهُ أَسْتَغْفِرُ لِي ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبِيدِ أَبِي عَامِرٍ ، وَرَأَيْتُ بَيَاضَ إِبْطِينِهِ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَوْقَ كَثِيرٍ مِنْ خَلْقِكَ مِنَ النَّاسِ ، فَقُلْتُ : وَلِي فَاسْتَغْفِرْ ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ ذَنْبَهُ وَأَدْخِلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُدْخَلًا كَرِيمًا .

(غزوة أوطاس) *

بفتح الحمزة وسكون الواو : واد في ديار هوازن ، وفيه عسكروا هم وثقيف ثم التقوا بحنين .

(عن أبي موسى رضى الله عنه قال : لما فرغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم من) وقعة (حنين بعث أبا عامر) عبيد بن سليم بن حضار الأشعرى وهو عم أبي موسى الأشعرى على المشهور أميراً (على جيش إلى أوطاس) في طلب الفارين من هوازن يوم حنين إلى أوطاس ، فأنهى إليهم (فلقى دريد بن الصمة ، فقتل دريد) قتله ربيعة بن ربيع بن وهبان بن ثعلبة السلمى فيما جزم به ابن إسحق ، أو هو الزبير بن العوام كما يشعر به حديث عند البزار عن أنس بإسناد حسن (وهزم الله أصحابه) أى أصحاب دريد (قال أبو موسى : وبعثنى) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (مع أبي عامر) عبيد ، أى عمه ، إلى من التجأ إلى أوطاس (فرى أبو عامر فى ركبته ، رماه جشمى) نسبة لبنى جشم وهما أوفى والعلاء ابنا الحارث كما عند ابن هشام (بسهم فأثبتته) أى السهم (فى ركبته) قال أبو موسى (فأنهيت إليه فقلت) له (يا عم من رماك) بهذا السهم (فأشار إلى أبي موسى) هو التفات ، وكان الأصل أن يقول : فأشار إلى (فقال : ذاك قاتلى الذى رمانى) قال أبو موسى (فقصدت له فلحقته ، فلما رآنى ولى) أى أدبر (فاتبعته) بتشديد التاء : سرت فى أثره (وجعلت أقول له : ألا تستحي) أى من فرارك (ألا تثبت) عند اللقاء ؟ (فكف) عن التولى (فاختلفنا ضربتين بالسيف ، فقتلته ، ثم قلت لأبي عامر : قتل الله صاحبك ، قال : فانزع هذا السهم ، فترعته فترى) أى انصب (منه) أى من موضع السهم (الماء ، قال : يا ابن أخى أقرئ النبي) صلى الله عليه وآله وسلم (السلام) عني (وقل له استغفر لى) قال أبو موسى (واستخلفنى أبو عامر على الناس) أميراً (فكث يسيراً ثم مات) رضى الله عنه ، ثم قاتلهم أبو موسى حتى فتح الله عليه (فرجعت فدخلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى بيته) حال كونه (على سرير مرمى) منسوج بحبل ونحوه (وعليه فراش) وقال الشيخ أبو الحسن : والذى أحفظه فى

هذا ما عليه فراش ، قال : وأرى أن ما سقطت هنا (قد أثر رمال السرير في ظهره وجنبه ، فأخبرته بنجرنا وخبر أبي عمرو) أنه (قال : قل له) صلى الله عليه وآله وسلم (استغفر لي ، فدعا) صلى الله عليه وآله وسلم (بماء فتوضأ ثم رفع يديه فقال : اللهم اغفر لعبيد أبي عامر ، ورأيت بياض إبطيه) وفيه رفع اليدين بالدعاء خلافاً لمن خصه لا باستسقاء (ثم قال) صلى الله عليه وآله وسلم (اللهم اجعله) في المرتبة (يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس) بيان لسابقه لأن الخلق أعم ، قال أبو موسى (فقلت : ولى فاستغفر) يا رسول الله (فقال : اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلاً كريماً) .

غزوة الطائف في شوال سنة ثمان

الحديث الأول

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِي مُخَنَّثٌ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُمَيَّةَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الطَّائِفَ غَدًا ، فَعَلَيْكَ بِابْنَةِ غَيْلَانَ ، فَإِنَّهَا تُقْبَلُ بِأَرْبَعٍ وَتُدْبِرُ بِثَمَانٍ ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا يَدْخُلَنَّ هَؤُلَاءَ عَلَيْكُنَّ .

* (غزوة الطائف) *

قال في الفتح : هو بلد كبير مشهور ، كثير الأعناب والنخيل ، على ثلاث مراحل أو ثنتين من مكة من جهة المشرق ، قبل : أصلها أن جبريل عليه السلام اقتلع الجنة التي كانت لأصحاب الصريم فسار بها إلى مكة ، فطاف بها حول البيت ثم أنزلها حيث الطائف ، فسمى الموضع بها ، وكانت أولا بنواحي صنعاء ، واسم الأرض « وِجَّ » بتشديد الجيم ، سميت برجل وهو ابن عبد الجن من العالقة ، وهو أول من نزلها ، وسار النبي صلى الله عليه وآله وسلم إليها بعد منصرفه من حنين وحبس الغنائم بالجعرانة ، وكان مالك بن عوف النصري قائد هوازن لما انهزم دخل الطائف وكان له حصن بلية بكسر اللام وتشديد التحتانية ، على أميال من الطائف ، فر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو سائر إلى الطائف ، فأمر بهدمه . انتهى . وفي القاموس : هي بلاد ثقيف في واد أول قراها القيم وآخرها الوهط ، سميت بذلك لأنها طافت على الماء في الطوفان ، أو لأن جبريل طاف بها على البيت ، أو لأنها كانت بالشام فنقلها الله تعالى إلى الحجاز بدعوة إبراهيم عليه السلام ، أو لأن رجلا من الصدف أصاب دماً بحضرموت ففر إلى « وِجَّ » وحالف مسعود بن معتب وكان له مال عظيم فقال : هل لكم أن أبني لكم طوقاً عليكم

يكون لكم رد أمن العرب ، فقالوا : نعم ، فبناه وهو الحائط المطيف به (في شوال سنة ثمان) من الهجرة . قاله موسى بن عقبة في مغازيه كجمهور أهل المغازي ، وقيل : بل وصل إليها في أول ذي القعدة .

(عن أم سلمة) هند بنت أمية المخزومية أم المؤمنين (رضى الله عنها) أنها (قالت : دخل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم) (وسلم) (وعندي مخنث) بكسر النون أفصح والفتح أشهر ، وهو من فيه مخنث ، أى تكسر وتثن كالنساء (فسمعت يقول لعبد الله بن أمية : يا عبد الله أرايت) أى أخبرني (إن فتح الله عليكم الطائف غداً فعليك بابنة غيلان) بن سلمة بادية ، وقيل بادن ، أسلمت وسألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الاستحاضة ، وتزوجها عبد الرحمن بن عوف ، وأسلم أبوها أيضاً بعد فتح الطائف (فلأنها تقبل بأربع) من العكن (وتدبر بئان) منها . والعكنة بضم العين : ما انطوى وتثنى من لحم البطن سماً ، والمراد أن أطراف العكن الأربع التي في بطنها تظهر ثمانية في جنبها . قال الزركشى وغيره : وقال بئان ولم يقل ثمانية ، والأطراف مذكرة ، لأنه لم يذكرها ، كما يقال : هذا الثوب سبع في ثمان أى سبعة أذرع في ثمانية أشبار ، فلما لم يذكر الأشبار أنث لتأنيث الأذرع التي قبلها . انتهى . قال في المصابيح : أحسن من هذا أنه جعل كلا من الأطراف عكنة تسمية للجزء باسم الكل فأنث بهذا الاعتبار (فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : لا يدخلن هؤلاء) المخنثون (عليكن) ولأبي ذر عليكن ، ثم أجلاه من المدينة إلى الحمى ، فلما ولي عمر بن الخطاب الخلافة قيل له إنه قد ضعف وكبر فاحتاج ، فأذن له أن يدخل كل جمعة فيسأل الناس ويرد إلى مكانه . قال ابن جريج : المخنث اسمه هيث بكسر الهاء ، وقيل لقب له واسمه ماتع ، وهو مولى عبد الله بن أبي أمية المذكور . وهذا الحديث أخرجه في النكاح أيضاً واللباس ، ومسلم في الاستئذان ، والنسائي في عشرة النساء ، وابن ماجه في النكاح .

الحديث الثاني

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا حَاصَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّائِفَ فَلَمْ يَنْكَلْ مِنْهُمْ شَيْئاً قَالَ : إِنَّا قَافِلُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَثَقُلَ عَلَيْهِمْ وَقَالُوا : نَذْهَبُ وَلَا نَفْتَحُهُ ، وَقَالَ مَرَّةً : نَقْفُلُ فَقَالَ : أَغْدُوا عَلَى الْقِتَالِ ، فَغَدَوْا فَأَصَابَهُمْ جِرَاحٌ ، فَقَالَ : إِنَّا قَافِلُونَ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَأَعْجَبَهُمْ ، فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(عن عبد الله بن عمرو) بن العاص ، ولأبي ذر : بن عمر بن الخطاب ، وصوبه الدارقطني وغيره ، والاختلاف في ذلك غير قادح في الحديث كما لا يخفى . وقال الحافظ في الفتح : عبد الله بن عمر بن الخطاب هو الصواب في رواية علي بن المديني ، وكذلك الحميدى وغيرهما من حفاظ أصحاب ابن عيينة ، وكذا أخرجه الطبراني من رواية إبراهيم بن يسار ، وهو ممن لازم ابن عيينة جداً ، والذي قاله ابن عيينة في هذا الحديث : عبد الله بن عمر وهم الذين سمعوا منه متأخراً كما نبه عليه الحاكم ، وقد بالغ الحميدى في إيضاح ذلك ، فقال في مسنده في روايته لهذا الحديث عن سفیان عبد الله بن عمر بن الخطاب أخرجه البيهقي في الدلائل من طريق عثمان الدارمي عن علي بن المديني ، قال حدثنا به سفیان غير مرة يقول عبد الله بن عمر بن الخطاب ، لم يقل عبد الله بن عمرو بن العاص ، وأخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عيينة فقال عبد الله بن عمرو . كذا رواه عنه مسلم وأخرجه الإسماعيلي من وجه آخر عنه فزاد : فقال أبو بكر سمعت ابن عيينة مرة أخرى يحدث به عن ابن عمر . وقال الفضل الخلعي عن يحيى بن معين أبو العباس عن عبد الله بن عمرو وعبد الله عمر في الطائف : الصحيح ابن عمر . ١ هـ .

(قال : لما حاصر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الطائف) وكانت ثقيف قد رموا حصنهم وأدخلوا فيه ما يصلحهم لسنة ، فلما انهزموا من أوطاس دخلوا حصنهم وأغلقوه عليهم ، قال ابن سعد : وكانت مدة حصارهم ثمانية عشر يوماً وقيل : خمسة عشر يوماً وقال ابن هشام : سبعة

عشر ، وقيل : أربعين يوماً ، وقيل غير ذلك (فلم ينل منهم شيئاً) وذكر أهل المغازى أنهم رموا على المسلمين سكك الحديد المحماة ورموهم بالنبل فأصابوا قوماً ، فاستشار صلى الله عليه وآله وسلم نوفل بن معاوية الديلي ، فقال : هم ثعلب في جحر إن أقت عليه أخذته وإن تركته لم يضرك (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (إنا قافلون) أى راجعون إلى المدينة (إن شاء الله) تعالى (فنقل) ذلك (عليهم) أى على الصحابة (وقالوا نذهب ولا نفتحه ، وقال مرة : نفقل) أى نرجع (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (اغدوا على القتال) أى سيروا أول النهار لأجل القتال (فغدوا ، فأصابهم جراح) لأنهم رموا عليهم من أعلى السور ، فكانوا ينالون منهم بسهامهم ولا تصل السهام إليهم لكونهم أعلى السور ، فلما رأوا ذلك تبين لهم تصويب الرجوع (فقال) النبي صلى الله عليه وآله وسلم (إنا قافلون غداً إن شاء الله) عز وجل (فأعجبهم) ذلك حينئذ (فضحك النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وقال سفيان بن عيينة مرة : فتبسم صلى الله عليه وآله وسلم ، وهذا ترديد من الراوى ، وقد أخرج الحديث البخارى أيضاً في الأدب ، ومسلم في المغازى ، والنسائي في السير .

الحديث الثالث

عَنْ سَعْدٍ وَأَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا : سَمِعْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ ، فَالْجَنَّةَ عَلَيْهِ حَرَامٌ .
 وَفِي رِوَايَةٍ : أَمَّا أَحَدُهُمَا فَأَوَّلُ مَنْ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ تَسَوَّرَ حِصْنَ الطَّائِفِ فِي أَنْاسٍ ، فَجَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَفِي رِوَايَةٍ : فَنَزَلَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَالِثَ ثَلَاثَةٍ وَعِشْرِينَ مِنَ الطَّائِفِ .

(عن سعد) بن أبي وقاص أحد العشرة (وأبي بكره) نفيح (رضي الله عنهما ، قالوا سمعنا النبي صلى الله عليه وآله (وسلم يقول : من ادعى) أي من انتسب (إلى غير أبيه وهو يعلم) أنه غير أبيه (فالجنة عليه حرام) إذا استحل ذلك أو خرج مخرج التغليظ .

(وفي رواية) عن عاصم بن سليمان عن أبي العالية أو أبي عثمان النهدي قال : سمعت سعداً وأبا بكره عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال عاصم : قلت ، أي لأبي العالية أو لأبي عثمان : لقد شهد عندك رجلان حسبك بهما ، قال : أجل أي نعم (أما أحدهما) وهو سعد (فأول من رمى بسهم في سبيل الله ، وأما الآخر) وهو أبو بكره (فكان تسور حصن الطائف) أي صعد إلى أعلاه ثم تدلى منه (في أناس) من عبيد أهل الطائف أسلموا (فجاء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وفي رواية : فنزل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم) (وسلم ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف) أي من أهله . وعند الطبراني ، أن أبا بكره تدلى ببكرة ، فكفى أبا بكره لذلك .

الحديث الرابع

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ نَازِلٌ بِالْجِعْرَانَةِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ وَمَعَهُ بِلَالٌ ، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْرَابِيٌّ ، فَقَالَ : أَلَا تُنَجِّزُ لِي مَا وَعَدْتَنِي ؟ فَقَالَ لَهُ : أَبَشِّرْ ، فَقَالَ : قَدْ أَكْثَرْتَ عَلَيَّ مِنْ أَبَشِرٍ ، فَأَقْبَلَ عَلَى أَبِي مُوسَى وَبِلَالٍ كَهَيْئَةِ الْغَضْبَانِ فَقَالَ : رَدَّ الْبُشْرَى فَأَقْبَلَا أَنْتُمَا ، قَالَا : قَبِلْنَا ، ثُمَّ دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ فِيهِ وَمَجَّ فِيهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَشْرَبَا مِنْهُ وَأَفْرَغَا عَلَى وُجُوهِكُمَا وَنَحُورِكُمَا وَأَبَشِرَا فَأَخَذَا الْقَدَحَ فَفَعَلَا ، فَتَنَادَتْ أُمُّ سَلَمَةَ مِنْ وَرَاءِ السِّتْرِ أَنْ أَفْضِلَا لَأُمُّكُمَا ، فَأَفْضَلَا لَهَا مِنْهُ طَائِفَةً .

(عن أبي موسى) الأشعري (رضى الله عنه) أنه (قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وآله) (وسلم وهو نازل بالجعرانة بين مكة والمدينة) قال الداودي . وهو وهم ، والصواب بين مكة والطائف ، وبه جزم النووي وغيره (ومعه بلال) المؤذن (فأتى النبي صلى الله عليه وآله) (وسلم أعرابي) قال في الفتح : لم أقف على اسمه (فقال : ألا تنجز) أى ألا توفي (لى ما وعدتني) من غنيمة حنين ، أو كان ذلك وعداً خاصاً به (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (له : أبشر) بقرب القسمة أو الثواب الجزيل على الصبر (فقال) الأعرابي (قد أكثرت علي من أبشر ، فأقبل) صلى الله عليه وآله وسلم (على أبي موسى) الأشعري (وبلال) المؤذن (كهَيْئَةِ الْغَضْبَانِ فقال) لهما (ردَّ البشري) أى الأعرابي (فأقبلَا أَنْتَا) البشري (قَالَا : قَبِلْنَا) ها يا رسول الله (ثم دعا) صلى الله عليه وآله وسلم (بقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ ، فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ فِيهِ وَمَجَّ فِيهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَشْرَبَا مِنْهُ وَأَفْرَغَا) أى صبا (على وُجُوهِكُمَا وَنَحُورِكُمَا وَأَبَشِرَا ، فَأَخَذَا الْقَدَحَ فَفَعَلَا) ما أمرهما به صلى الله عليه وآله وسلم (فتنادت أم سلمة من وراء الستر أن أفضلا لأُمكُمَا) تعنى نفسها (فأفضلا لها منه طائفة) أى بقية . وفى الحديث منقبة لهؤلاء الثلاثة . وقد أخرجه مسلم فى فضائل النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

الحديث الخامس

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ : إِنَّ قُرَيْشًا حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ وَمُصِيبَةٍ ، وَإِنِّي أَرَدْتُ أَنْ أَجْبِرَهُمْ وَأَتَأَلَّفَهُمْ ، أَمَّا تَرْضَوْنَ أَنْ يَرْجِعَ النَّاسُ بِالدُّنْيَا ، وَتَرْجِعُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بُيُوتِكُمْ ؟ قَالُوا : بَلَى ، قَالَ : لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ شِعْبًا لَسَلَكَتُ وَادِيَ الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبَ الْأَنْصَارِ .

(عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : جمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ناساً من الأنصار) لما قسم غنائم حنين على قريش ولم يقسم للأنصار شيئاً منها وقالوا ما قالوا (فقال) لهم (إن قريشاً حديث عهد بجاهلية ومصيبة) من نحو قتل أقاربهم وفتح بلادهم (وإنى أردت أن أجبرهم) من الجبر ضد الكسر ، وفى لفظ أجيزهم من الجائزة (وأتألفهم) للإسلام (أما ترضون أن يرجع الناس بالدينا وترجعون برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) (وأله) (وسلم إلى بيوتكم ؟ قالوا : بلى) (رضينا) (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (لو سلك الناس وادياً وسلكت الأنصار شعباً لسلكت وادى الأنصار أو شعب الأنصار) بالشك من الراوى . وفى الباب أحاديث صحيحة عند البخارى وغيره بألفاظ . وهذا الحديث أخرجه الترمذى فى المناقب ، والنسائى فى الزكاة ، وفيه إشارة إلى ترجيح الأنصار بحسن الجوار والوفاء بالعهد ، لا وجوب متابعتهم صلى الله عليه وآله وسلم وإياهم ، إذ هو صلى الله عليه وآله وسلم المتبوع المطاع لا التابع المطيع ، فما أكثر تواضعه صلى الله عليه وآله وسلم . وفيه إقامة الحجة على الخصم وإفحامه بالحق عند الحاجة إليه ، وحسن أدب الأنصار فى تركهم الممارسة ، وأن الكبير ينبه الصغير على ما يغفل عنه ويوضح له وجه الشبهة ليرجع إلى الحق . وفيه أن للإمام تفضيل بعض الناس على بعض فى مصارف النىء ، وأن له أن يعطى الغنى للمصلحة ، وأن من طلب حقه من الدنيا لا عتب عليه فيه . وفيه تسليمة من فاته شئ من الدنيا بما حصل له من ثواب الآخرة ، والخص على طلب الهداية والألفة والغنى ، وأن المنة لله ولرسوله على الإطلاق ، وتقديم جانب الآخرة على الدنيا ، والصبر عما فات منها ليدخر ذلك لصاحبه فى الآخرة « وللآخرة خير وأبقى » .

الحديث السادس

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى بَنِي جَذِيمَةَ فَدَعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، فَلَمْ يُحْسِنُوا أَنْ يَقُولُوا أَسْلَمْنَا ، فَجَعَلُوا يَقُولُونَ صَبَأْنَا صَبَأْنَا ، فَجَعَلَ خَالِدٌ يَقْتُلُ مِنْهُمْ وَيَأْسِرُ ، وَدَفَعَ إِلَى كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَسِيرَهُ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمٌ أَمَرَ خَالِدٌ أَنْ يَقْتُلَ كُلَّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَسِيرَهُ ، فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَقْتُلُ أَسِيرِي وَلَا يَقْتُلُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِي أَسِيرَهُ حَتَّى قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَاهُ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ وَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ ، مَرَّتَيْنِ .

(عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم خالد بن الوليد) عقب فتح مكة في شوال قبل الخروج إلى حنين عند جميع أهل المغازي في ثلثمائة وخمسين من المهاجرين والأنصار (إلى بني جزيمة) أي ابن عامر بن عبد مناة بن كنانة ، داعياً إلى الإسلام لا مقاتلاً (فدعاهم إلى الإسلام ، فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا ، فجعلوا يقولون : صَبَأْنَا صَبَأْنَا) أي خرجنا من الشرك إلى دين الإسلام ، فلم يكتف خالد إلا بالتصريح بذكر الإسلام ، أو فهم أنهم عدلوا عن التصريح أنفة منهم ولم ينقادوا (فجعل خالد يقتل منهم ويأسر ، ودفع إلى كل رجل منا) أي من الصحابة الذين كانوا معه في السرية (أسيره حتى إذا كان يوم) من الأيام ، قاله الحافظ ابن حجر ، وقال العيني : ليس بصحيح ، لأن يوم اسم كان التامة مضافاً إلى قوله (أمر خالد أن يقتل) أي بأن يقتل (كل رجل منا أسيره) وعند ابن سعد : فلما كان السحر نادى خالد : من كان معه أسير فليضرب عنقه (فقلت : والله لا أقتل أسيري ولا يقتل رجل من أصحابي) المهاجرين والأنصار (أسيره) وعند ابن سعد : أن بني سليم قتلوا من في أيديهم (حتى قدمنا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم فذكرناه له ، فرفع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يده فقال : اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد) قال ذلك (مرتين) وإنما نقم صلى الله عليه وآله وسلم على خالد استعجاله في شأنهم وترك التثبيت في أمرهم إلى أن سيري المراد من قولهم صَبَأْنَا ولم ير عليه قوداً لأنه تأول أنه كان مأموراً بقتالهم إلى أن يسلموا .

الحديث السابع

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهَا رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يُطِيعُوهُ ، فَغَضِبَ فَقَالَ : أَلَيْسَ أَمْرُكُمْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُطِيعُونِي ؟ قَالُوا : بَلَى ، قَالَ : فَاجْمَعُوا لِي حَطَبًا ، فَجَمَعُوا ، فَقَالَ : أَوْقِدُوا نَارًا ، فَأَوْقَدُوهَا ، فَقَالَ : ادْخُلُوهَا ، فَهَمُّوا وَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يُمْسِكُ بَعْضًا وَيَقُولُونَ : فَرَرْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ النَّارِ ، فَمَا زَالُوا حَتَّى خَمَدَتِ النَّارُ ، فَسَكَنَ غَضَبُهُ ، فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : لَوْ دَخَلُوهَا مَا خَرَجُوا مِنْهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ .

(عن عليّ) بن أبي طالب (رضى الله عنه قال : بعث النبي صلى الله عليه وآله (وسلم سرية) هي التي تخرج بالليل ، والسارية التي تخرج بالنهار ، قيل : سميت بذلك لأنها تخفى ذهابها ، وهذا يقتضى أنها أخذت من السير ، ولا يصح لاختلاف المادة ، وهي قطعة الجيش تخرج منه وتعود إليه ، وهي من مائة إلى خمسمائة فما زاد على خمسمائة يقال له منسر بالنون ، فإن زاد على الثمانمائة سمي جيشاً وما بينهما سمي هيطة ، فإن زاد على الأربعة آلاف سمي جحفلاً ، فإن زاد فجيش جرار ، والخميس : الجيش العظيم ، وما افترق من السرية يسمى بعثاً ، فالعشرة وما بعدها يسمى خفيرة ، والأربعون عصابة ، وإلى ثلثمائة مقنب ، فإن زاد سمي حمرة ، والكتيبة : ما اجتمع ولم ينتشر . كذا في الفتح (واستعمل عليها رجلاً من الأنصار) هو عبد الله بن حذافة السهمي فيما قاله ابن سعد (وأمرهم أن يطيعوه ، فغضب) عليهم . ولمسلم : فأغضبوه في شيء (فقال : أليس أمركم النبي صلى الله عليه وآله (وسلم أن تطيعوني ؟ قالوا : بلى ، قال : فاجمعوا لي حطباً ، فجمعوا) الحطب (فقال : أوقدوا ناراً فأوقدوها ، فقال : ادخلوها ، فهموا) فسرهم البرماوى كالكرمانى بقوله : حزنوا . وقال العيني : وليس كذلك بل المعنى : ففصلوا . ويؤيده رواية حفص : فلما هموا بالدخول فيها ، فقاموا ينظر بعضهم إلى بعض (وجعل

بعضهم يمسك بعضاً ويقولون : فررنا إلى النبي صلى الله عليه وآله (وسلم من النار ، فما زالوا حتى خمدت النار) بفتح الميم وتكسر : انطفأ لها (فسكن غضبه ، فبلغ) ذلك (النبي صلى الله عليه وآله (وسلم فقال : لو دخلوها) أى النار التى أوقدوها ظانين أنهم بسبب طاعتهم أميرهم لا تضرهم (ماخرجوا منها) لأنهم كانوا يموتون ، فلم يخرجوا منها (إلى يوم القيامة) أو الضمير الأول للنار الموقدة ، والثانى لنار الآخرة ، لأنهم ارتكبوا ما نهوا عنه من قتل أنفسهم مستحلين له ، وعلى هذا ففيه نوع من أنواع البديع وهو الاستخدام . قاله الحافظ ابن حجر . وقال الكرمانى وغيره : المراد التأييد ، يعنى لو دخلوها مستحلين . وقال الداودى : فيه أن التأويل الفاسد لا يعذر به صاحبه (الطاعة) للمخلوق (فى) الأمر بـ (المعروف) شرعاً ، وفى الحديث أن الأمر المطلق لا يعم جميع الأحوال ، لأنه صلى الله عليه وآله وسلم أمرهم أن يطيعوا الأمير ، فحملوا ذلك على عموم الأحوال حتى فى حال الغضب وفى حال الأمر بالمعصية ، فبين لهم صلى الله عليه وآله وسلم أن الأمر بطاعته مقصور على ما كان منه فى غير معصية ، وفيه أن الإيمان بالله ينجى من النار لقولهم : إنما فررنا إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم من النار ، والفرار إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرار إلى الله ، والفرار يطلق على الإيمان ، قال تعالى : « ففروا إلى الله إني لكم منه نذير مبين » . واستنبط منه الشيخ أبو محمد بن أبى جمره أن الجمع من هذه الأمة لا يجتمعون على خطأ ، لانقسام السرية قسمين : منهم من هان عليه دخول النار وظنه طاعة ، ومنهم من فهم حقيقة الأمر وأنه مقصور على ما ليس بمعصية ، فكان اختلافهم سبباً لرحمة الجميع ، قال : وفيه أن من كان صادق النية لا يقع إلا فى خير ولو قصد الشر ، فإن الله يصرفه عنه ، ولهذا قال بعض أهل المعرفة : من صدق مع الله وقاه الله ، ومن توكل على الله كفاه الله .

الحديث الثامن

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ
وَمُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ إِلَى الْيَمَنِ ، قَالَ : وَبَعَثَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى مِخْلَافٍ ،
قَالَ : وَالْيَمَنِ مِخْلَافَانِ ، ثُمَّ قَالَ : يَسْرًا وَلَا تُعْصِرَا ، وَبَشْرًا وَلَا تُنْفِرَا ،
فَانْطَلِقْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى عَمَلِهِ ، قَالَ : وَكَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِذَا
سَارَ فِي أَرْضِهِ وَكَانَ قَرِيبًا مِنْ صَاحِبِهِ أَخَذَتْ بِهِ عَهْدًا فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، فَسَارَ
مُعَاذٌ فِي أَرْضِهِ قَرِيبًا مِنْ صَاحِبِهِ أَبِي مُوسَى ، فَجَاءَ يَسِيرُ عَلَى بَغْلَتِهِ حَتَّى
انْتَهَى إِلَيْهِ ، وَإِذَا هُوَ جَالِسٌ وَقَدْ اجْتَمَعَ إِلَيْهِ النَّاسُ ، وَإِذَا رَجُلٌ عِنْدَهُ
قَدْ جُمِعَتْ يَدَاهُ إِلَى عُنُقِهِ ، فَقَالَ لَهُ مُعَاذٌ : يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ أَيْمَ
هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا رَجُلٌ كَفَرَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ ، قَالَ : لَا أَنْزِلُ حَتَّى يُقْتَلَ ،
قَالَ : إِنَّمَا جِئَ بِهِ لِيَذِلَّكَ فَاَنْزِلْ ، قَالَ : مَا أَنْزِلُ حَتَّى يُقْتَلَ ، فَأَمَرَ بِهِ
فَقُتِلَ ، ثُمَّ نَزَلَ فَقَالَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ كَيْفَ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ ؟ قَالَ : أَتَفُوقُهُ
تَفُوقًا ، قَالَ : فَكَيْفَ تَقْرَأُ أَنْتَ يَا مُعَاذُ ؟ قَالَ : أَنَا مُؤَلِّمٌ اللَّيْلِ فَأَقُومُ
وَقَدْ قَضَيْتُ جُزْئِي مِنَ النَّوْمِ فَأَقْرَأُ مَا كَتَبَ اللَّهُ لِي ، فَأَحْتَسِبُ نَوْمَتِي ،
كَمَا أَحْتَسِبُ قَوْمَتِي .

(عن أبي موسى) (الأشعري) (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعثه ومعاذ بن جبل إلى اليمن) ، قال : وبعث كل واحد منهما على (مخلاف) (بكسر الميم) ، هو بلغة أهل اليمن : الكورة والإقليم والرساق (قال :
واليمن مخلافان) فكانت جهة معاذ العليا إلى صوب عدن ، وكان من عمله
الجنود ، وله مسجد مشهور إلى اليوم ، وكانت جهة أبي موسى السفلى ،
والله أعلم (ثم قال) صلى الله عليه وآله وسلم لهما (يسرا ولا تعصرا ، وبشرا
ولا تنفرا) والأصل أن يقال : بشرا ولا تنذرا ، وآتسا ولا تنفرا ، فجمع
بينهما ليعم البشارة والندارة والتأنيس والتنفير ، فهو من باب المقابلة المعنوية .

قاله الطيبي . وقال في الفتح : ويظهر لى أن النكتة في الإتيان بلفظ البشارة وهو الأصل ولفظ التنفير وهو اللازم ، وأتى بالذى بعده على العكس للإشارة إلى أن الإنذار لا يبنى مطلقاً بخلاف التنفير فاكتفى بما يلزم عنه الإنذار وهو التنفير ، فكأنه قال : إن أنذرتم فليكن بغير تنفير ، كقوله تعالى : « فقولا له قولاً ليناً » . وفي رواية أخرى عند البخارى زيادة « وتطاوعا » أى كوننا متفقين في الحكم ولا تختلفا ، فإن اختلافكما يؤدي إلى اختلاف أتباعكما ، وحينئذ تقع العداوة والحاربة بينهم ، وفيه إشارة إلى عدم الحرج والتضييق في أمور الملة الخنيفية السمحة السهلة البيضاء كما قال تعالى : « وما جعل عليكم في الدين من حرج » أى قد وسع عليكم يا أمة نبي الرحمة خاصة ، ورفع عنكم الحرج أياً كان . وللسيد العلامة الهمام المجتهد محمد بن إبراهيم الوزير اليمنى رحمه الله رسالة في هذا الباب مفيدة جامعة سماها « قبول البشرى بالتيسير لليسرى » (فانطلق كل واحد منهما) أى من أبى موسى ومعاذ (إلى عمله ، قال : وكان كل واحد منهما إذا سار في أرضه وكان قريباً من صاحبه أحدث به عهداً) في الزيارة (فسلم عليه ، فسار معاذ في أرضه قريباً من صاحبه أبى موسى ، فجاء) معاذ (يسير على بغلته حتى انتهى إليه) أى إلى أبى موسى (وإذا هو جالس وقد اجتمع إليه الناس وإذا رجل عنده) قال في الفتح : لم أقف على اسمه ، لكن في رواية سعيد بن أبى بردة أنه يهودى (قد جمعت يداة إلى عنقه ، فقال له معاذ : يا عبد الله بن قيس) وهذا اسم أبى موسى (أيم هذا) أى أى شئ هذا ، وأصله أيما (قال) أبو موسى (هذا رجل كفر بعد إسلامه ، قال) معاذ (لا أنزل) أى عن بغلتي (حتى يقتل ، قال) أبو موسى (إنما جىء به لذلك ، فأنزل) مجزوم على الأمر (قال : ما أنزل حتى يقتل ، فأمر به) أبو موسى (فقتل ثم نزل) وفي استنباط المرتد ومدته اختلاف ، والذي عليه أهل الحديث أن المرتد يقتل لحديث الباب ونقلوه صلى الله عليه وآله وسلم : من بدل دينه فاقتلوه . وهو للبخارى وغيره من حديث ابن عباس . وفي المسوى شرح الموطأ : من ارتد عن الإسلام إن كان في منعة من قومه جمع الإمام المسلمين وقتلهم . وقد ارتد أكثر العرب في زمن أبى بكر الصديق رضى الله عنه ، فبعث إليهم المسلمين وقتلهم حتى رجعوا . وعلى هذا أهل العلم . ومن ارتد وليس له منعة قتل . وعليه أهل

العلم إذا كان المرتد رجلاً ، واختلفوا في المرتدة . قال الشافعي : تقتل .
وقال أبو حنيفة : لا تقتل ولكن تحبس حتى تسلم . انتهى . (فقال) لأبي موسى
(يا عبد الله كيف تقرأ القرآن ؟ قال) أبو موسى (أتفوقه تفوقاً) أى أقرأه
شيئاً بعد شيء في آناء الليل والنهار ، يعنى لا أقرأه مرة واحدة ، بل أفرق
قراءته على أوقات ، مأخوذ من فواق الناقة وهو أن تحلب ثم تترك ساعة حتى
تدر ثم تحلب (قال) أبو موسى (فكيف تقرأ أنت يامعاذ ؟ قال : أنا أول
الليل فأقوم وقد قضيت جزئى من النوم) أى أنه جزأ الليل أجزاء : جزءاً للنوم
و جزءاً للقراءة والقيام . وقال الزركشى تبعاً للدمياطى : قيل الوجه قضيت لربى
قال في المصابيح : وهذا من التحكمات العارية من الدليل . انتهى . فالذى
جاء في الرواية صحيح فلا موجه يلتفت لتخطئته بمجرد التخيل (فأقرأ ما كتب
الله لى ، فأحتسب نومتى كما أحتسب قومتى) أى أطلب الثواب فى الراحة
كما أطلبه فى التعب ، لأن الراحة إذا قصد بها الإعانة على العبادة حصلت
الثواب . قال فى الفتح : وكان بعث أبى موسى إلى اليمن بعد الرجوع من
غزوة تبوك ، لأنه شهد غزوة تبوك مع النبى صلى الله عليه وآله وسلم .
واستدل به على أن أبا موسى كان عالماً فطناً حاذقاً ، ولولا ذلك لم يوله النبى
صلى الله عليه وآله وسلم الإمارة ، ولو كان فوض الحكم لغيره لم يحتج إلى
توصية بما وصاه به ، ولذلك اعتمد عليه عمر ثم عثمان ثم على ، وأما الخوارج
والروافض فطعنوا فيه ونسبوه إلى الغفلة وعدم الفطنة لما صدر منه فى التحكيم
بصفين . قال ابن العربى وغيره : والحق أنه لم يصدر منه ما يقتضى وصفه
بذلك ، وغاية ما وقع منه أن اجتهداه أداه إلى أن يجعل الأمر شورى بين من
بقى من أكابر الصحابة من أهل بدر ونحوهم لما شاهد من الاختلاف الشديد
بين الطائفتين بصفين ، قال الأمر إلى ما آل إليه .

الحديث التاسع

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ ، فَسَأَلَهُ عَنْ أَشْرِيَةٍ تُصْنَعُ بِهَا ، فَقَالَ : وَمَا هِيَ ؟ قَالَ : الْبِتْعُ وَالْمِزْرُ ، فَقَالَ : كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ .

(عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعثه إلى اليمن فسأله عن أشربة تصنع بها) أى باليمن (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم له (وما هي ؟ قال : البتع) بكسر الباء وسكون التاء ، وفسره أبو بردة بنبيذ العسل (والمزر) بكسر الميم وسكون الزاى : نبيذ الشعير (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (كل مسكر حرام) اتفاقاً . ولمسلم من حديث ابن عمر مرفوعاً : كل مسكر خمر ، فيشمل ذلك جميع أنواع الخمر ، والخمر : ما خامر العقل . وفي الباب أحاديث كثيرة من طرق . وما أسكر كثيره فقليله حرام . وعليه أهل العلم . ويجوز شرب العصير والنبيذ قبل غليانه . ومظنة ذلك ما زاد على ثلاثة أيام ، وتام الكلام في هذه المسائل في كتابنا « الروضة الندية شرح الدرر البهية » و « مسك الختام شرح بلوغ المرام » .

الحديث العاشر

عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى الْيَمَنِ ، قَالَ : ثُمَّ بَعَثَ عَلِيًّا بَعْدَ ذَلِكَ مَكَانَهُ ، فَقَالَ : مَرُّ أَصْحَابِ خَالِدٍ مِنْ شَاءٍ مِنْهُمْ أَنْ يُعَقَّبَ مَعَكَ فَلْيُعَقَّبْ ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيُقْبَلْ ، فَكُنْتُ فِيمَنْ عَقِبَ مَعَهُ ، قَالَ : فَغَنِمْتُ أَوَاقِيَّ ذَوَاتِ عَدَدٍ .

(عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع خالد بن الوليد إلى اليمن) أى بعد رجوعهم من الطائف وقسمة الغنائم بالجمرة (قال : ثم بعث علياً بعد ذلك مكانه) أى مكان خالد (فقال) له صلى الله عليه وآله وسلم (مر أصحاب خالد من شاء منهم أن يعقب) أى يرجع (معك) إلى اليمن بعد أن رجع منه (فليعقب) فليرجع (ومن شاء فليقبل ، فكنت فيمن عقب معه ، قال) البراء (فغنمت أواق ذوات عدد) أى كثيرة . قال في الفتح : لم أقف على تحريرها .

الحديث الحادى عشر

عَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا إِلَى خَالِدٍ لِيَقْبِضَ الْخُمْسَ ، وَكُنْتُ أَبْغُضُ عَلِيًّا وَقَدْ اغْتَسَلَ ، فَقُلْتُ لِيَخَالِدٍ : أَلَا تَرَى إِلَى هَذَا . فَلَمَّا قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ ، فَقَالَ : يَا بُرَيْدَةُ أَتَبْغُضُ عَلِيًّا ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : لَا تَبْغُضْهُ فَإِنَّ لَهُ فِي الْخُمْسِ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ .

(عن بريدة رضى الله عنه قال : بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
 علياً إلى خالد ليقبض الخمس (أى خمس الغنيمة قال بريدة (وكنت أبغض علياً) رضى الله عنه لأنه رآه أخذ من المغم جارية (وقد اغتسل) فظن أنه غلها ووطئها . وفى رواية من طرق إلى روح بن عباد : بعث علياً إلى خالد ليقسم النىء فاصطنى على من نفسه سيئة ، أى جارية ، ثم أصبح ورأسه يقطر (فقلت لخالد ألا ترى إلى هذا) يعنى علياً (فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكرت ذلك له ، فقال : يا بريدة أبغض علياً ؟ قلت : نعم ، قال : لا تبغضه) زاد أحمد من طريق عبد الجليل عن عبد الله بن بريدة عن أبيه : وإن كنت تحبه فازدد له حباً . وله أيضاً من طريق أبلج الكندى عن عبد الله بن يزيد : لا تقع فى على فإنه منى وأنا منه وهو وليكم بعدى (فإن له فى الخمس أكثر من ذلك) وفى رواية عبد الجليل : فوالذى نفس محمد بيده لنصيب آل على فى الخمس أفضل من وصيفة . وزاد قال : فما كان أحد من الناس أحب إلى من على . وعند النسائى فى آخر الحديث . فإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد احمروا وجهه يقول : من كنت وليه فعلى وليه . وأخرجه الحاكم مطولاً وفيه قصة الجارية نحو رواية عبد العزيز . قال فى الفتح : وهذه طرق تقوى بعضها ببعض . قال أبو ذر الهروى : إنما أبغض الصحابى علياً لأنه رآه أخذ من المغم فظن أنه غل ، فلما أعلمه النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه أخذ أقل من حقه أحبه . انتهى . وهو تأويل حسن لكن يبعده صدر الحديث الذى أخرجه أحمد ، فاعل سبب البغض كان لمعنى آخر وزال بنهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لهم عن بغضه . وقد استشكل وقوع على الجارية بغير

استبراء ، وكذلك قسمته لنفسه . فأما الأول فمحمول على أنها كانت بكرة غير بالغ ورأى أن مثلها لا يستبرأ كما صار إليه غيره من الصحابة ، ويجوز أن تكون حاضت عقب صيرورتها له ثم ظهرت بعد يوم وليلة ثم وقع عليها . وليس في السياق ما يدفعه . وأما القسمة فجائزة في مثل ذلك ممن هو شريك فيما يقسمه ، كالإمام إذا قسم بين الرعية وهو منهم ، فكذلك ممن نصبه الإمام وقام مقامه . وقد أجاب الخطابي بالثاني ، وأجاب عن الأول باحتمال أن تكون عذراء أو دون البلوغ ، وأداه اجتهاده أن لا استبراء فيها . ويؤخذ من الحديث جواز التسري على بنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم بخلاف التزويج عليها .

الحديث الثاني عشر

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَعَثَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْيَمَنِ بِذَهَبِيَّةٍ فِي أَدِيمٍ مَقْرُوظٍ لَمْ تُحْصَلْ مِنْ ثُرَابِهَا ، قَالَ : فَقَسَمَهَا بَيْنَ أَرْبَعَةِ نَفَرٍ : بَيْنَ عُيَيْنَةَ بْنِ بَذَرٍ ، وَأَفْرَعَ بْنِ حَابِسٍ ، وَزَيْدِ الْخَيْلِ ، وَالرَّابِعُ إِمَامًا عَلَقَمَةً وَإِمَامًا عَامِرُ بْنُ الطُّفَيْلِ ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ : كُنَّا نَحْنُ أَحَقُّ بِهَذَا مِنْ هَؤُلَاءِ ، قَالَ : فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : أَلَا تَأْمَنُونِي وَأَنَا أَمِينٌ مَنْ فِي السَّمَاءِ ، يَأْتِينِي خَبَرُ السَّمَاءِ صَبَاحًا وَمَسَاءً . قَالَ : فَقَامَ رَجُلٌ غَائِرُ الْعَيْنَيْنِ ، مُشْرِفُ الْوُجْهَتَيْنِ ، نَاشِزُ الْجَنْبَةِ ، كَثُ اللَّحْيَةِ ، مَخْلُوقُ الرَّأْسِ ، مُشْمَرُ الْأَرْارِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَقِي اللَّهَ . قَالَ : وَيْلَكَ ، أَوْ لَسْتُ أَحَقَّ أَهْلِ الْأَرْضِ أَنْ يَتَّقِيَ اللَّهَ ؟ ثُمَّ وَلَّى الرَّجُلُ . قَالَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَضْرِبُ عُنُقَهُ ؟ قَالَ : لَا لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ يُصَلِّي . فَقَالَ خَالِدٌ : وَكَمْ مِنْ مُصَلٍّ يَقُولُ بِلِسَانِهِ مَا لَيْسَ فِي قَلْبِهِ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنِّي لَمْ أَوْمَرْ أَنْ أَنْقَبَ قُلُوبَ النَّاسِ وَلَا أَشَقَّ بُطُونَهُمْ ، قَالَ : ثُمَّ نَظَرَ إِلَيْهِ وَهُوَ مُقَفٌّ فَقَالَ : إِنَّهُ يَخْرُجُ مِنْ ضِئْضِئِ هَذَا قَوْمٌ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ رَطْبًا لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ ، وَأَنْتُمْ قَالُوا : لَيْسَ أَذْرَكْتَهُمْ لَأَقْتُلَهُمْ قَتْلَ ثَمُودَ .

(عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : بعث علي بن أبي طالب رضي الله عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم من اليمن بذهبية) مصغر ذهب ، القطعة من الذهب . قاله الخطابي ، وتعقب بأنها كانت تبرا ، فالتأنيث باعتبار معنى الطائفة ، أو أنه قد يؤنث الذهب في بعض اللغات ، قيل : كانت خمس الخمس ، وفيه نظر ، وقيل : من الخمس (في أديم

مقروظ) أى مدبوغ بالقرظ (لم تحصل) أى لم تخلص الذهبية (من ترابها) المعدنى بالسبك (قال : فقسمها بين أربعة نفر) يتألفهم بذلك ، وكان ذلك من خصائصه صلى الله عليه وآله وسلم ، أنه يضعه فى صنف من الأصناف للمصلحة ، وقيل : كانت من أصل الغنيمة ، وهو بعيد . كذا فى الفتح (بين عيينة بن بلر) نسبه إلى جده الأعلى لأنه عيينة بن حصن بن حذيفة بن بلر الفزارى (وأقرع بن حابس) الحنظلى ثم المجاشعى ، فيه شاهد على أن ذا الألف واللام من الأعلام الغالبة قد يتزعان عنه فى غير نداء ولا إضافة ولا ضرورة . وقد حكى سيبويه عن العرب : هذا يوم اثنين مباركاً . قاله ابن مالك (وزيد الخليل) باللام ابن مهلهل الطائى ، ثم أحد بنى نهبان ، وقيل له زيد الخليل لكرا ثم الخليل التى كانت عنده ، وسماه النبي صلى الله عليه وآله وسلم « زيد الخير » بالراء بدل اللام ، وأثنى عليه ، وأسلم وحسن إسلامه ، ومات فى حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم (والرابع إما علقمة) ابن علاثة العامرى (وإما عامر بن الطفيل) العامرى ، والشك فى عامر وهم من عبد الواحد ، فقد جزم فى رواية سعيد بن مسروق بأنه علقمة بن علاثة ، وقد مات عامر قبل ذلك بخراج طلع له فى أصل أذنه كافراً (فقال رجل من أصحابه) قال فى الفتح : لم أقف على اسمه . زاد القسطلانى : وكأنه أبهمه سترأ عليه . وفى رواية سعيد : فغضبت قريش والأنصار وقالوا : يعطى صنديد أهل نجد ويدعنا ، فقال : إنما أتألفهم . والصناديد : جمع صنديد وهو الرئيس (كنا نحن أحق بهذا) القسم (من هؤلاء) الأربعة (قال : فبلغ ذلك) القول (النبي صلى الله عليه وآله وسلم) فقال : ألا تأمنونى وأنا أمين من فى السماء يأتينى خبر السماء صباحاً ومساءً ، قال : فقام رجل غائر العينين (أى بارزهما) ناشز الجبهة (مرتفعها) كثر الحية) كثير شعرها (محلوق الرأس) موافق لسيا الخوارج فى التحليق ، مخالف للعرب فى توفيرهم شعورهم . وعبارة الفتح : وفى أواخر التوحيد من وجه آخر : أن الخوارج سيأهم التحليق ، وكان السلف يوفرون شعورهم ولا يحلقونها ، وكانت طريقة الخوارج حلق جميع روءسهم . اهـ (مشمز الإزار) واسمه فيما قيل ذو الخويصرة التيمى ، ورجح السهيلي أن اسمه نافع كما فى أبى داود ،

وقيل حرقوص بن زهير كما جزم به ابن سعد (فقال يارسول الله : اتق الله ، قال : ويلك ، أولست أحق أهل الأرض أن يتقى الله) وفي رواية سعيد ابن مسروق فقال : ومن يطع الله إذا عصيته (قال : ثم ولى الرجل ، قال خالد بن الوليد : يارسول الله ألا أضرب عنقه) وفي علامات النبوة : فقال عمر : يارسول الله ائذن لى فأضرب عنقه ، ولا منافاة بينهما لاحتمال أن يكون كل منهما قال ذلك (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (لا) تفعل (لعله) فيه استعمال لعل استعمال عسى ، نبه عليه ابن مالك (أن يكون يصلى) وفيه دلالة من طريق المفهوم على أن تارك الصلاة يقتل ، وفيه نظر (فقال خالد : وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس فى قلبه ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إني لم أؤمر أن أنقب قلوب الناس) أى أبحث وأقتش (ولا أشق بطونهم) أى إنما أؤمر أن آخذ بظواهر أمورهم . قال القرطبي : إنما منع قتله وإن كان قد استوجب القتل لثلاث يتحدث الناس أنه يقتل أصحابه ولا سيما من صلى . وقال المازرى يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يفهم من الرجل الطعن فى النبوة وإنما نسبه إلى ترك العدل فى القسمة ، وليس ذلك كبيرة ، والأنبياء معصومون من الكبائر بالإجماع . واختلف فى جواز وقوع الصغيرة ، أولعله لم يعاقب هذا الرجل لأنه لم يثبت عنه ذلك ، بل نقل عنه واحد ، وخبر الواحد لا يراق به الدم . اهـ . وأبطله عياض بقوله فى الحديث «اعدل يا محمد» فخاطبه فى الملا بذلك حتى استأذنه فى قتله . فالصواب ما تقدم (قال : ثم نظر) صلى الله عليه وآله وسلم (إليه) أى إلى الرجل (وهو مقف) أى مول قفاه (فقال : إنه يخرج من ضئضىء) أى من نسل (هذا قوم يتلون كتاب الله رطباً) لمواظبتهم على تلاوته ، فلا يزال لسانهم رطباً بها ، أو هو من تحسين الصوت بها (لا يجاوز حناجرهم) أى لا يرفع فى الأعمال الصالحة ، فليس لهم فيه حظ إلا مروره على لسانهم فلا يصل إلى حلوقهم فضلاً أن يصل قلوبهم حتى يتدبروه بها (يمرقون من الدين) الإسلام (كما يمرق السهم) أى كخروجه إذا نفذ من الجهة الأخرى (من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم وتشديد الباء : الصيد المرمى (وأظنه) صلى الله عليه وآله وسلم (قال : لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل ثمود) أى لأستأصلنهم كاستئصال ثمود وقد استدلل بهذا الحديث على تكفير الخوارج ، وهى مسألة شهيرة فى الأصول .

غزوة ذى الخلصة

الحديث الأول

تَقَدَّمَ حَدِيثُ جَرِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ ، وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ : أَلَا تُرِيحُنِي مِنْ ذِي الْخَلْصَةِ . وَذَكَرَ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ قَالَ جَرِيرٌ : وَكَانَ ذُو الْخَلْصَةِ بَيْتًا فِي الْيَمَنِ لِحِثْمٍ وَبَجِيلَةٍ فِيهِ نُصْبٌ يُعْبَدُ ، وَلَمَّا قَدِمَ جَرِيرُ الْيَمَنِ كَانَ بِهَا رَجُلٌ يَسْتَقْسِمُ بِالْأَزْلَامِ ، فَقِيلَ لَهُ : إِنْ رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَاهُنَا ، فَإِنْ قَدَرَ عَلَيْكَ ضَرْبَ عُنُقِكَ . قَالَ : فَبَيْنَمَا هُوَ يَضْرِبُ بِهَا إِذْ وَقَفَ عَلَيْهِ جَرِيرٌ . فَقَالَ : لَتَكْسِرَنَّهَا وَلَتَشْهَدَنَّ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَوْ لَأَضْرِبَنَّ عُنُقَكَ ، فَكَسَرَهَا وَشَهِدَ .

* (غزوة ذى الخلصة) *

بفتح الخاء المعجمة واللام والصاد المهملة .

(تقدم حديث جرير) بن عبد الله البجلي (رضى الله عنه في ذلك) قال : كان بيت في الجاهلية يقال له ذو الخلصة ، والكعبة اليمنية ، والكعبة الشامية (وقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم له) أى لجرير (ألا تريحني من ذى الخلصة . وذكر في هذه الرواية . قال جرير : وكان) أى (ذو الخلصة بيتاً باليمن لحيثم وبجيلة ، فيه) أى فى البيت (نصب) بضمين : حجر ينصب يذبحون عليه (يعبد) يقال له الكعبة ، فأثاها جرير فحرقها بالنار وكسرها وهدم بناءها (ولما قدم جرير اليمن كان بها رجل يستقسم بالأزلام) أى يطلب قسمه من الشر والخير بالقداح (ف قيل له : إن رسول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هاهنا ، فإن قدر عليك ضرب عنقك ، قال : فبينما هو يضرب بها) أى بالأزلام (إذ وقف عليه جرير ، فقال) له جرير (لتكسرنها ولتشهدن أن لا إله إلا الله أو لأضربن عنقك ، فكسرها وشهد) أن لا إله إلا الله . وفى الحديث مشروعية إزالة ما يفتن به الناس من بناء وغيره سواء كان إنساناً أو حيواناً أو جماداً .

الحديث الثانى

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ بِالْيَمَنِ فَلَقِيتُ رَجُلَيْنِ مِنْ أَهْلِ
 الْيَمَنِ : ذَا كَلَاعٍ وَذَا عَمْرٍو ، فَجَعَلْتُ أُحَدِّثُهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ لِي ذُو عَمْرٍو : لَيْسَ كَانَ الَّذِي تَذْكُرُ مِنْ أَمْرِ صَاحِبِكَ ،
 لَقَدْ مَرَّ عَلَى أَجَلِهِ مُنْذُ ثَلَاثٍ وَأَقْبَلَ مَعِيَ حَتَّى إِذَا كُنَّا فِي بَعْضِ
 الطَّرِيقِ رُفِعَ لَنَا رَكْبٌ مِنْ قِبَلِ الْمَدِينَةِ ، فَسَأَلْنَاهُمْ ، فَقَالُوا : قُبِضَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ وَالنَّاسُ صَالِحُونَ ،
 فَقَالَا : أَخْبِرْ صَاحِبَكَ أَنَّا قَدْ جِئْنَا وَلَعَلَّنَا سَنَعُودُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ،
 وَرَجَعَا إِلَى الْيَمَنِ .

(وعنه) أى عن جرير (رضى الله عنه قال : كنت باليمن فلقيت رجلين
 من أهل اليمن ذا كلاع) بفتح الكاف ، اسمه أسميع ، ويقال أيفع بن باكوراء
 ويقال ابن حوشب بن عمرو (وذا عمرو) وكانا من ملوك اليمن ، وكان جرير
 قضى حاجته وأقبل راجعاً يريد المدينة ، وكانا أيضاً قد عزموا على التوجه إلى
 المدينة ، قال جرير (فجعلت أحدثهم عن رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم ، فقال لى ذو عمرو : لئن كان الذى تذكر من أمر صاحبك) يعنى
 النبى صلى الله عليه وآله وسلم (لقد مر على أجله منذ ثلاث) أى إن أخبرتنى
 بهذا أخبرتك بهذا ، فالإخبار سبب للإخبار ، ومعرفة ذى عمرو بوفاته صلى
 الله عليه وآله وسلم إما بطريق الكهانة أو إنه كان من المحدثين أو بسماع من
 بعض القادمين سراً . قاله الكرمانى ، وتعقبه فى الفتح بأنه لو كان مستفاداً من
 غيره لما احتاج إلى بناء ذلك على ما ذكره جرير ، فالظاهر أنه قاله عن اطلاع
 من الكتب القديمة (وأقبلا معى) متوجهين إلى المدينة (حتى إذا كنا فى بعض
 الطريق رفع لنا ركب من قبل المدينة ، فسألناهم فقالوا : قبض رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم واستخلف أبو بكر والناس صالحون ، فقالا)
 أى ذو الكلاع وذو عمرو (أخبر صاحبك) أبا بكر رضى الله عنه (أنا قد

جئنا ولعلنا سنعود) إليه (إن شاء الله تعالى ورجعا إلى اليمن) قال جرير :
فأخبرت أبا بكر بحديثهم ، قال : أفلا جئت بهم ، فلما كان بعد ، أى بعد
هذا الأمر فى خلافة عمر بن الخطاب وهاجر ذو عمرو ، قال لى ذو عمرو :
يا جرير إن لك على كرامة وإنى مخبرك خبراً ، إنكم معشر العرب لن تزالوا
بخير ما كنتم إذا هلك أمير تأمرتم فى آخر ، فإذا كانت — أى الإمارة بالسيف —
أى بالقهر والغلبة ، كانوا — أى الخلفاء — ملوكاً يغضبون غضب الملوك
ويرضون رضا الملوك .

غزوة سيف البحر

وهم يتلقون عيراً لقريش وأميرهم أبو عبيدة بن الجراح

الحديث الأول

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ : بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْثًا قَبْلَ السَّاحِلِ وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ ، وَهُمْ ثَلَاثُمِائَةٍ ، فَخَرَجْنَا ، وَكُنَّا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ ، فَنِيَ الزَّادُ ، فَأَمَرَ أَبُو عُبَيْدَةَ بِأَزْوَادِ الْجَيْشِ ، فَجَمَعَ فَكَانَ مِزْوَدِي تَمْرٍ فَكَانَ يُقَوِّتُنَا كُلَّ يَوْمٍ قَلِيلًا قَلِيلًا حَتَّى فَنِيَ ، فَلَمْ يَكُنْ يُصِيبُنَا إِلَّا تَمْرَةٌ تَمْرَةٌ ، فَقِيلَ لَهُ : مَا تُغْنِي عَنْكُمْ تَمْرَةٌ ؟ فَقَالَ : لَقَدْ وَجَدْنَا فَقْدَهَا حِينَ فَنَيْتُ ، ثُمَّ أَنْتَهَيْنَا إِلَى الْبَحْرَيْنِ ، فَإِذَا حُوتٌ مِثْلُ الظَّرْبِ ، فَأَكَلَ مِنْهُ الْقَوْمُ ثَمَانِ عَشْرَةَ لَيْلَةً ، ثُمَّ أَمَرَ أَبُو عُبَيْدَةَ بِضَلْعَيْنِ مِنْ أَضْلَاعِهِ فَنَصَبَا ، ثُمَّ أَمَرَ بِرَاحِلَةٍ فَرَحِلَتْ ، ثُمَّ مَرَّتْ تَحْتَهُمَا فَلَمْ تُصِيبَهُمَا .

* (غزوة سيف البحر) *

أى ساحله (وهم يتلقون) أى يرصدون (عيراً) بكسر العين : إبلا تحمل ميرة (لقريش وأميرهم أبو عبيدة) عامر ، وقيل عبد الله بن عامر (بن الجراح) الفهرى القرشى رضى الله عنه .

(عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعثاً) سنة ثمان (قبل الساحل وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح ، وهم ثلثمائة ، فخرجنا) التفات من الغيبة للتكلم (وكنا ببعض الطريق ، فنى الزاد ، فأمر أبو عبيدة بأزواد الجيش فجمع ، فكان) الذى جمعه (مزودى تمر) والمزود بكسر الميم : ما يجعل فيه الزاد (فكان يقوتنا كل

يوم قليل قليل حتى فنى) ما فى المزودين من الزاد العام (فلم يكن يصيينا)
 مما جمع ثانياً من الأزواد الخاصة (إلا تمرة تمر ، فقيل) القائل وهب (له)
 أى لجابر (ماتغنى عنكم تمر ، فقال : لقد وجدنا فقدنا) مؤثراً (حين
 فنيت ، ثم انتهينا إلى) ساحل (البحر فإذا حوت مثل الطرب) بفتح الظاء
 المعجمة المشالة وكسر الراء : الجبل الصغير (فأكل منها) وللأربعة : منه ،
 أى من الحوت (القوم ثمان عشرة ليلة ، ثم أمر أبو عبيدة بضلعين) بكسر
 الضاد المعجمة وفتح اللام (من أضلاعه) أن ينصبا (فنصبا) كان الأصل
 أن يقول : فنصبنا بالتاء ، لكنه غير حقيقى التأنيث (ثم أمر براحلته) أن ترحل
 (فرحلت ثم مرت) مبنياً للمفعول (تحتها) أى تحت الضلعين (فلم تصبهما)
 الراحلة لعظمهما .

الحديث الثاني

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ: فَأَلْقَى لَنَا الْبَحْرُ دَابَّةً يُقَالُ لَهَا الْعَنْبَرُ ، فَأَكَلْنَا مِنْهُ نِصْفَ شَهْرٍ ، وَأَدَّهْنَا مِنْ وَدَكِهِ حَتَّى ثَابَتَ إِلَيْنَا أَجْسَامُنَا . وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى : فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : كُلُّوا ، فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ ذَكَرْنَا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : كُلُّوا رِزْقاً أَخْرَجَهُ اللَّهُ ، أَطْعَمُونَا إِنْ كَانَ مَعَكُمْ ؟ فَاتَّاهُ بَعْضُهُمْ بِعُضْوٍ فَأَكَلَهُ .

(وعنه) أى عن جابر (رضى الله عنه فى رواية أنه قال) بعثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلثمائة راكب أميرنا أبو عبيدة بن الجراح ، نرصد غير قريش ، فألقنا بالساحل نصف شهر ، فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط ، أى ورق السلم ، فسمى ذلك جيش الخبط (فألقى لنا البحر دابة) من السمك (يقال لها العنبر) يتخذ من جلدها الأتراس ، ويقال : إن العنبر الذى يشم رجيع هذه الدابة ، وقيل : إنه يخرج من قعر البحر ، يأكله بعض دوابه لدسومته فيقذفه رجيعاً ، فيوجد كالحجارة البكار يطفو على الماء فتلقيه الريح إلى الساحل ، وهو يقوى القلب والدماغ ، نافع من الفالج والقوة والبلغم الغليظ . وقال الشافعى : سمعت من قال : إن العنبر نبات فى البحر ملتو مثل عتق الشاة وله رائحة ذكية ، وفى البحر دوية تقصده لذكاء ريحه وهو سم لها فتأكله فيقتلها ويلفظها البحر فيخرج العنبر من بطنها . وقال محمد بن يوسف الطيب الهروى : فى بحر الجواهر عنبر هو ينبع عين فى البحر ، وقيل : إنه زبد البحر ، وقيل : روث الدابة ، وقيل : نبات فى قعر البحر ، وقيل : إنه يحصل من غسل النحل ببلاد الهند . وهذا القول أقرب ، حار فى الثانية ، يابس فى الأولى ، مفرح ملطف مقو للمعدة والقلب والحواس ، وجوهر كل روح محلل للرياح الغليظة فى الأمعاء شرباً وضماً ، ولو أكل منه ثلاثة أيام كل يوم دائق يسكن وجع المعدة ولو عتق هذا مجرب ، والعنبر النىء هو الذى لا يمزج به شىء آخر . اهـ . (فأكلنا منه) أى من الحوت (نصف شهر) فى الرواية السابقة ثمان عشر ليلة ، قيل : القائل بالزيادة ضبط ما لم يضبطه

الآخر ، والقائل بهذا الثانى ألغى الزائد وهو الثلاثة (وادهنا من ودكه) أى شحمه (حتى ثابت) أى رجعت (إلينا أجسامنا) إلى ما كانت عليه من القوة والسمن بعدما هزلت من الجوع (وفى رواية أخرى) عن جابر بن عبد الله الأنصارى رضى الله عنه (فقال أبو عبيدة : كلوا) أى من الحوت ، فأكلنا (فلما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : كلوا رزقاً أخرج به الله) لكم (أطعمونا إن كان معكم) منه شئ (فأتاه) بالمد ، أى أعطاه (بعضهم) زاد ابن السكن (بعضو) منه (فأكله) وفيه حل ميتة السمك وغير ذلك مما لا يخفى . وفى هذه السرية كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

وفد بنى تميم

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَدِمَ رَكْبٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَمْرُ الْقَعْقَاعِ بْنُ مَعْبُدٍ بْنِ زُرَّارَةَ ، فَقَالَ عُمَرُ : بَلْ أَمْرُ الْأَقْرَعِ بْنِ حَابِسٍ ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ : مَا أَرَدْتُ إِلَّا خِلَافِي ، قَالَ عُمَرُ : مَا أَرَدْتُ خِلَافَكَ ، فَتَمَارِيَا حَتَّى ارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا ، فَتَزَلَّتْ فِي ذَلِكَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » حَتَّى انْقَضَتْ .

* (وفد بنى تميم) *

ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ، ابن أد بضم الهمزة وتشديد الدال ، ابن طابخة بن إلياس بن مضر ، وقد كانت الوفود بعد رجوعه صلى الله عليه وآله وسلم من الجعرانة في أواخر سنة ثمان وما بعدها . وعند ابن هشام أن سنة تسع كانت تسمى سنة الوفود .

(عن عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما قال : قدم ركب من بنى تميم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وسألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يؤمر عليهم أحداً (فقال أبو بكر) الصديق : يا رسول الله (أمر القعقاع بن معبد بن زرارة) عليهم (فقال عمر) بن الخطاب (بل أمر الأقرع بن حابس) عليهم يا رسول الله (قال أبو بكر) لعمر رضى الله عنه (ما أردت إلا خلافاً) أى ليس مقصودك إلا مخالفة قولى (قال عمر : ما أردت خلافاً ، فتماريا) أى تجادلا وتحاصما (حتى ارتفعت أصواتهما) بحضرته صلى الله عليه وآله وسلم (فنزل فى ذلك : « يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله » حتى انقضت) أى الآية . وهذا الحديث شرحه مستوفى فى تفسير سورة الحجرات فى الفتح ، وفى تفسيرنا « فتح البيان » .

وفد بنى حنيفة وحديث ثمامة بن أثال

الحديث الأول

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا قَبْلَ نَجْدٍ ، فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ ، فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ ؟ فَقَالَ عِنْدِي خَيْرٌ يَا مُحَمَّدُ ، إِنْ تَقْتُلْنِي تَقْتُلْ ذَا دَمٍ ، وَإِنْ تُنْعِمُ تُنْعِمُ عَلَيَّ شَاكِرٍ ، وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ مِنْهُ مَا شِئْتَ ، فَتَرِكَ حَتَّى كَانَ الْغَدُ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : مَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ ؟ قَالَ : مَا قُلْتُ لَكَ ، إِنْ تُنْعِمُ تُنْعِمُ عَلَيَّ شَاكِرٍ ، فَتَرِكَهُ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْغَدِ ، فَقَالَ : مَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ ؟ قَالَ : عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ ، فَقَالَ : أَطْلِقُوا ثُمَامَةَ ، فَانْطَلَقَ إِلَى نَجْلِ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَاعْتَسَلَ ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ مَا كَانَ عَلَى الْأَرْضِ وَجْهٌ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ وَجْهِكَ فَقَدْ أَصْبَحَ وَجْهَكَ أَحَبَّ الْوُجُوهِ إِلَيَّ ، وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ دِينٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ دِينِكَ فَأَصْبَحَ دِينُكَ أَحَبَّ الدِّينِ إِلَيَّ ، وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ بَلَدٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ بَلَدِكَ فَأَصْبَحَ بَلَدُكَ أَحَبَّ الْبِلَادِ إِلَيَّ ، وَإِنْ خَيْلُكَ أَحْلَدْتَنِي وَأَنَا أُرِيدُ الْعُمْرَةَ ، فَمَاذَا تَرَى ؟ فَبَشَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَهُ أَنْ يَغْتَمِرَ ، فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ قَالَ لَهُ قَائِلٌ : صَبَوْتَ . قَالَ : لَا وَاللَّهِ وَلَكِنْ أَسْلَمْتُ مَعَ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَا وَاللَّهِ لَا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَامَةِ حَبَّةٌ حِنْطَةٍ حَتَّى يَأْذَنَ فِيهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

* (وفد بنى حنيفة) *

ابن لجيم بن صعيب بن على بن بكر بن وائل : قبيلة مشهورة يتزلون البمامة بين مكة والمدينة ، وكان وفدهم كما قال ابن إسحاق وغيره فى سنة تسع . وذكر الواقدى أنهم كانوا سبعة عشر رجلا فيهم مسيلمة (وحديث ثمامة بن أثال) ابن النعمان بن مسيلمة الحنفى ، وهو من فضلاء الصحابة ، وكانت قصته قبل وفد بنى حنيفة بزمان ، فإن قصته صريحة فى أنها كانت قبل فتح مكة ، وكان البخارى ذكرها هاهنا استطراداً .

(عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : بعث النبى صلى الله عليه وآله وسلم خيلاً) أى فرسان خيل ، وهو من ألطف المجازات وأبدعها . وفى الحديث : يا خيل الله اركبى ، أى فرسان خيل الله (قبل نجد) أى جهتها (فجاءت برجل من بنى حنيفة يقال له ثمامة بن أثال ، فربطوه بسارية من سوارى المسجد ، فخرج إليه النبى صلى الله عليه وآله وسلم فقال : ما عندك يا ثمامة) وفى رواية : ماذا ، أى ما الذى استقر عندك من الظن فيما أفعل بك ، أو ماذا بمعنى أى شئ (فقال : عندى خير يا محمد) لأنك لست ممن يظلم بل يحسن وينعم (أن تقتلنى تقتل ذا دم) مطلوب به ، أى من عليه دم وهو مستحق عليه ، فلا عيب عليك فى قتله ، وفعل الشرط إذا كرر فى الجزاء دل على فخامة الأمر . وفى الفتح : ذم أى ذا ذمة وضعفت لأن فيها قلباً للمعنى لأنه إذا كان ذا ذمة يمتنع قتله . وأجيب بالحمل على أن معناه الحرمة فى قومه (وإن تنعم تنعم على شاكر) وجميع ذلك تفصيل لقوله : عندى خير (وإن كنت تريد المال فسل منه ما شئت ، فترك) بضم التاء ، أى تركه النبى صلى الله عليه وآله وسلم (حتى كان الغد ، ثم قال له) صلى الله عليه وآله وسلم (ما عندك يا ثمامة ؟ فقال : ماقلت ، لك إن تنعم تنعم على شاكر ، فتركه) صلى الله عليه وآله وسلم (حتى كان بعد الغد فقال له) صلى الله عليه وآله وسلم (ما عندك يا ثمامة ؟ قال : عندى ماقلت لك) اقتصر فى اليوم الثانى على أحد الأمرين وحذفهما فى اليوم الثالث . وفيه دليل على حذفه ، لأنه قدم أول يوم أشق الأمرين عليه وهو القتل لما رأى من غضبه صلى الله عليه وآله وسلم فى اليوم الأول ، فلما رأى أنه لم يقبله رجاء أن ينعم عليه فاقصر على قوله « إن تنعم » وفى اليوم الثالث اقتصر على الإجمال تفويضاً إلى جميل خلقه ولطفه صلوات الله وسلامه عليه ، وهذا أدعى

للاستعطاف والعفو . وقد وافق ثمانية في هذه المخاطبة قول عيسى عليه السلام : « إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم » الآية ، لأن المقام يليق بذلك (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (أطلقوا ثمانية) فأطلقوه . وفي رواية ابن إسحاق قال : قد عفوت عنك يا ثمانية وأعتقتك . وزاد ابن إسحاق في روايته : إنه لما كان في الأسر جمعوا ما كان في أهل النبي صلى الله عليه وآله وسلم من طعام ولبن ، فلم يقع ذلك من ثمانية موقعا ، فلما أسلم جاءوه بالطعام فلم يصب منه إلا قليلا ، فنعجبوا ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : إن الكافر يأكل في سبعة أمعاء وإن المؤمن يأكل في معاً واحد (فأنطلق إلى نجل) بالجيم ، أى ماء مستنقع ، وفي نسخة بالخاء المعجمة (قريب من المسجد فاغتسل) منه (ثم دخل المسجد فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، يا محمد والله ما كان على الأرض وجه أبغض إلى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلى ، والله ما كان من دين أبغض إلى من دينك فأصبح دينك أحب الدين إلى ، والله ما كان من بلد أبغض إلى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد إلى ، وإن خيلك) فرسانك (أخذتني وأنا أريد العمرة فإذا ترى ؟ فبشره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) بما حصل من الخير العظيم بالإسلام ومحو ما كان قبله من الذنوب العظام ، وفي الفتح : بشره بخيرى الدنيا والآخرة أو بالجنة أو بمحو تبعاته السابقة ، والمعنى قريب (وأمره أن يعتمر ، فلما قدم مكة قال له قائل) لم أعرف اسمه (صبوت) أى خرجت من دين إلى دين (قال : لا والله ولكن أسلمت مع محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) وهذا من أسلوب الحكيم ، كأنه قال : ما خرجت من الدين لأن عبادة الأوثان ليست ديناً فإذا تركتها أكون خرجت من دين ، بل استحدثت دين الإسلام وأسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لله رب العالمين . وقوله « مع محمد » أى وافقته على دينه فصرنا متصاحبين في الإسلام ، أنا بالابتداء وهو بالاستدامة . وفي رواية ابن هشام : ولكنى تبعت خير الدين دين محمد (ولا والله) فيه حذف ، أى والله لا أرجع إلى دينكم ولا أرفق بكم فأترك الميرة تأتيكم من الإمامة (ولا يأتاكم من الإمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها النبي صلى الله عليه وآله وسلم) زاد ابن هشام : ثم خرج إلى الإمامة فنعمهم أن يحملوا إلى مكة شيئاً فكتبوا إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم : إنك تأمر

بصلة الرحم . فكتب إلى ثمامة أن يخلى بينهم وبين الحمل إليهم . وفي هذا الحديث من الفوائد ربط الكافر في المسجد ، والمن على الأسير الكافر ، وتعظيم أمر العفو عن المسيء ، لأن ثمامة أقسم أن بغضه انقلب حباً في ساعة واحدة لما أسداه النبي صلى الله عليه وآله وسلم إليه من العفو والمن بغير مقابل . وفيه الاغتسال عند الإسلام ، وأن الإحسان يزيل البغض ويثبت الحب ، وأن الكافر إذا أراد عمل خير ثم أسلم شرع له أن يستمر في عمل ذلك الخير . وفيه الملاحظة بمن يرجى إسلامه من الأسارى إذا كان في ذلك مصلحة للإسلام ولا سيما من يتبعه على إسلامه العدد الكثير من قومه . وفيه بعث السرايا إلى بلاد الكفار وأسر من وجد منهم ، والتخيير بعد ذلك في قتله أو الإبقاء عليه . كذا في الفتح .

الحديث الثاني

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَدِمَ مُسَيْلِمَةُ الْكَذَّابُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَجَعَلَ يَقُولُ : إِنْ جَعَلَ لِي مُحَمَّدٌ الْأَمْرُ مِنْ بَعْدِهِ تَبِعْتُهُ ، وَقَدِمَهَا فِي بَشَرٍ كَثِيرٍ مِنْ قَوْمِهِ ، فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنِ شَمَّاسٍ ، وَفِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِطْعَةٌ جَرِيدٍ حَتَّى وَقَفَ عَلَى مُسَيْلِمَةَ فِي أَصْحَابِهِ ، فَقَالَ : لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أُعْطَيْتُكَهَا ، وَلَكِنْ تَعْلَمُوا أَمْرَ اللَّهِ فِيكَ ، وَلَكِنْ أَذْهَبْتَ لَيَعْقِرَنَّكَ اللَّهُ ، وَإِنِّي لَأَرَاكَ الَّذِي أُرِيتُ فِيهِ مَا رَأَيْتُ وَهَذَا ثَابِتٌ يُجِيبُكَ عَنِّي ، ثُمَّ أَنْصَرَفَ عَنْهُ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَسَأَلْتُ عَنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ أَرَى الَّذِي أُرِيتُ فِيهِ مَا رَأَيْتُ فَأَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ فِي يَدَيَّ سِوَارَيْنِ مِنْ ذَهَبٍ ، فَأَهْمَنِي شَانُهُمَا فَأُوحِيَ إِلَيَّ فِي الْمَنَامِ أَنَّ أَنْفُسَهُمَا فَتَفَخَّخَتْهُمَا فَطَارَا فَأَوَّلَتْهُمَا كَذَّابَيْنِ يَخْرُجَانِ بَعْدِي أَحَدُهُمَا الْعَنَسِيُّ وَالْآخَرُ مُسَيْلِمَةُ .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قدم مسيلمة الكذاب) بكسر اللام ابن ثمامة بن كبير بن حبيب بن الحارث من بني حنيفة ، وكان فيما قاله ابن إسحاق : ادعى النبوة سنة عشر وفد مع قومه (على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) المدينة (فجعل يقول : إن جعل لي محمد) الخلافة (من بعده تبعته وقدمها في بشر كثير من قومه) بني حنيفة (فأقبل إليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ليتألفه وقومه رجاء إسلامهم وليبلغه ما أنزل إليه . ويستفاد منه أن الإمام يأتي بنفسه إلى من قدم يريد لقاءه من الكفار إذا تعين ذلك طريقاً لمصلحة للمسلمين (ومعه) صلى الله عليه وآله وسلم (ثابت ابن قيس بن شماس) خطيب الأنصار (وفي يد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) قطع جريد (من النخل) حتى وقف على مسيلمة في أصحابه (فكلمه)

في الإسلام ، فطلب مسيلمة أن يكون له شيء من أمر النبوة (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم له (لو سألتني هذه القطعة) من الجريد (ما أعطيتكها ولن تعدوا أمر الله فيك) أى لن تجاوز حكمه (ولئن أدبرت) عن طاعتي وخالفت الحق (ليعقرنك الله) أى ليهلكنك (وإني لأراك الذى أريت) فى منامى (فيه ما أريت ، وهذا ثابت يجيبك عنى) لأنه الخطيب ، وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد أعطى جوامع الكلم فاكتفى بما قاله له ، وإن كان يريد الإسهاب فى الخطاب فهذا الخطيب يقوم بذلك . ويؤخذ منه استعانة الإمام بأهل البلاغة فى جواب أهل العناد ونحو ذلك (ثم انصرف عنه) صلى الله عليه وآله وسلم (قال ابن عباس : فسألت عن قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إنك أرى الذى أريت فيه ما أريت ، فأخبرنى أبو هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : بينا أنا نائم رأيت فى يدي سوارين من ذهب ، فأهمنى شأنهما) أى فأحزنى ، لأن الذهب من حلية النساء (فأوحى إلى فى المنام) وحى إلهام أو بواسطة ملك (أن انفخهما ، فنفختهما فطارا) لحقارة أمرهما ، ففيه إشارة إلى اضمحلال أمرهما (فأولتهما كذابين) لأن الكذب وضع الشيء فى غير موضعه (يخرجان) أى تظهر شوكتهما ودعواهما النبوة (بعدى : أحدهما العنسى) من بنى عنس وهو الأسود واسمه عebile بن كعب صاحب صنعاء (والآخر مسيلمة) الكذاب . ويؤخذ من هذه القصة منقبة للصديق رضى الله عنه ، لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تولى نفخ السوارين بنفسه حتى طارا ، فأما الأسود فقتل فى زمنه ، وأما مسيلمة فكان القائم عليه حتى قتله أبو بكر الصديق فقام مقام النبي فى ذلك . ويؤخذ منه أن السوار وسائر آلات الحلى اللاتقة بالنساء تعبر للرجال بما يسوءهم ولا يسرهم ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَيْنَنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِخَزَائِنِ الْأَرْضِ فَوُضِعَ فِي كَفِّي سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ
 فَكَبَّرًا عَلَى فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ أَنْ أَنْفُخَهُمَا فَنَفَخْتُهُمَا فَذَهَبًا فَأَوَّلَتْهُمَا
 الْكَذَّابِينَ الَّذِينَ أَنَا بَيْنَهُمَا : صَاحِبُ صَنْعَاءَ وَصَاحِبُ الْيَمَامَةِ .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : بيننا أنا نائم أتيت بخزائن الأرض) ما فتح على أمته صلى الله عليه وآله وسلم من الغنائم من ذخائر كسرى وقيصر وغيرهما ، أو المراد معادن الأرض التي فيها الذهب والفضة (فوضع في كفي سواران من ذهب فكبرا) بضم الباء عظمًا وثقلًا (على فأوحى إلي أن انفخهما ، فنفختهما فذهبا فأولتهما الكذابين الذين أنا بينهما ، صاحب صنعاء) الأسود العنسي الذي قتله فيروز باليمن (وصاحب اليمامة) مسيلمة الكذاب .

قصة أهل نجران

عَنْ حَدِيثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَاءَ الْعَاقِبُ وَالسَّيِّدُ صَاحِبَا نَجْرَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدَانِ أَنْ يُلَاعِنَاهُ . قَالَ : فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ : لَا تَفْعَلْ فَوَاللَّهِ لَنْ كَانَ نَبِيًّا فَلَا عُنَّا لَا نُفْلِحُ نَحْنُ وَلَا عَقِبُنَا مِنْ بَعْدِنَا . قَالَا : إِنَّا نُنْعِطُكَ مَا سَأَلْتَنَا وَأَبْعَثْ مَعَنَا رَجُلًا أَمِينًا وَلَا تَبْعَثْ مَعَنَا إِلَّا أَمِينًا ، فَقَالَ : لَأَبْعَثَنَّ مَعَكُمْ رَجُلًا أَمِينًا حَقَّ أَمِينٍ فَاسْتَشْرَفَ لَهُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : قُمْ يَا أَبَا عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ ، فَلَمَّا قَامَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَذَا أَمِينٌ هَذِهِ الْأُمَّةُ . وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينٌ وَأَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ .

* (قصة أهل نجران) *

بفتح النون وسكون الجيم : بلد كبير على سبع مراحل من مكة إلى جهة اليمن ، يشتمل على ثلاث وسبعين قرية ، مسيرة يوم للراكب السريع . كذا في زيادات يونس بن بكير بإسناد له في المغازي . وذكر ابن إسحاق أنهم وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمكة وهم حينئذ عشرون رجلاً ، لكن أعداد ذكرهم في الوفود بالمدينة ، فكأنهم قدموا مرتين وقال ابن سعد : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كتب إليهم ، فخرج إليه وفدهم في أربعة عشر رجلاً من أشرافهم . وعند ابن إسحاق أيضاً من حديث كرز بن علقمة : إنهم كانوا أربعة وعشرين رجلاً ، وسرد أسماءهم .

(عن حذيفة رضى الله عنه قال : جاء العاقب) واسمه عبد المسيح

(والسيد) اسمه الأيهم أو شرحبيل (صاحبنا نجران) أى من أكابر نصارى نجران وحكامهم ، وكان العاقب صاحب مشورتهم والسيد صاحب رحالهم وجمتمعهم ورئيسهم فى ذلك ، وكان معهم أيضاً أبو الحارث بن علقمة ، وكان أسقفهم وحبرهم وصاحب مدارسهم . قال ابن سعد : دعاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى الإسلام وتلا عليهم القرآن ، فامتنعوا ، فقال : إن أنكرتم ما أقول فهلم أباهلكم ، فانصرفوا على ذلك (إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يريدان أن يلاعناه) أى يباهلاه . وذكر ابن إسحاق بإسناد مرسل أن ثمانين آية من سورة آل عمران نزلت فى ذلك ، يشير إلى قوله تعالى : « فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم » الآية (قال : فقال أحدهما) قيل : هو السيد (لصاحبه) العاقب ، وقيل : العاقب الذى قال للسيد (لا تفعل) ذلك (فوالله لئن كان نبياً فلاعننا لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا) زاد فى رواية ابن مسعود : أبداً . وفى مرسل الشعبى عند ابن أبى شيبة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : لقد أتانى البشير بهلكة آل نجران لو تموا على الملاعنة ولما غدا عليهم أخذ بيد حسن وحسين وفاطمة تمشى خلفه للملاعنة ، ثم (قالوا) بعد أن انصرفا ولم يسلموا ورجعا وقالوا : إنا لا نباهلك فاحكم علينا بما أحببت ونصالحك ، فصالحهم على ألف حلة فى رجب وألف حلة فى صفر ، ومع كل حلة أوقية (إنا نعطيك ما سألتنا وابعث معنا رجلاً أميناً ولا تبعث معنا إلا أميناً ، فقال : لأبعثن معكم رجلاً أميناً حق أمين ، فاستشرف له) أى لقوله صلى الله عليه وآله وسلم (أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم فقال) صلى الله عليه وآله وسلم (قم يا أبا عبيدة بن الجراح ، فلما قام قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : هذا أمين هذه الأمة . وفى رواية عن أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم (وآله (وسلم قال : لكل أمة أمين) ثقة رضى (وأمين هذه الأمة) المحمدية (أبو عبيدة بن الجراح) وفى الحديث من الفوائد أن إقرار الكافر بالنبوة لا يدخله فى الإسلام حتى يلتزم أحكام الإسلام ، وفيها جواز مجادلة أهل الكتاب ، وقد تجب إذا تعينت مصلحة ، وفيها مشروعية مباهلة المخالف إذا أصرب بعد ظهور الحجة . وقد دعا ابن عباس إلى ذلك ثم الأوزاعى ، ووقع لجماعة من العلماء ، ومما عرف بالتجربة أن من باهل وكان مبطلا لا تمضى عليه سنة من يوم المباهلة ، ووقع لى ذلك مع شخص كان يتعصب لبعض

(٣٦ - عون البارى - ج ٤)

الملاحدة ، فلم يقيم بعدها غير شهرين . كذا في الفتح . وأراد الحافظ ابن القيم رحمه الله المباهلة مع منكرى صفات الله سبحانه وتعالى بين الركن والمقام فلم يقيم المخالف ، وكذا أردت المباهلة في ذلك الباب مع بعضهم فلم يقيم المخالف غير سنة حتى مات بعد رحيلنا إلى بيت الله الحرام ومدينة النبي عليه الصلاة والسلام . وفي الحديث أيضاً كما في النتح مصالحة أهل الذمة على ما يراه الإمام من أصناف المال ، ويجرى ذلك مجرى ضرب الجزية عليهم ، فإن كلا منهما مال يؤخذ من الكفار على وجه الصغار في كل عام ، وفيه بعث الإمام الرجل العالم الأمين إلى أهل الهدنة في مصلحة الإسلام ، وفيها منقبة ظاهرة لأبي عبيدة بن الجراح رضى الله عنه . وقد ذكر ابن إسحاق أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث علياً إلى أهل نجران ليأتيه بصدقاتهم وجزيتهم . وهذه القصة غير قصة أبي عبيدة ، لأن أبا عبيدة توجه معهم فقبض مال الصلح ورجع ، وعلى أرسله النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك فقبض منهم ما استحق عليهم من الجزية ويأخذ ممن أسلم ما وجب عليه من الصدقة .

قدوم الأشعريين وأهل اليمن

الحديث الأول

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَتَيْتَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرًا مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ فَاسْتَحْمَلْنَاهُ ، فَأَبَى أَنْ يَحْمِلَنَا ، فَاسْتَحْمَلْنَاهُ ، فَحَلَفَ أَنْ لَا يَحْمِلَنَا ، ثُمَّ لَمْ يَلْبَثِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَى بَنَهَبَ إِبِلَ ، فَأَمَرَ لَنَا بِخُمْسِ ذَوْدٍ ، فَلَمَّا قَبَضْنَاهَا قُلْنَا : تَغْفِلُنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينَهُ ، لَا تُفْلِحْ بَعْدَهَا أَبَدًا ، فَأَتَيْتُهُ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ حَلَفْتَ أَنْ لَا تَحْمِلَنَا وَقَدْ حَمَلْتَنَا . قَالَ : أَجَلْ ، وَلَكِنْ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مِنْهَا . وَفِي رَوَايَةٍ : وَتَحَلَّلْتُهَا .

* (قدوم الأشعريين) *

سنة سبع عند فتح خيبر مع أبي موسى (و) بعض (أهل اليمن) من عطف العام على الخاص ، لأن الأشعريين من أهل اليمن وهم وفد حمير سنة الوفود سنة تسع ، وليس المراد اجتماعهما في الوفادة .
(عن أبي موسى رضى الله عنه قال : أتينا النبي صلى الله عليه وآله وسلم نفر من الأشعريين) ما بين الثلاثة إلى العشرة من الرجال (فاستحملناه) طلبنا منه أن يحملنا وأثقالنا على إبل في غزوة تبوك (فأبى أن يحملنا ، فاستحملناه ، فحلف أن لا يحملنا ، ثم لم يلبث النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن أتى بنهب إبل) من غنيمة (فأمر لنا بخمس ذود) ما بين الثنتين إلى التسعة من الإبل (فلما قبضناها قلنا : تغفلنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم يمينه لا نفلح بعدها أبداً ، فأتيته فقلت : يا رسول الله إنك حلفت أن لا تحملنا وقد حملتنا ، قال : أجل) أى نعم حلفت وحملكم . وزاد في رواية : أفنسيت (ولكن لا أحلف على يمين) أى مخلوف يمين (فأرى غيرها خيراً منها) أى من الخصلة المخلوف عليها (إلا أتيت الذى هو خير منها و) زاد (في رواية : وتحللتها) .

الحديث الثاني

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 أَتَاكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ هُمْ أَرْقُ أَفْتِدَةٍ وَأَلْيَنُ قُلُوبًا : الْإِيمَانُ يَمَانٌ وَالْحِكْمَةُ
 يَمَانِيَّةٌ ، وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي أَهْلِ الْإِبِلِ ، وَالسَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ فِي أَهْلِ
 الْغَنَمِ .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه) وآله (وسلم قال :
 أتاكم أهل اليمن هم أرق أفئدة وألين قلوباً) قال الخطابي : وصف الأفئدة
 بالركة والقلوب باللين ، لأن الفؤاد غشاء القلب فإذا رق نفذ القول منه
 وخلص إلى ما وراءه وإذا غلظ بعد وصوله إلى داخل ، فإذا صادف القلب
 ليناً علق به وتجمع فيه . وقال البيضاوى : الرقة ضد الغلظ ، والصفافة واللين
 مقابل القسوة ، فاستعيرت في أحوال القلب ، فإذا نبا عن الحق وأعرض عن
 قبوله ولم يتأثر بالآيات والنذر يوصف بالغلظ ، فكان شغافه صفيقاً لا ينفذ
 فيه الحق وجزمه صلباً لا يؤثر فيه الوعظ ، وإذا كان بعكس ذلك يوصف
 بالركة واللين ، فكان حجاب رقيقاً لا يأبى نفوذ الحق وجوهره ليناً يتأثر
 بالنصح ، ولما وصفهم بذلك اتبعه بما هو كالنتيجة والغاية ، فقال (الإيمان
 يمان) أصله يمني بياء النسبة ، فحذفت الياء تخفيفاً وعوض عنها الألف ،
 أى الإيمان منسوب إلى أهل اليمن ، لأن صفاء القلب ورقته ولين جوهره
 يؤدى به إلى عرفان الحق والتصديق به وهو الإيمان والانقياد . قال الشوكاني :
 هذا اللفظ يشعر بقصر الإيمان عليهم بحيث لا يتجاوز إلى غيرهم ، لكن لما كان
 الإيمان قد وجد في غيرهم من القبائل وسكان الأرض كان هذا الحصر محمولاً
 على المبالغة في إثبات الإيمان لهم وأن إيمانهم هو الفرد الكامل من أفراد الإيمان
 الذى لا يساويه غيره ولا يدانيه سواه ، وهذا هو الحصر الذى يسميه أهل
 البيان ادعائياً ، ولا شك ولا ريب أن الإيمان يتفاوت ، فمن الناس من يكون
 إيمانه كالجبال الرواسى التى لا يحركها شىء ولا يتزلزل بالشبه وإن بلغت
 أى مبلغ ، ومن الناس من يكون إيمانه دون ذلك ، وقد جاءت الأدلة الصحيحة
 قاضية بأن الإيمان يزيد وينقص ، فلهذه المنقبة التى تتقاصر الأذهان عن

تصور كنهها وبلوغ غايتها ، وبالجمله فالإيمان هو رأس مال كل من يدين بهذا الدين ، فإذا فاقوا فيه غيرهم فقد ظفروا بالخير أجمع ، ونالوا الغاية التي ليس وراءها غاية ، والمنقبة التي تتقاصر عندها كل منقبة (والحكمة يمانية) فقلوبهم معادن الإيمان وينابيع الحكمة . قال الشوكاني : وفي هذا إثبات الحكمة لهم على طريقة المبالغة وأن لهم فيها الحظ الذي لا يدانيه حظ والنصيب الذي لا يساويه نصيب ، والحكمة هي العلم بالله وشرائعه وفهم الحجج وكل ما يتعلق بذلك من العلوم العقلية والنقلية ، فقد أثبت لهم صلى الله عليه وآله وسلم العلم على وجهه لا يلحق بهم غيرهم فيه ، ومن جمع الله له بين الإيمان على الوجه الأكمل والعلم على الوصف الأتم فقد ظفر بالسعادة العاجلة والآجلة ، ونال الخير السابق واللاحق على أبلغ وجه وأكمل طريقة . وورد قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « الفقه يمان » عند البخارى . وفيه إثبات الفقاهاة لهم على الوجه الأتم ، وأنهم قد ظفروا منها بالفرد الكامل الذي لا يلحق به غيره ، ومن أعطاه الله سبحانه الفهم الكامل لكتاب الله سبحانه ولسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولا استخراج الوجوه منهما التي هي الفقه في الدين ، فقد ضم إلى علمه صحة فهمه وقوة إدراكه وحسن تصرفه في الشرعيات والعقليات ، فكان الفرد الكامل في طوائف أهل العلم . اهـ (والفخر) كالإعجاب بالنفس (والخيلاء) الكبر واحتقار الغير (في أصحاب الإبل والسكينة) المسكنة (والوقار) الخضوع (في أهل الغنم) قال البيضاوى : في تخصيص الخيلاء بأصحاب الإبل والوقار بأهل الغنم ما يدل على أن مخالطة الحيوان ربما تؤثر في النفس وتعدي إليها هيات وأخلاقاً تناسب طباعها وتلائم أحوالها . اهـ . وللشوكاني ولنا بحث في فضائل اليمن وأهله يشتمل على آيات وأحاديث ، وزدت في ذلك . وعند البخارى عن أبي مسعود عقبة بن عمرو البدرى الأنصارى رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : الإيمان هاهنا ، وأشار بيده إلى اليمن ، والجفاء وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول أذنان الإبل من حيث يطلع قرنا الشيطان ربيعة ومضر ، والمراد باليمن أهلها لا من ينسب إليها ولو كان من غير أهلها . قال القسطلانى : وفيه رد على من زعم أن المراد بقوله « الإيمان يمان » الأنصار لأنهم يمانيو الأصل ، لأن في إشارته إلى اليمن ما يدل على أن المراد أهلها حينئذ لا الذين كان أصلهم منها ، وسبب الثناء عليهم

بذلك إسراعهم إلى الإيمان وحسن قبولهم له ، ولا يلزم من ذلك نفيه عن غيرهم كما لا يخفى . اهـ . وعند البخارى أيضاً من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال : إن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال : الإيمان يمان والفتنة هاهنا ، يعنى نحو المشرق ، هاهنا يطلع قرن الشيطان . وعنده من حديثه أيضاً عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : أباكم أهل اليمن أضعف قلوباً وأرق أفئدة : الفقه يمان والحكمة يمانية . قال فى الفتح : قوله « يمان » يشمل من ينسب إلى اليمن بالسكنى وبالقبيلة ، لكن كون المراد من ينسب بالسكنى أظهر بل هو المشاهد فى كل عصر من أحوال سكان جهة اليمن وجهة الشمال ، فغالب من يوجد من جهة اليمن رفاق القلوب والأبدان ، وغالب من يوجد من جهة الشمال غلاظ القلوب والأبدان . وعند البزار من حديث ابن عباس : بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة إذ قال : الله أكبر ، إذا جاء نصر الله والفتح ، وجاء أهل اليمن نفية قلوبهم حسنة طاعتهم الإيمان يمان ، والفقه يمان ، والحكمة يمانية . وعن جبير بن مطعم عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « يطلع عليكم أهل اليمن كأنهم السحاب هم خير أهل الأرض » الحديث أخرجه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبرانى . وفى الطبرانى من حديث عمرو بن عبسة أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال لعينة بن حصن : « أى الرجال خير ؟ قال : رجال أهل نجد ، قال : كذبت بل هم أهل اليمن ، « الإيمان يمان » الحديث . وأخرجه أيضاً من حديث معاذ بن جبل . اهـ . وعن عمران بن حصين قال : جاءت بنو تميم إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : أبشروا ، أى بالجنة يا بنى تميم ، فقالوا : أما إذ بشرتنا فأعطنا ، أى من المال ، فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فجاء ناس من أهل اليمن وهم الأشعريون ، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، أى لهم : اقبلوا البشرى ، أى يا أهل اليمن ، إذ لم يقبلها بنو تميم ، قالوا : قد قبلنا يا رسول الله . وفى الباب أحاديث يطول ذكرها . وهذه الألفاظ الثابتة فى الصحيحين وغيرهما قد اشتملت على مناقب عظيمة وفضائل كريمة يتعسر حدها . ومن نعم الله سبحانه وتعالى على هذا العبد الضعيف أن هداه إلى فقه اليمن وإيمان أهله

وحكمتهم ومشايخه غالباً أهل اليمن ومجتهدوه ، وانتفع بكتبهم وتحقيقاتهم نفعاً عظيماً ويسر أسباب ذلك بفضلله ومنه ، واليمن معدن علم الكتاب والسنة ومخزن الاجتهاد والتقوى والحكمة ، وقد فاق علماؤه علماء الزمن في كل زمن من عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى عصرنا هذا علماً وعملاً وفهماً وتمسكاً بالسنة واتباعاً للقرآن ، إلى أن انقرض الآن ذلك العصر وانقلب عمرانه خراباً ومات هؤلاء الكرام الفضلاء والمحدثون النبلاء ، والله الأمر من قبل ومن بعد .

حجة الوداع

الحديث الأول

حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكُعْبَةِ قَدْ تَقَدَّمَ ، وَذَكَرَ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ قَالَ : وَعِنْدَ الْمَكَانِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ : مَرْمَرَةٌ حَمْرَاءُ .

* (حجة الوداع) *

بكسر المهملة وبفتحها وبكسر الواو وبفتحها ، سميت بذلك لأنه صلى الله عليه وآله وسلم ودع الناس فيها وبعدها ، وسميت أيضاً بحجة الإسلام لأنه لم يحج من المدينة بعد فرض الحج غيرها ، وحجة البلاغ لأنه بلغ الناس فيها الشرع في الحج قولاً وفعلًا ، وحجة التمام والكمال .

(حديث ابن عمر رضى الله عنهما عن صلاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الكعبة قد تقدم ، وذكر في هذه الرواية قال : وعند المكان الذي صلى فيه : مرمرة حمراء) المرمر : جنس من الرخام نفيس معروف ، وقد استشكل دخول هذا الحديث في باب حجة الوداع للتصريح فيه بأنه كان في الفتح ، وعام الفتح كان سنة ثمان ، وحجة الوداع كانت سنة عشر .

الحديث الثاني

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا تِسْعَ عَشْرَةَ غَزْوَةً ، وَأَنَّهُ حَجَّ بَعْدَ مَا هَاجَرَ حَجَّةً وَاحِدَةً لَمْ يَحُجَّ بَعْدَهَا حَجَّةَ الْوَدَاعِ .

(عن زيد بن أرقم رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم غزا تسع عشرة غزوة وأنه حج بعد ما هاجر) إلى المدينة (حجة واحدة لم يحج بعدها) لأنه توفي في أوائل العام التالى (حجة الوداع) يعنى ولا حج قبلها إلا أن يريد نبي الحج الأصغر وهو العمرة فلا ، فإنه اعتمر قبلها قطعاً . كذا في الفتح .

الحديث الثالث

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 الزَّمَانُ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، السَّنَةُ
 اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ، ثَلَاثَةٌ مُتَوَالِيَاتٍ : ذُو الْقَعْدَةِ ، وَذُو
 الْحِجَّةِ ، وَالْمُحَرَّمُ ، وَرَجَبُ مُضَرَ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ ، أَيُّ شَهْرٍ
 هَذَا ؟ قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ
 اسْمِهِ ، قَالَ : أَلَيْسَ ذَا الْحِجَّةِ ؟ قُلْنَا : بَلَى ، قَالَ : فَأَيُّ بَلَدٍ هَذَا ؟
 قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ ، قَالَ :
 أَلَيْسَ الْبَلَدُ ؟ قُلْنَا : بَلَى ، قَالَ : فَأَيُّ يَوْمٍ هَذَا ؟ قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 أَعْلَمُ ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ ، قَالَ : أَلَيْسَ يَوْمَ
 النَّحْرِ ؟ قُلْنَا : بَلَى ، قَالَ : فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ
 حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا ، فِي شَهْرِكُمْ هَذَا ، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا ، وَتَتَلَقَوْنَ
 رَبَّكُمْ فَيَسْأَلُكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ ، أَلَا فَلَا تَرْجِعُوا بَعْدِي ضُلَالًا يَضْرِبُ
 بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ ، أَلَا لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ ، فَلَعَلَّ بَعْضٌ مَن يُبَلِّغُهُ
 أَنْ يَكُونَ أَوْعَى لَهُ مِنْ بَعْضٍ مَن سَمِعَهُ ، أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ ؟ مَرَّتَيْنِ .

(عن أبي بكره) نفيح بن الحارث (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال) يوم النحر في حجة الوداع (الزمان قد استدار) هو اسم لقليل الوقت وكثيره ، وأراد هاهنا السنة (كهَيْئَتِهِ) أى مثل حالته (يوم خلق الله السموات والأرض) ودار واستدار بمعنى طاف حول الشيء إذا عاد إلى الموضع الذي ابتداء منه ، والمعنى : أن العرب كانوا يؤخرون المحرم إلى صفر وهو النسيء المذكور في قوله تعالى : «إنما النسيء زيادة في الكفر» ليقاتلوا فيه ، ويفعلون ذلك كل سنة بعد سنة ، فينتقل المحرم من شهر إلى شهر حتى يجعلوه في جميع شهور السنة ، فلما كانت تلك السنة عاد إلى زمنه

المخصوص به ، وقيل : دارت السنة كهيتها الأولى (السنة اثنا عشر شهراً)
يعنى أن الزمان فى انقسامه إلى الأعوام والأعوام إلى الأشهر عاد إلى أصل
الحساب والوضع الذى اختاره الله ووضعه يوم خلق السموات والأرض (منها
أربعة حرم) قال فى الفتح : الحكمة فى جعل المحرم أول السنة أن يحصل الابتداء
بشهر حرام ويختم بشهر حرام وتتوسط السنة بشهر حرام وهو رجب ، وإنما
توالى شهران فى الآخر لإرادة تفضيل الختام ، والأعمال بالخواتيم (ثلاثة
متواليات : ذو القعدة) للقعود عن القتال (وذو الحجة) للحج (والمحرم)
لتحريم القتل فيه (و) واحد فرد وهو (رجب مضر) وإضافته إلى مضر لأنها
كانت تحافظ على تحريمه أشد من محافظة سائر العرب ، ولم يكن يستحله أحد
من العرب (الذى بين جمادى) بضم الجيم وفتح الدال (وشعبان) قاله تأكيداً
ولإزاحة اللرب الحادث فيه من النسيء (أى شهر هذا) قال البيضاوى : يريد
تذكيرهم حرمة الشهر وتقريرها فى نفوسهم لينبى عليه ما أراد تقريره (قلنا :
الله ورسوله أعلم) مراعاة للأدب وتحرزاً عن التقدم بين يدي الله ورسوله
وتوقفاً فيما لا يعلم الغرض من السؤال عنه (فسكت) صلى الله عليه وآله وسلم
(حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، قال : أليس ذو الحجة ؟ قلنا : بلى)
يا رسول الله (قال : فأى بلد هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، فسكت حتى
ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، قال : أليس) هو (البلدة) يريد مكة المكرمة
والتعريف للعهد (قلنا : بلى ، قال : فأى يوم هذا ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ،
فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، قال : أليس يوم النحر ؟ قلنا : بلى ،
قال : فإن دماءكم وأموالكم) قال التوربشتى : أراد أموال بعضكم على بعض
(وأعراضكم عليكم حرام) أى أنفسكم وأحسابكم ، فإن العرض يقال للنفس
والحسب . قاله التوربشتى . وتعقب بأنه لو كان المراد من الأعراض النفوس
لكان تكراراً ، لأن ذكر الدماء كاف ، إذ المراد بها النفوس . وقال الطيبي :
الظاهر أن يراد بالأعراض الأخلاق النفسانية ، والكلام فيها يحتاج إلى فضل
تأمل ، فالمراد بالعرض هنا الخلق ، والتحقيق ما ذكره ابن الأثير أن العرض
موضع المدح والذم من الإنسان ، سواء كان فى نفسه أو فى سلفه ، ولما كان
موضع العرض النفس قال من قال : العرض النفس إطلاقاً للمحل على الحال ،
وحين كان المدح نسبة الشخص إلى الأخلاق الحميدة والذم نسبته إلى الذميمة

سواء كانت فيه أولا ، قال من قال : العرض الخلق إطلاقاً لاسم اللازم على الملزوم . وشبه ذلك في التحريم بيوم النحر وبمكة وبذى الحجة فقال (كحرمة يومكم هذا ، في بلدكم هذا ، في شهركم هذا) لأنهم كانوا يعتقدون أنها محرمة أشد التحريم لا يستباح منها شيء . وفي تشبيه هذا مع بيان حرمة الدماء والأموال تأكيد لحرمة تلك الأشياء التي شبه بتحريمها الدماء والأموال . وقال الطيبي : وهذا من تشبيه ما لم تجر به العادة بما جرت به العادة ، كما في قوله تعالى : « وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة » إذ كانوا يستباحون دماءهم وأموالهم في الجاهلية في غير الأشهر الحرم ويحرمونها فيها ، كأنه قال : إن دماءكم وأموالكم محرمة عليكم أبداً كحرمة يومكم وشهركم وبلدكم (وستلقون ربكم) يوم القيامة (فسيسألکم عن أعمالکم ، ألا فلا ترجعوا بعدى ضلالا يضرب بعضکم رقاب بعض ، ألا ليلبلغ الشاهد الغائب) القول المذكور أو جميع الأحكام . (فلعل بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه ، فكان محمد) ابن سيرين (إذا ذكره يقول : صدق محمد صلى الله عليه) وآله (وسلم ، ثم قال) صلى الله عليه وآله وسلم (ألا هل بلغت ؟) قالها (مرتين) وهذا الحديث ذكر في غير ما موضع من البخارى .

الحديث الرابع

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَقَ رَأْسَهُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَأَنَاسُ مِنْ أَصْحَابِهِ وَقَصَرَ بَعْضُهُمْ .

(عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حلق رأسه في حجة الوداع) بعد الفراغ من النسك (و) حلق (أناس من أصحابه) أيضاً (وقصر بعضهم) .

غزوة تبوك وهى غزوة العسرة

الحديث الأول

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَرْسَلَنِي أَصْحَابِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ الْحُمْلَانَ لَهُمْ إِذْ هُمْ مَعَهُ فِي جَيْشِ الْعُسْرَةِ وَهِيَ غَزْوَةُ تَبُوكَ ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنْ أَصْحَابِي أَرْسَلُونِي إِلَيْكَ لِتَحْمِلَهُمْ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ لَا أَخْمِلُكُمْ عَلَى شَيْءٍ وَوَأَفْقَتُهُ وَهُوَ غَضَبَانُ وَلَا أَشْعُرُ ، وَرَجَعْتُ حَزِينًا مِنْ مَنَعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ مَخَافَةِ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ عَلَى فَرَجَعْتُ إِلَى أَصْحَابِي فَأَخْبَرْتُهُمْ الَّذِي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمْ أَلْبَثْ إِلَّا سُبُوعَةً إِذْ سَمِعْتُ بِلَالًا يُنَادِي : أَيْ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ ، فَأَجَبْتُهُ ، فَقَالَ : أَجِبْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُوكَ ، فَلَمَّا أَتَيْتُهُ قَالَ : خُذْ هَذَيْنِ الْقَرِينَيْنِ ، وَهَذَيْنِ الْقَرِينَيْنِ لِسِتَّةِ أَبْعَرَةٍ ابْتِغَاءً حِينَئِذٍ مِنْ سَعْدٍ ، فَانْطَلِقْ بِهِنَّ إِلَى أَصْحَابِكَ فَقُلْ إِنَّ اللَّهَ أَوْ قَالَ : إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْمِلُكُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ فَارْكَبُوهُنَّ ، فَانْطَلَقْتُ إِلَيْهِمْ بِهِنَّ ، فَقُلْتُ : إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْمِلُكُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ ، وَلَكِنِّي وَاللَّهِ لَا أَدْعُكُمْ حَتَّى يَنْطَلِقَ مَعِيَ بَعْضُكُمْ إِلَى مَنْ سَمِعَ مَقَالََةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْظُنُّوا أَنِّي حَدَّثْتُكُمْ شَيْئًا لَمْ يَقُلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالُوا لِي : وَاللَّهِ إِنَّكَ عِنْدَنَا لَمُصَدِّقٌ وَلَنْفَعَلَنَّ مَا أَخْبَيْتَ ، فَانْطَلَقَ أَبُو مُوسَى يَنْفِرُ مِنْهُمْ حَتَّى آتَوْا الَّذِينَ سَمِعُوا قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْعَهُ إِيَّاهُمْ ثُمَّ إِعْطَاهُمْ بَعْدُ ، فَحَدَّثُوهُمْ بِمِثْلِ مَا حَدَّثْتُهُمْ بِهِ أَبُو مُوسَى .

* (غزوة تبوك) *

موضع بينه وبين الشام إحدى عشرة مرحلة ، لا ينصرف للتأنيث والعلمية أو بالصرف على إرادة الموضع . قال في الفتح : هو نصف طريق المدينة إلى

دمشق (وهي غزوة العسرة) لما وقع فيها من العسرة في الماء والظهر والنفقة ، وكانت آخر غزواته صلى الله عليه وآله وسلم ، وكانت في شهر رجب من سنة تسع قبل حجة الوداع اتفاقاً ، فذكرها قبلها خطأ من النساخ . كذا في القسطلاني . وفي الفتح : هكذا أورد البخاري هذه الترجمة بعد حجة الوداع ، وهو خطأ ، وما أظن ذلك إلا من النساخ ، فإن غزوة تبوك كانت في شهر رجب من سنة تسع قبل حجة الوداع بلا خلاف . وعند ابن عائد من حديث ابن عباس : إنها كانت بعد الطائف بستة أشهر وليس مخالفاً لقول من قال في رجب إذا حذفنا الكسور ، لأنه صلى الله عليه وآله وسلم دخل المدينة من رجوعه من الطائف في ذي الحجة . اهـ . وعلى كل حال فظاهر كلام الفتح أن ذكرها بعد حجة الوداع من تحريف النساخ وأن عبارة القسطلاني وقع فيها تحريف ، فإن صواب العبارة أن يقول : فذكرها بعدها خطأ ، فليتأمل .

(عن أبي موسى رضى الله عنه قال : أرسلني أصحابي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم أسأله الحملان لهم) بضم الحاء المهملة ، أى ما يركبون عليه ويحملهم (إذ هم معه في جيش العسرة وهي غزوة تبوك ، فقلت : يا نبي الله إن أصحابي أرسلوني إليك لتحملهم ، فقال : والله لا أحملكم على شيء ، ووافقته) أى صادفته (وهو غضبان ولا أشعر) أى والحال إنى لم أكن أعلم غضبه (ورجعت) إلى أصحابي (حزيناً من منع النبي صلى الله عليه وآله وسلم) أن يحملنا (ومن مخافة أن يكون النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجد في نفسه) أى غضب (على ، فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم الذى قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم ، فلم ألبث إلا سويعة) مصغر ساعة ، وهي جزء من الزمان ، أو من أربعة وعشرين جزءاً من اليوم والليلة (إذ سمعت بلالاً ينادى : أى عبد الله بن قيس ، فأجبت ، فقال : أجب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدعوك ، فلما أتيت قال : خذ هذين القرينين) تثنية قرين وهو البعير المقرون بآخر (وهذين القرينين) أى الناقتين (لست أبعرة اتباعهن حينئذ من سعد) قيل : هو ابن عباد (فانطلق بهن) إلى أصحابك فقل لهم إن الله ، أو قال إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحملكم على هؤلاء) الأبعرة (فاركبوهن) ، فانطلقت إليهم بهن) أى إلى أصحابي بالأبعرة (فقلت : إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يحملكم على هؤلاء ولكنى والله

لا أدعكم حتى ينطلق معي بعضكم إلى من سمع مقالة رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) لا تظنوا أني حدثكم شيئاً لم يقله رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) ، فقالوا لى : والله إنك عندنا لمصدق ولنفعنّ ما أحبيت) أى الذى أحبيته من إرسال أحدنا إلى من سمع (فانطلق أبو موسى بنفر منهم حتى أتوا الذين سمعوا قول رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) منعهم إياهم ثم إعطاءهم بعد ، فحدثوهم بمثل ما حدثهم به أبو موسى) وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى النذور ، وكذا مسلم .

الحديث الثانى

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى تَبُوكَ وَاسْتَخْلَفَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ أَتُخَلِّفُنِي فِي الصُّبْيَانِ وَالنِّسَاءِ ؟ فَقَالَ : أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ نَبِيٌّ بَعْدِي .

(عن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) خرج إلى تبوك) لما بلغه صلى الله عليه وآله وسلم من الأنباط أن الروم قد جمعت لهم جموعاً وأجلبت معهم لحم وجذام وغيرهم من متنصرة العرب (واستخلف) على المدينة (علياً) رضى الله عنه (فقال : أتخلفنى فى الصبيان والنساء ؟ قال) صلى الله عليه وآله وسلم (ألا ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من) أخيه (موسى) حين خلفه فى قومه لما خرج إلى الطور ، وقد بين صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (إلا أنه ليس نبى بعدى) أن اتصاله به ليس من جهة النبوة بل من جهة الخلافة فى حياته صلى الله عليه وآله وسلم .

حديث كعب بن مالك رضى الله عنه

الحديث الأول

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا »

عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا أَتَخَلَّفَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ غَزَاهَا إِلَّا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ، غَيْرَ أَنِّي كُنْتُ تَخَلَّفْتُ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ ، وَلَمْ يُعَاتِبْ أَحَدًا تَخَلَّفَ عَنْهَا ، إِنَّمَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ عِيرَ قُرَيْشٍ حَتَّى جَمَعَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّهِمْ عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ ، وَلَقَدْ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ حِينَ تَوَاقَفْنَا عَلَى الْإِسْلَامِ ، وَمَا أُحِبُّ أَنْ لِي بِهَا مَشْهَدَ بَدْرٍ ، وَإِنْ كَانَتْ بَدْرٌ أَذْكَرَ فِي النَّاسِ مِنْهَا ، كَانَ مِنْ خَبَرِي أَنِّي لَمْ أَكُنْ قَطُّ أَقْوَى وَلَا أَيْسَرَ مِنِّي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْهُ فِي تِلْكَ الْغَزَاةِ ، وَاللَّهُ مَا اجْتَمَعَتْ عِنْدِي قَبْلَهُ رَاغِلَتَانِ قَطُّ حَتَّى جَمَعْتُهُمَا فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ غَزْوَةً إِلَّا وَرَى بِغَيْرِهَا حَتَّى كَانَتْ تِلْكَ الْغَزْوَةُ غَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرٍّ شَدِيدٍ ، وَأَسْتَقْبَلَ سَفَرًا بَعِيدًا وَمَفَازًا وَعَدُوًّا كَثِيرًا ، فَجَلَّى لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرَهُمْ لِيَتَأَهَّبُوا أَهْبَةَ غَزْوِهِمْ ، فَأَخْبَرَهُمْ بِوَجْهِهِ الَّذِي يُرِيدُ ، وَالْمُسْلِمُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرٌ وَلَا يَجْمَعُهُمْ كِتَابٌ حَافِظٌ ، قَالَ كَعْبٌ : فَمَا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَتَغَيَّبَ إِلَّا ظَنَّ أَنْ سَيَخْفَى لَهُ مَا لَمْ يَنْزِلْ فِيهِ وَخَى اللَّهُ ، وَغَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الْغَزْوَةَ حِينَ طَابَتْ الثُّمَارُ وَالظَّلَالُ ، وَتَجَهَّزَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُسْلِمُونَ مَعَهُ ، فَطَفِقْتُ أَغْلُو لِكَيْ أَتَجَهَّزَ مَعَهُمْ ، فَأَرْجِعُ وَلَمْ أَقْضِ

شَيْئاً ، فَأَقُولُ فِي نَفْسِي : أَنَا قَادِرٌ عَلَيْهِ ، فَلَمْ يَزَلْ يَتَمَادَى بِي حَتَّى
 أَشْتَدَّ بِالنَّاسِ الْجَدُّ ، فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُسْلِمُونَ
 مَعَهُ وَلَمْ أَقْضِ مِنْ جِهَازِي شَيْئاً ، فَقُلْتُ : أَتَجَهِّزُ بَعْدَهُ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ
 ثُمَّ الْحَقُّهُمْ ، فَعَدَوْتُ بَعْدَ أَنْ فَصَلُّوا لِاتِّجَازِهِ ، فَرَجَعْتُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئاً ،
 ثُمَّ غَدَوْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئاً ، فَلَمْ يَزَلْ بِي حَتَّى أَسْرَعُوا ،
 وَتَفَارَطَ الْغَزْوُ ، وَهَمَمْتُ أَنْ أَرْتَحِلَ فَأُذِرَ كَهْمُ ، وَلَكِنِّي فَعَلْتُ ، فَلَمْ
 يُقَدِّرْ لِي ذَلِكَ ، فَكُنْتُ إِذَا خَرَجْتُ فِي النَّاسِ بَعْدَ خُرُوجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَطُفْتُ فِيهِمْ أَخْزَنَنِي أَنِّي لَا أَرَى إِلَّا رَجُلًا مَغْمُوصًا عَلَيْهِ
 النِّفَاقُ ، أَوْ رَجُلًا مِمَّنْ عَذَرَ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الضُّعَفَاءِ ، وَلَمْ يَذْكُرْنِي رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَلَغَ تَبُوكَ ، فَقَالَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْقَوْمِ -
 بَتُبُوكَ : مَا فَعَلَ كَعْبُ ؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ حَبَسَهُ
 بُرْدَاهُ وَنَظَرُهُ فِي عِظْفَيْهِ ، فَقَالَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ : بِئْسَ مَا قُلْتَ ، وَاللَّهِ يَارَسُولَ
 اللَّهِ ، مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا ، فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
 قَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ : فَلَمَّا بَلَغَنِي أَنَّهُ تَوَجَّهَ قَافِلًا حَضَرَنِي هَمِّي ، فَطَفِقْتُ
 أَتَذَكَّرُ الْكَذِبَ وَأَقُولُ : بِمَاذَا أَخْرَجُ مِنْ سَخَطِهِ غَدًا ، وَاسْتَعْنْتُ عَلَى ذَلِكَ
 بِكُلِّ ذِي رَأْيٍ مِنْ أَهْلِي ، فَلَمَّا قِيلَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ
 أَظَلَ قَادِمًا زَاحَ عَنِّي الْبَاطِلُ وَعَرَفْتُ أَنِّي لَنْ أَخْرَجَ مِنْهُ أَبَدًا بِشَيْءٍ فِيهِ
 كَذِبٌ ، فَأَجْمَعْتُ صِدْقَهُ ، وَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَادِمًا ،
 وَكَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَيَرْكَعُ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ جَلَسَ
 لِلنَّاسِ ، فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ جَاءَهُ الْمُخْلَفُونَ فَطَفِقُوا يَعْتَذِرُونَ إِلَيْهِ وَيَخْلِفُونَ
 لَهُ ، وَكَانُوا بَضْعَةً وَثَمَانِينَ رَجُلًا ، فَقَبِلَ مِنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عَلَانِيَتَهُمْ ، وَبَايَعَهُمْ ، وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ ، وَوَكَّلَ سَرَانِيَهُمْ إِلَى اللَّهِ
 تَعَالَى ، فَجِئْتُهُ ، فَلَمَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ تَبَسَّمَ تَبَسُّمَ الْمُغْضَبِ ، ثُمَّ قَالَ :

تَعَالَ ، فَجِئْتُ أُمِّئِي حَتَّى جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَقَالَ لِي : مَا خَلَّفَكَ ؟
 أَلَمْ تَكُنْ قَدِ ابْتِغْتَ ظَهْرَكَ ؟ فَقُلْتُ : بَلَى وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَاللَّهِ لَوْ
 جَلَسْتُ عِنْدَ غَيْرِكَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا لَرَأَيْتُ أَنْ سَآخِرُجُ مِنْ سَخَطِهِ بِعُذْرٍ ،
 وَلَقَدْ أُعْطِيتُ جَدَلًا ، وَلَكِنِّي وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ لَيْسَ حَدَّثْتُكَ الْيَوْمَ حَدِيثَ
 كَذِبٍ تَرْضَى بِهِ عَنِّي لِيُوشِكَنَّ اللَّهُ أَنْ يُسَخِّطَكَ عَلَيَّ ، وَلَكِنْ حَدَّثْتُكَ
 حَدِيثَ صِدْقٍ تَجِدُ عَلَيَّ فِيهِ إِنِّي لَأَرْجُو فِيهِ عَفْوَ اللَّهِ ، لَا وَاللَّهِ مَا كَانَ لِي
 مِنْ عُذْرٍ ، وَاللَّهِ مَا كُنْتُ قَطُّ أَقْوَى وَلَا أَيْسَرَ مِنِّي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْكَ ،
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَمَّا هَذَا فَقَدْ صَدَقَ فَقُمْ حَتَّى
 يَقْضِيَ اللَّهُ فِيكَ ، فَقُمْتُ ، وَثَارَ رِجَالُ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ فَاتَّبَعُونِي ، فَقَالُوا
 لِي : وَاللَّهِ مَا عَلِمْنَاكَ كُنْتَ أَذْنِبْتَ ذَنْبًا قَبْلَ هَذَا ، وَلَقَدْ عَجَزْتَ أَنْ
 لَا تَكُونَ اعْتَذَرْتَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا اعْتَذَرَ بِهِ
 الْمُتَخَلِّفُونَ ، قَدْ كَانَ كَافِيكَ ذَنْبَكَ اسْتَغْفَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَكَ ، فَوَاللَّهِ مَا زَالُوا يُؤَنِّبُونِي حَتَّى أَرَدْتُ أَنْ أَرْجِعَ فَأَكْذَبَ نَفْسِي
 ثُمَّ قُلْتُ لَهُمْ : هَلْ لَقِيتُ هَذَا مَعِيَ أَحَدٌ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، رَجُلَانِ قَالَا مِثْلَ
 مَا قُلْتَ ، فَقِيلَ لَهُمَا مِثْلُ مَا قِيلَ لَكَ ، فَقُلْتُ : مَنْ هُمَا ؟ قَالُوا :
 مُرَارَةُ بْنُ الرَّبِيعِ الْعَمَرِيُّ ، وَهِلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ الْوَاقِفِيُّ ، فَذَكَرُوا لِي رَجُلَيْنِ
 صَالِحَيْنِ قَدْ شَهِدَا بَدْرًا ، فِيهِمَا أَسْوَةٌ ، فَمَضَيْتُ حِينَ ذَكَرُوهُمَا لِي ، وَنَهَى
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمِينَ عَنْ كَلَامِنَا أَيُّهَا الثَّلَاثَةُ مِنْ
 بَيْنِ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ ، فَاجْتَنَبْنَا النَّاسَ وَتَغَيَّرُوا لَنَا حَتَّى تَنَكَّرْتُ فِي نَفْسِي
 الْأَرْضُ فَمَا هِيَ الَّتِي أَعْرِفُ ، فَلَبِثْنَا عَلَى ذَلِكَ خَمْسِينَ لَيْلَةً ، فَأَمَّا
 صَاحِبَايَ فَاسْتَكْنَا وَقَعَدَا فِي بُيُوتِهِمَا يَبْكِيَانِ ، وَأَمَّا أَنَا فَكُنْتُ أَشْبَهَ
 الْقَوْمِ وَأَجْلَدُهُمْ فَكُنْتُ أَخْرُجُ فَاشْهَدُ الصَّلَاةَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ ، وَأَطُوفُ
 فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يُكَلِّمُنِي أَحَدٌ ، وَآتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْلَمَ

عَلَيْهِ وَهُوَ فِي مَجْلِسِهِ بَعْدَ الصَّلَاةِ ، فَأَقُولُ فِي نَفْسِي : هَلْ حَرَّكَ شَفَتَيْهِ
بِرَدِّ السَّلَامِ عَلَى أُمِّ لَا ، ثُمَّ أَصَلَّى قَرِيباً مِنْهُ فَأَسَارِقُهُ النَّظَرَ ، فَإِذَا
أَقْبَلْتُ عَلَى صَلَاتِي أَقْبَلَ إِلَيَّ ، وَإِذَا التَفْتُ نَحْوَهُ أَعْرَضَ عَنِّي ، حَتَّى
إِذَا طَالَ عَلَى ذَلِكَ مِنْ جَفْوَةِ النَّاسِ مَشَيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ جِدَارَ حَائِطِ
أَبِي قَتَادَةَ ، وَهُوَ ابْنُ عَمِّي وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَوَاللَّهِ
مَارَدَ عَلَى السَّلَامِ ، فَقُلْتُ : يَا أَبَا قَتَادَةَ أُنْشِدْكَ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمُنِي أَحِبُّ
اللَّهِ وَرَسُولَهُ ، فَسَكَتَ ، فَعُدْتُ لَهُ فَنَشَدْتُهُ ، فَسَكَتَ ، فَعُدْتُ لَهُ فَنَشَدْتُهُ ،
فَقَالَ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، فَفَاضَتْ عَيْنَايَ وَتَوَلَّيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ
الْجِدَارَ ، قَالَ : فَبَيْنَمَا أَنَا أَمْشِي بِسُوقِ الْمَدِينَةِ إِذَا نَبْطِيُّ مِنْ أَنْبَاطِ
الشَّامِ مِمَّنْ قَدِمَ بِالطَّعَامِ يَبِيعُهُ بِالْمَدِينَةِ يَقُولُ : مَنْ يَدُلُّنِي عَلَى كَعْبِ
ابْنِ مَالِكٍ ، فَطَفِقَ النَّاسُ يُشِيرُونَ لَهُ ، حَتَّى إِذَا جَاءَنِي دَفَعَ إِلَيَّ كِتَاباً
مِنْ مَلِكِ غَسَّانَ ، فَإِذَا فِيهِ : أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي أَنَّ صَاحِبَكَ قَدْ
جَفَاكَ ، وَلَمْ يَجْعَلْكَ اللَّهُ بِدَارِ هَوَانٍ وَلَا مَضِيعَةٍ فَالْحَقُّ بِنَا نَوَاسِكَ ،
فَقُلْتُ لَمَّا قَرَأْتُهَا : وَهَذَا أَيْضاً مِنَ الْبَلَاءِ ، فَتِمَّمْتُ بِهَا التَّنَوُّرَ فَسَجَرْتُهُ
بِهَا حَتَّى إِذَا مَضَتْ أَرْبَعُونَ لَيْلَةً مِنَ الْخَمْسِينَ إِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِينِي فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكَ
أَنْ تَعْتَزِلَ أَمْرَأَتَكَ ، فَقُلْتُ : أَطَلَّقُهَا أَمْ مَاذَا أَفْعَلُ ؟ قَالَ : لَا بَلٍ أَعْتَزِلُهَا
وَلَا تَقْرُبْهَا ، وَأَرْسَلَ إِلَيَّ صَاحِبِي مِثْلَ ذَلِكَ ، فَقُلْتُ لِامْرَأَتِي : الْحَقُّ
بِأَهْلِكَ فَتَكُونِي عِنْدَهُمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فِي هَذَا الْأَمْرِ ، قَالَ كَعْبٌ :
فَجَاءَتْ أَمْرَأَةٌ هِلَالِ بْنِ أُمَيَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هِلَالَ بْنِ أُمَيَّةَ شَيْخٌ ضَائِعٌ لَيْسَ لَهُ خَادِمٌ فَهَلْ تَكْرَهُ
أَنْ أَخْدِمَهُ ، قَالَ : لَا وَلَكِنْ لَا يَقْرُبُكَ ، قَالَتْ : إِنَّهُ وَاللَّهِ مَا بِهِ حَرَكَةٌ
إِلَى شَيْءٍ ، وَاللَّهِ مَا زَالَ يَبْكِي مُنْذُ كَانَ مِنْ أَمْرِهِ مَا كَانَ إِلَى يَوْمِهِ هَذَا ،

فَقَالَ لِي بَعْضُ أَهْلِي : لَوْ اسْتَأْذَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
أَمْرَاتِكَ ، كَمَا أَذِنَ لِمَرْأَةٍ هَلَالِ بْنِ أُمَيَّةَ أَنْ تَخْدُمَهُ ؟ فَقُلْتُ : وَاللَّهِ
لَا اسْتَأْذِنَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَمَا يُدْرِينِي مَا يَقُولُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنْتُهُ فِيهَا وَأَنَا رَجُلٌ شَابٌّ ،
فَلَبِثْتُ بَعْدَ ذَلِكَ عَشَرَ لَيَالٍ ، حَتَّى كَمَلْتُ لَنَا خَمْسُونَ لَيْلَةً مِنْ حِينِ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كَلَامِنَا ، فَلَمَّا صَلَّيْتُ صَلَاةَ
الْفَجْرِ صُبْحَ خَمْسِينَ لَيْلَةً وَأَنَا عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِنَا ، فَبَيْنَمَا أَنَا
جَالِسٌ عَلَى الْحَالِ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى ، قَدْ ضَاقَتْ عَلَى نَفْسِي وَضَاقَتْ
عَلَى الْأَرْضِ بِمَا رَجُبْتُ ، سَمِعْتُ صَوْتَ صَارِخٍ أَوْفَى عَلَى جَبَلٍ سَلَعٍ
بِأَعْلَى صَوْتِهِ : يَا كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ أَبْشِرْ ، قَالَ : فَخَرَرْتُ سَاجِدًا ،
وَعَرَفْتُ أَنَّ قَدْ جَاءَ فَرَجٌ وَأَذَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَوْبَةِ
اللَّهِ عَلَيْنَا حِينَ صَلَّيْتُ صَلَاةَ الْفَجْرِ ، فَذَهَبَ النَّاسُ يُبَشِّرُونَنَا ، وَذَهَبَ
قَبْلَ صَاحِبَيَّ مُبَشِّرُونَ ، وَرَكَضَ إِلَيَّ رَجُلٌ فَرَسًا ، وَسَعَى سَاعٍ مِنْ أَسْلَمَ
فَأَوْفَى الْجَبَلِ ، فَكَانَ الصَّوْتُ أَسْرَعَ مِنَ الْفَرَسِ ، فَلَمَّا جَاءَنِي الَّذِي سَمِعْتُ
صَوْتَهُ يُبَشِّرُنِي نَزَعْتُ لَهُ ثَوْبِي فَكَسَوْتُهُ إِيَّاهُمَا بِبِشْرَاهُ ، وَاللَّهُ مَا أَمْلِكُ
غَيْرَهُمَا يَوْمَئِذٍ ، وَاسْتَعَرْتُ ثَوْبَيْنِ فَلَبِسْتُهُمَا وَأَنْطَلَقْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَتَلَقَانِي النَّاسُ فَوْجًا فَوْجًا يَهْتَفُونَ بِالتَّوْبَةِ ، يَقُولُونَ :
لِتَهْنِكِ تَوْبَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ ، قَالَ كَعْبُ : حَتَّى دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَإِذَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ حَوْلَهُ النَّاسُ ، فَقَامَ إِلَيَّ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ
يُهْرَوُلُ حَتَّى صَافَحَنِي وَهَنَانِي ، وَاللَّهُ مَا قَامَ إِلَيَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
غَيْرُهُ ، وَلَا أَنْسَاهَا لِطَلْحَةَ ، قَالَ كَعْبُ : فَلَمَّا سَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَبْرِقُ وَجْهُهُ
مِنَ السُّرُورِ : أَبْشِرْ بِخَيْرِ يَوْمٍ مَرَّ عَلَيْكَ مُنْذُ وَلَدَتْكَ أُمُّكَ ، قَالَ قُلْتُ :

أَمِنْ عِنْدِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ؟ قَالَ : لَا بَلْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سُرَّ اسْتَنَارَ وَجْهُهُ حَتَّى كَانَهُ قِطْعَةُ قَمَرٍ ، وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْهُ ، فَلَمَّا جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَنْخَلِعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ ، وَإِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أُمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَا لَكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ ، قُلْتُ : فَإِنِّي أُمْسِكُ سَهْمِي الَّذِي بِخَيْبَرَ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ إِنَّمَا نَجَّانِي بِالصَّدَقِ وَإِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ لَا أُحَدِّثَ إِلَّا صِدْقًا مَا بَقِيَتْ ، فَوَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَبْلَاهُ اللَّهُ فِي صِدَقِ الْحَدِيثِ مُنْذُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ مِمَّا أَبْلَانِي مَا تَعَمَّدْتُ مُنْذُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى يَوْمِي هَذَا كَذِبًا ، وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يَحْفَظَنِي اللَّهُ فِيهَا بِقِيَّتٍ . وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ » إِلَى قَوْلِهِ : « وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ » . فَوَاللَّهِ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ نِعْمَةٍ قَطُّ بَعْدَ أَنْ هَدَانِي اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ . أَعْظَمَ فِي نَفْسِي مِنْ صِدْقِي لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا أَكُونَ كَذِبْتُهُ فَأَهْلِكَ ، كَمَا هَلَكَ الَّذِينَ كَذَبُوا ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِلَّذِينَ كَذَبُوا حِينَ أَنْزَلَ الْوَحْيَ ، شَرٌّ مَا قَالَ لِأَحَدٍ . فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ » إِلَى قَوْلِهِ : « فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ » . قَالَ كَعْبٌ : وَكُنَّا تَخْلِفْنَا أَيُّهَا الدَّلَاةُ عَنْ أَمْرِ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ قَبِلَ مِنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَلَفُوا لَهُ فَبَايَعَهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ ، وَارْجَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَنَا حَتَّى قَضَى اللَّهُ فِيهِ ، فَبِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا » . وَلَيْسَ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ مِمَّا خُلِفْنَا عَنْ

الْغَزْوِ وَإِنَّمَا هُوَ تَخْلِيْفُهُ إِيَّانَا وَإِرْجَاؤُهُ أَمْرَنَا عَمَّنْ خَلَفَ لَهُ وَاعْتَدَرَ إِلَيْهِ
فَقَبِلَ مِنْهُ .

* (حديث كعب بن مالك رضى الله عنه) *

وقول الله عز وجل : « وعلى الثلاثة الذين خلفوا »

عن غزوة تبوك ، وهم : كعب بن مالك ، ومرارة بن الربيع ، وهلال
ابن أمية .

(عن كعب بن مالك) يحدث ، عن حديثه ، حين تخلف عن قصة تبوك
(قال) كعب (لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم في غزوة
غزاها إلا في غزوة تبوك ، غير أنى كنت تخلفت في غزوة بدر ، ولم
يعاتب) الله (أحداً تخلف عنها) عن غزوة بدر (وإنما خرج رسول الله صلى
الله عليه وآله (وسلم) إلى بدر (يريد غير قريش) بكسر العين :
الإبل التى تحمل الميرة ، (حتى جمع الله بينهم) أى بين المسلمين (وبين
عدوهم) كفار قريش (على غير ميعاد ، ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله
عليه وآله (وسلم ليلة العقبة) مع الأنصار (حين توائمتنا) أى تعاقدنا
وتعاقدنا (على الإسلام) والإيواء والنصر قبل الهجرة (وما أحب أن لى بها)
أى بلها (مشهد بدر ، وإن كانت بدر أذكر) أى أعظم ذكراً (فى الناس
منها ، كان من خبرى أنى لم أكن قط أقوى ولا أيسر) أى منى كما فى مسلم
(حين تخلفت عنه) صلى الله عليه وآله وسلم (فى تلك الغزوة) أى فى غزوة
تبوك (والله ما اجتمعت عندى قبله راحلتان قط حتى جمعتهما فى تلك الغزوة ،
ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم يريد غزوة إلا ورى بغيرها)
والتورية أن يذكر لفظاً يحتمل معنيين ، أحدهما أقرب من الآخر فيوهم إرادة
القريب وهو يريد البعيد . وزاد أبو داود من طريق محمد بن ثور عن معمر
عن الزهرى : وكان يقول الحرب خدعة (حتى كانت تلك الغزوة) أى
غزوة تبوك (غزاها رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم فى حر شديد
واستقبل سفراً بعيداً ومفازاً) أى فلاة لأماء فيها (وعدواً كثيراً) وذلك أن
الروم قد جمعت جموعاً كثيرة وهرقل رزق أصحابه لسنة وأجلبت معه لحم وجذام

وغسان وقدموا مقدماتهم إلى اللقاء (فجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم) أى ما يحتاجون إليه فى السفر والحرب . ولأبى ذر : أهبة عدوهم بدل غزوهم (فأخبرهم) صلى الله عليه وآله وسلم (بوجهه الذى يريد والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كثير ولا يجمعهم كتاب حافظ) بالتونين فيهما . وفى رواية مسلم بالإضافة . وزاد فى رواية معقل : يزيدون على عشرة آلاف ولا يجمعهم ديوان حافظ . ولحاكم فى الإكليل من حديث معاذ : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى غزوة تبوك زيادة على ثلاثين ألفاً ، وبهذه العدة جزم ابن إسحاق ، وأورده الواقدي بسند آخر . موصول وزاد أنه كان معهم عشرة آلاف فرس ، فتحمل رواية معاذ على إرادة عدد الفرسان ، ولابن مردويه : لا يجمعهم ديوان حافظ . وقد نقل عن أبى زرعة الرازى أنهم كانوا فى غزوة تبوك أربعين ألفاً ، ولا تخالف الرواية التى فى الإكليل أكثر من ثلاثين ألفاً لاحتمال أن يكون من قال أربعين جبر الكسر . قاله فى الفتح . وتعقبه شيخنا فقال : بل المروى عن أبى زرعة أنهم كانوا سبعين ألفاً . فعم الحصر بالأربعين فى حجة الوداع ، فكأنه سبق قلم وانتقال نظر (قال كعب : فما رجل يريد أن يتغيب إلا ظن أن سيخفى له) لكثرة الجيش (ما لم ينزل فيه وحى الله ، وغزا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال) وفى رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب : فى قيظ شديد فى ليلالى الخريف والناس خارفون فى نخيلهم (وتجهز رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمون معه فطفقت) فأخذت (أغلو لكى أتجهز معهم فأرجع ولم أقض شيئاً) من جهازى (فأقول فى نفسى : أنا قادر عليه) متى شئت (فلم يزل يتأدى بى) الحال (حتى اشتد بالناس الجد) بكسر الجيم وهو الجهد فى الشئ والمبالغة فيه (فأصبح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمون معه ولم أقض من جهازى شيئاً) بفتح الجيم (فقلت : أتجهز بعده) صلى الله عليه وآله وسلم (بيوم أو يومين ثم ألحقهم ، فغدوت بعد أن فصلوا لأتجهز ، فرجعت ولم أقض شيئاً ، ثم غدوت ثم رجعت ولم أقض شيئاً فلم يزل بى حتى أسرعوا وتفارط الغزو) أى فات وسبق (وهممت أن أرتحل فأدركهم وليتنى فعلت فلم يقدر لى ذلك) فيه أن المرء إذا لاحت له فرصة فى الطاعة فحقه أن يبادر إليها ولا يسوّف بها لئلا

بحرمها . قال كعب (فكننت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فطفت فيهم أحزنتني أني لا أرى إلا رجلاً مغموصاً عليه النفاق) أى مطعوناً عليه في دينه ، متهماً بالنفاق ، وقيل معناه مستحقراً ، تقول : غمصت فلاناً إذا استحقرتَه (أو رجلاً ممن عذر الله من الضعفاء ، ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى بلغ تبوك ، فقال وهو جالس في القوم بتبوك : ما فعل كعب ؟ فقال رجل من بني سلمة) بكسر اللام وهو عبد الله بن أنيس السلمى بفتح السين واللام كما قال الواقدي . قال في الفتح : وهو غير الجهني الصحابي المشهور (يارسول الله حبسه برده ونظره في عطفه) أى جانبيه ، كناية عن كونه معجباً بنفسه ، ذا زهو وتكبر أو لباسه ، أو كني به عن حسنه وبهجته ، والعرب تصف الرداء بصفة الحسن وتسميته عطفاً لوقوعه على عطفى الرجل (فقال معاذ بن جبل) رضى الله عنه له (بشئ ما قلت ، والله يارسول الله ما علمنا عليه إلا خيراً ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) فيبيننا هو كذلك رأى رجلاً منتصباً يزول به السراب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : كن أبا خيثمة ، فإذا هو أبو خيثمة سعد بن أبي خيثمة الأنصاري . وعند الطبراني أنه قال : تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فدخلت حائطاً فرأيت عريشاً قد رش بالماء ورأيت زوجتي ، فقلت : ما هذا بإنصاف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في السموم والحر وأنا في الظل والحميم ، فقممت إلى ناضح لى وتمرات وخرجت ، فلما طلعت على العسكر فرآني الناس ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : كن أبا خيثمة ، فجئت فدعا لى (قال كعب بن مالك : فلما بلغني أنه) صلى الله عليه وآله وسلم (توجه قافلاً) أى راجعاً إلى المدينة (حضرني همى فطفقت) أى أخذت (أتذكر الكذب) وعند ابن أبي شيبة : وطفقت أعد العذر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا جاء وأهبيء الكلام (وأقول : بماذا أخرج من سخطه غداً واستعنت على ذلك بكل ذى رأى من أهلى ، فلما قيل : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد أظلم قادماً) أى دنا قدمه (زاح) أى زال (عنى الباطل وعرفت أني لن أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب ، فأجمعت صدقه) أى جزمته به وعقدت عليه قصدى . ولا بن أبي شيبة : وعرفت أنه لا ينجينى منه إلا الصدق (وأصبح رسول الله

صلى الله عليه وآله (وسلم قادماً) في رمضان كما قاله ابن سعد (وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين) فركعهما (ثم جلس للناس ، فلما فعل ذلك جاءه المخلفون) الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم عن غزوة تبوك (فطفقوا يعتذرون) أى يظهرن العذر (إليه ويخلفون له ، وكانوا بضعة وثمانين رجلاً) من منافق الأنصار ، قاله الواقدي ، وأن المعذرين من الأعراب كانوا أيضاً اثنين وثمانين رجلاً من غفار وغيرهم ، وأن عبد الله بن أبى ومن أطاعه من قومه من غير هؤلاء وكانوا عدداً كثيراً ، والبضع : ما بين ثلاث إلى تسع على المشهور ، وقيل : إلى الخمس ، وقيل : ما بين الواحد إلى الأربعة أو من أربع إلى تسع أو سبع ، وإذا تجاوزت لفظ العشر ذهب البضع ، لا يقال : بضع وعشرون ، أو يقال ذلك وهو مع المذكر بها ومع المؤنث بغير هاء : بضعة وعشرون رجلاً ، وبضع وعشرون امرأة ، ولا يعكس . قاله في القاموس (فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم علانيتهم) أى ظواهرهم (وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم إلى الله) قال كعب (فجثته) صلى الله عليه وآله وسلم (فلما سلمت عليه تبسم تبسم الغضب) بفتح الضاد المعجمة (ثم قال : تعال ، فجثت أمشي حتى جلست بين يديه) وعند ابن عائد في مغازيه : فأعرض عنه ، فقال : يابى الله لم تعرض عني ، فوالله ما نافقت ولا ارتبت ولا بدلت (فقال لى : ماخلفك) عن الغزو (ألم تكن قد ابتعت) أى اشتريت (ظهرك) قال (فقلت : بلى ، إني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن سأخرج من سخطه بعذر ، ولقد أعطيت جدلاً) فصاحة وقوة كلام بحيث أخرج من عهدة ما ينسب إلى بما يقبل ولا يرد (ولكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك عليّ ، ولئن حدثتك حديث صدق تجد عليّ فيه) أى تغضب (إني لأرجو فيه عفو الله) عني (لا والله ما كان لى من عذر ، والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر منى حين تخلفت عنك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : أما هذا فقد صدق ، فقم حتى يقضى الله فيك) ما يشاء (فقميت) فضييت (وثار رجال) أى وثبوا (من بنى سلمة) بكسر اللام (فاتبعونى ، فقالوا لى : والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا ، ولقد عجزت أن لا تكون اعتذرت إلى رسول الله صلى الله

عليه) وآله (وسلم بما اعتذر إليه المتحلفون ، قد كان كافيك ذنبك) أى من ذنبك (استغفار رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم لك، فوالله ما زالوا يؤنبوننى) أى يلوموننى لوماً عنيفاً (حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسى ، ثم قلت لهم : هل لقي هذا معى أحد؟ قالوا : نعم رجلان قالا مثل ما قلت ، فقليل لهما مثل ما قيل لك ، فقلت : من هما؟ قالوا : مرارة بن الربيع العمرى (بفتح العين نسبة إلى بنى عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس (وهلال بن أمية الواقفى) نسبة إلى بنى واقف بن امرئ القيس بن مالك بن الأوس . وعند ابن أبى حاتم من مرسل الحسن : أن سبب تخلف الأول أنه كان له حائط حين زها ، فقال فى نفسه : قد غزت قبلها فلو أقت عاى هذا ، فلما تذكر ذنبه قال : اللهم أشهدك أنى قد تصدقت به فى سبيك ، وأن الثانى كان له أهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقال : لو أقت هذا العام عندهم ، فلما تذكر ذنبه قال : اللهم لك على أن لا أرجع إلى أهلى ولا مالى (فذكروا لى رجلين صالحين قد شهدا بدرأ فيهما أسوة) وقد استشكل بأن أهل السير لم يذكروا واحداً منهما فيمن شهد بدرأ ، ولا يعرف ذلك فى غير هذا الحديث ، ومن جزم بأنهما شهدا بدرأ الأثرم ، وهو ظاهر صنيع البخارى ، وتعقب الأثرم ابن الجوزى ونسبه إلى الغلط ، لكن قال الحافظ ابن حجر : إنه لم يصب ، قال : واستدل بعض المتأخرين لكونهما لم يشهدا بدرأ بما وقع فى قصة حاطب وأن النبى صلى الله عليه وآله وسلم لم يهجره ولا عاقبه مع كونه جس عليه ، بل قال لعمر لما هم بقتله : وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، قال : وأين ذنب التخلف من ذنب الجس؟ قال فى الفتح : وليس ما استدل به بواضح لأنه يقتضى أن البدرى عنده إذا جنى جناية ولو كبرت لا يعاقب عليها ، وليس كذلك ، فهذا عمر مع كونه المخاطب بقصة حاطب قد جلد قدامة بن مظعون الحد لما شرب الخمر وهو بدرى ، وإنما لم يعاقب صلى الله عليه وآله وسلم حاطباً ولا هجره لأنه قبل عذره فى أنه إنما كاتب قريشاً خشية على أهله وولده ، بخلاف تخلف كعب وصاحبيه فإنهم لم يكن لهم عذر أصلاً ، والله أعلم . اهـ . ويؤخذ منه أن البدرى يؤخذ فى الدنيا ، ومعنى قوله « غفرت لكم » أن يكون غفران ذنوبهم بالنسبة إلى الآخرة ، أى فأعلمه بأن كل ذنب لهم بالنسبة للآخرة مغفور ، أى وذنب

حاطب هذا على الخصوص لا يستحق به القتل لبرائه من النفاق ، وعذره بما ذكر ، وقوله « اعملوا .. إلخ » ليس القصد منه إباحة المعاصي لهم ، بل اعملوا ما شئتم فعملكم لا يخرج عن الشريعة غالباً وإن فرط منكم على وجه الندرة ذنب فقد غفرت لكم .. إلخ ، وإن فرط منكم فقد وفقتكم لسبب المغفرة وهو التوبة . فعلى هذا أطلق المسبب وأريد سببه ، لا يقال : إذا كانت ذنوبهم في الآخرة مغفورة فما وجه إقامة الحد على من كان بدرياً ، لأنا نقول : وجهه أن يكون أزر لغيره وأرفع لرتبته في الدار الآخرة . هذا ما ظهر لي ، والله أعلم . وقول الحافظ ومن جزم به الأثرم فالذي رأيته في الهدى النبوى نقلاً عن ابن الجوزي أنهما لم يشهدا بدرياً ، وأما قوله : إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يعاتب حاطباً .. إلخ ، فهذا غير صحيح ، فأى عتاب أعظم مما عاتب الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم : « لاتتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة » إلى قوله : « ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل » . وما زال تعالى يبرز العتاب على أساليب ، وضرب الأمثال ، وختم السورة بقوله : « يا أيها الذين آمنوا لاتتولوا قوماً غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة » . فأى عتاب أوجع من هذا العتاب ، وأى تهديد وتشديد ووعيد يماثله في آيات الكتاب . قال كعب (فضيت حين ذكروهما لي) أى الرجلين (ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه) أى خصوصاً الثلاثة ، كقولهم : اللهم اغفر لنا أيها العصابة . قال أبو سعيد السيرافي : إنه مفعول فعل محذوف ، أى أريد الثلاثة ، أى أخص الثلاثة . وخالفه الجمهور وقالوا : أى منادى والثلاثة صفة له ، وإنما أوجبوا ذلك لأنه في الأصل كان كذلك فنقل إلى الاختصاص ، وكل ما نقل من باب إلى باب فإعراجه بحسب أصله كأفعال التعجب (فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت) أى تغيرت (في نفسى الأرض ، فما هى) الأرض (التى أعرف) لتوحشها على ، وهذا يحده الحزين والمهموم فى كل شئ حتى يحده فى نفسه . قال السهيلي : وإنما اشتد الغضب على من تخلف ، وإن كان الجهاد فرض كفاية ، لكنه فى حق الأنصار خاصة فرض عين ، لأنهم كانوا بايعوا على ذلك ، ومصداق ذلك قـولهم وهم يحفرون الخندق :

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا أبداً

فكان تخلفهم عن هذه الغزوة كبيرة لأنه كالنكث لبيعهم . ١٠ . وعند الشافعية وجه أن الجهاد كان فرض عين في زمنه صلى الله عليه وآله وسلم ، ولنا في الجهاد والشهادة والهجرة كتاب في مجلد لطيف سميناه « العبرة » يشتمل على أحكام الغزو وما يتصل به ، فراجعته تجده شفاء الغليل (فلبثنا على ذلك خمسين ليلة) استنبط منه جواز الهجران أكثر من ثلاث ، وأما النهي عن الهجر فوق ثلاث فمحمول على من لم يكن هجرانه شرعياً (فأما صاحبنا) مرارة وهلال (فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبيكان ، وأما أنا فكنت أشب القوم) أى أقواهم (وأجلدهم فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف) أى أدور (في الأسواق ولا يكلمنى أحد ، وآتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة ، فأقول في نفسى : هل حرك شفتيه برّد السلام على أم لا ؟) إنما لم يجزم بتحريك شفثيه صلى الله عليه وآله وسلم بالسلام ، لأنه لم يكن يديم النظر إليه من الخجل (ثم أصلى قريباً منه فأسارقه النظر) أى أنظر إليه في خفية (فإذا أقبلت على صلاتي أقبل) صلى الله عليه وآله وسلم (إلى) وإذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس) أى من إعراضهم (مشيت حتى تسورت) أى علوت (جدار حائط أبى قتادة) الحارث بن ربيع الأنصارى رضى الله عنه ، أى بستانه (وهو ابن عمى) لأنه من بنى سلمة وليس هو ابن عمه أخى أبيه الأقرب (وأحب الناس إلىّ فسلمت عليه ، فوالله ما ردّ علىّ السلام) لعموم النهي عن كلامهم (فقلت : يا أبا قتادة أنشدك) أسألك (بالله هل تعلمنى أحب الله ورسوله ، فسكت ، فعدت له فنشدته) فسأله بالله كذلك (فسكت ، فعدت له فنشدته ، فقال : الله ورسوله أعلم) وليس ذلك تكليماً لكعب لأنه لم ينبو به ذلك ، لأنه منهى عنه ، بل أظهر اعتقاده ، فلو حلف لا يكلم زيدا فسأله عن شيء ، فقال : الله أعلم ، ولم يرد جوابه ولا إسماعه ، لم يحث (ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار) للخروج من الحائط (قال : فبينما أنا أمشى بسوق المدينة إذا نبطى من أنباط أهل الشام) فلاح من أهل الفلاحة ، وكان نصرانياً ولم يسم (ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول : من يدل على كعب بن مالك ، فطفق الناس يشيرون له) إلى ، يعنى ولا يتكلمون بقولهم

مثلاً : هذا كعب ، مبالغته في هجره والإعراض عنه (حتى إذا جاءني دفع إلى كتاباً من ملك غسان) جبلة بن الأيهم . جزم بذلك ابن عائذ ، أو هو الحارث بن أبي شمر . كذا قال الواقدي . وعند ابن مردويه : فكتب إلى كتاباً في سرقة من حرير (فإذا فيه : أما بعد : فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضیعة) أى حيث يضيع حقك . وعند ابن عائذ : فإن لك متحولاً ، أى مكاناً تتحول فيه (فالحق بنا نواسك) من المواساة (فقلت لما قرأتها) أى الصحيفة المكتوب فيها (وهذا أيضاً من البلاء) وعند ابن أبي شيبة : إنا لله قد طمع في أهل الكفر (فتيمنت) أى قصدت (بها التنور) الذى يخبز فيه (فسجرتة) أى أوقدته (بها) وهذا يدل على قوة إيمانه وشدة محبته لله ورسوله على ما لا يخفى ، وإلا فن صار في حالة من الهجر والإعراض قد يضعف عن احتمال ذلك ، وتحمله الرغبة في الجاه والمال على هجران من هجره ، ولا سيما مع أمنه من الملك الذى استدعاه إليه ، لأنه لا يكرهه على فراق دينه ، لكن لما احتمل عنده أنه لا يأمن من الافتتان حسم المادة وأحرق الكتاب ومنع الجواب وغلب عليه دينه وقوى عنده يقينه ، ورجح ما هو فيه من النكد والتعذيب على ما دعى إليه من الراحة والتعيم حباً في الله ورسوله كما قال صلى الله عليه وآله وسلم ، وأن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما . وعند ابن عائذ : أنه شكاً حاله إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال : ما زال إعراضك عني حتى رغب في أهل الشرك (حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخميسين إذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) قال في الفتح : لم أقف على اسمه ثم وجدت في رواية الواقدي أنه خزيمة بن ثابت ، قال : وهو الرسول إلى هلال ومرارة بذلك (يأتيني فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يأمرك أن تعتزل امرأتك) عميرة بنت جبير بن صخر بن أمية الأنصارية أم أولاده الثلاثة ، أو هى زوجته الأخرى خيرة (فقلت : أطلقها أم ماذا أفعل ؟ قال : لا بل اعتزلها ولا تقر بها ، وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك ، فقلت لامرأتى : الحق بأهلك فتكوني عندهم حتى يقضى الله في هذا الأمر) فلحق بهم (قال كعب : فجاءت امرأة هلال بن أمية) خولة بنت عاصم (رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) فقالت : يا رسول الله إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره

أن أخدمه ؟ قال : لا ولكن لا يقربك (بالجزم على النهى) قالت : إنه والله ما به حركة إلى شيء ، والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا) قال كعب (فقال لى بعض أهلى) قال فى الفتح : لم أقف على اسمه ، ويشكل مع نهى النبى صلى الله عليه وآله وسلم عن كلام الثلاثة . ويجاب بأنه لعله بعض ولده أو من النساء ، ولم يقع النهى عن كلام الثلاثة للنساء اللاتى فى بيوتهم ، أو الذى كلمه بذلك كان منافقاً أو كان ممن يخدمه ولم يدخل فى النهى . اهـ . كذا فى الفتح . وفى القسطلانى أجيب بأنه عبر عن الإشارة بالقول ، يعنى فلم يقع الكلام اللسانى وهو المنهى عنه . قاله ابن الملقن . قال فى المصابيح : وهذا بناء منه على الوقوف عند اللفظ واطراح جانب المعنى ، وإلا فليس المقصود بعدم المكاملة عدم النطق باللسان فقط ، بل المراد هو وما كان بمثابة الإشارة المفهمة لما يفهمه القول باللسان . وقد يجاب بأن النهى كان خاصاً بمن عدا زوجة هلال وغشيانه إياها ، وقد أذن لها فى خدمته ، ومعلوم أنه لا بد فى ذلك من مخالطة وكلام ، فلم يكن النهى شاملاً لكل أحد وإنما هو شامل لمن لا تدعو حاجة هؤلاء إلى مخالطته وكلامه من زوجة وخادم ونحو ذلك ، ففعل الذى قال لكعب من أهله . اهـ (لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى امرأتك) لتخدمك (كما أذن لامرأة هلال ابن أمية أن تخدمه) كان ممن لم يشملنه النهى . قال كعب (فقلت : والله لا أستأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) وما يدرينى ما يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا استأذنته فيها وأنا رجل شاب (قوى على خدمة نفسه) فلبثت بعد ذلك عشر ليال حتى كملت (بفتح الميم) لنا خمسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن (وسلم عن كلامنا) أيها الثلاثة (فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا ، فبينما أنا جالس على الحال التى ذكر الله قد ضاقت على نفسى) أى قلبى لا يسعه أنس ولا سرور من فرط الوحشة والغم (وضاقت على الأرض بما رحبت) برحبها ، أى مع سعتها ، وهو مثل للحيرة فى أمره كأنه لا يجد فيها مكاناً يقر فيه قلقاً وجزعاً ، وإذا كان هؤلاء لم يأكلوا مالا حراماً ولا سفكوا دمًا حراماً ، ولا أفسدوا فى الأرض وأصابهم ما أصابهم ، فكيف بمن واقع الفواحش والكبائر ، وجواب بينا قوله (سمعت صوت

صارخ أوفى) أى أشرف (على جبل سلع بأعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر) وعند الواقدي : وكان الذى أوفى على سلع أبا بكر الصديق فصاح : قد تاب الله على كعب (قال) كعب (فخررت ساجداً) شكراً لله تعالى (وعرفت أن قد جاء فرج وآذن) بالمد ، أى أعلم (رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا) أيها الثلاثة بتوبة الله علينا (وذهب قبل) أى جهة (صاحبي) مرارة وهلال (مبشرون) يبشرونهما (وركض إلى) استحث (رجل فرساً) للعدو. وعند الواقدي : أنه الزبير بن العوام (وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل) هو حمزة بن عمرو الأسلمي . رواه الواقدي . وعند ابن عائد أن اللذين سعيًا أبو بكر وعمر ، لكنه صدره بقوله زعموا (وكان الصوت أسرع من الفرس ، فلما جاءنى الذى سمعت صوته) هو حمزة الأسلمي (يبشرنى نزعته له ثوبى) بالثنية (فكسوته إياهما ببشراه) لى بتوبة الله على (والله ما أملك) من الثياب (غيرهما يومئذ) وقد كان له مال غيرهما كما صرح به فيما يأتى (واستعرت ثوبين) أى من أبى قتادة كما عند الواقدي (فلبستهما وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقلتانى الناس فوجاً فوجاً) جماعة جماعة (يهنؤنى بالتوبة ، يقولون : لتهنك) بكسر النون (توبة الله عليك . قال كعب : حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس حوله الناس ، فقام إلى طلحة بن عبيد الله) أحد العشرة المبشرة بالجنة (يهول) أى يسير بين المشى والعدو (حتى صافحنى وهنأتى ، والله ما قام إلى رجل من المهاجرين غيره) وكانا أخوين أخى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بينهما . كذا قاله البرماوى كغيره . وتعقب بأن الذى ذكره أهل المغازى أنه كان أخا الزبير ، لكن كان الزبير أخاً فى إخوة المهاجرين ، فهو أخو أخيه (ولا أنساها لطلحة) أى هذه الخصلة ، وهى بشارته إياى بالتوبة ، أى لا أزال أذكر إحسانه إلى بذلك وكنت رهين مسرته (قال كعب : فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يبرق وجهه من السرور : أبشر بخير يوم مرّ عليك منذ ولدتك أمك) أى سوى يوم إسلامه ، وهو مستثنى تقديراً وإن لم ينطق به ، أو أن يوم توبته مكمل ليوم إسلامه ، فيوم إسلامه بداية سعادته ويوم توبته مكمل لها ، فهو خير من جميع

أيامه ، وإن كان يوم إسلامه خيرها ، فيوم توبته المضاف إلى إسلامه خير من يوم إسلامه المجرد عنها (قال) كعب (قلت : أمن عندك يا رسول الله ؟ أم من عند الله ؟ قال : لا بل من عند الله) زاد ابن أبي شيبه : إنكم صدقتم الله فصدقكم (وكان رسول الله صلى الله عليه وآله) وسلم إذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر) قاله احترازاً من السواد الذي في القمر ، أو إشارة إلى موضع الاستنارة وهو الجبين . الذي يظهر فيه السرور . قالت عائشة : مسروراً تبرق أسارير وجهه ، فكأن التشبيه وقع على بعض الوجه فناسب أن يشبه ببعض القمر (وكنا نعرف ذلك منه) أى الذى يحصل له من استنارة وجهه عند السرور (فلما جلست بين يديه) صلى الله عليه وآله وسلم (قلت : يا رسول الله إن من توبتى أن أنخلع) أخرج (من) جميع (مالى صدقة إلى الله وإلى رسول الله صلى الله عليه وآله) وسلم (أى صدقة خالصة لهما) قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) له خوفاً عليه من تضرره بالفقر وعدم صبره على الإضاعة (أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك) ولأحمد : يجزى عنك الثلث (قلت ؛ فإنى أمسك سهمى الذى بنخير ، فقلت : يا رسول الله إن الله إنما نجاني بالصدق ، وإن من توبتى أن لا أحدث إلا صدقاً ما بقيت ، فوالله ما أعلم أحداً من المسلمين أبلاه الله) أى أنعم عليه (فى صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله) وسلم أحسن مما أبلانى (أى مما أنعم على . وفيه نفي الأفضلية لا نفي المساواة ، لأنه شاركه فى ذلك هلال ومرارة) ما تعمدت منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله) وسلم إلى يومى هذا كذباً ، وإنى لأرجو أن يحفظنى الله فيما بقيت ، وأنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وآله (وسلم : لقد تاب الله على النبي) أى تجاوز عنه إذنه للمنافقين فى التخلف ، كقوله : « عفا الله عنك لم أذنت لهم » (والمهاجرين والأنصار) وفيه حث للمؤمنين على التوبة ، وأنه ما من مؤمن إلا وهو محتاج إلى التوبة والاستغفار حتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمهاجرين والأنصار (إلى قوله : وكونوا مع الصادقين) فى إيمانهم دون المنافقين أو مع الذين لم يتخلفوا (فوالله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هدانى للإسلام أعظم فى نفسى من صدقى لرسول الله صلى الله عليه وآله) سلم أن لا أكون كذبتة ، فأهلك كما هلك الذين كذبوا ، فإن الله تعالى قال للذين

كذبوا حين نزل الوحي شر ما قال لأحد) أى قال قولاً شر ما قاله بالإضافة ،
 أى شر القول الكائن لأحد من الناس (فقال تبارك وتعالى : « سيحلفون بالله
 لكم إذا انقلبتم ») إذا رجعت إليهم من الغزو (إلى قوله : « فإن الله لا يرضى عن
 القوم الفاسقين ») أى فإن رضاكم وحدكم لا ينفعهم إذا كان الله ساخطاً عليهم
 وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وآجلها (قال كعب : وكنا تخلفنا أيها الثلاثة عن
 أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم حين حلفوا له)
 أن تخلفهم كان لعذر (فبايعهم واستغفر لهم وأرجأ) أى أخر (رسول الله
 صلى الله عليه وآله (وسلم أمرنا) أيها الثلاثة (حتى قضى الله فيه) بالتوبة
 (فبذلك قال الله تعالى « وعلى الثلاثة الذين خلفوا » وليس الذى ذكر الله
 مما خلفنا عن الغزو وإنما هو تخليفه إيانا وإرجاؤه) أى تأخيرها (أمرنا عن
 حلف له) صلى الله عليه وآله وسلم (واعتذر إليه فقبل منه) صلى الله عليه وآله
 وسلم اعتذاره ، والمراد على قوله « إنهم خلفوا عن التوبة لا عن الغزو » قال
 القسطلانى : وقد أخرج المؤلف رحمه الله حديث غزوة تبوك وتوبة الله على
 كعب فى عشرة مواضع مطولاً ومختصراً . وأخرجه مسلم فى التوبة وأبو داود
 فى الطلاق وكذا النسائى . اهـ .

وفى الفتح : وفى قصة كعب من الفوائد : جواز طلب أموال الكفار من
 ذوى الحرب ، وجواز الغزو فى الشهر الحرام والتصريح بجهة الغزو إذا لم
 تقتضى المصلحة ستره ، وأن الإمام إذا استنفر الجيش عموماً لزمهم النفير
 ولحق اللوم بكل فرد لو تخلف ، وأن العاجز عن الخروج بنفسه أو بماله لا لوم
 عليه ، واستخلاف من يقوم مقام الإمام على أهله والضعفة ، وترك قتل
 المنافقين ، ويستنبط منه ترك قتل الزنديق إذا أظهر التوبة ، وأجاب من أجازه
 بأن الترك كان فى زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لمصلحة التأليف على
 الإسلام . وفيها عظم أمر المعصية . وقد نبه الحسن البصرى على ذلك فيما
 أخرجه ابن أبى حاتم عنه ، قال : يا سيحان الله ، ما أكل هؤلاء الثلاثة مالا
 حراماً ولا سفكوا دمماً ولا أفسدوا فى الأرض ، وأصابهم ما سمعتم وضاعت
 عليهم الأرض بما رحبت ، فكيف بمن يواقع الفواحش والكبائر . وفيها أن
 القوى فى الدين يؤاخذ بأشد مما يؤاخذ الضعيف فى الدين ، وجواز إخبار المرء
 عن تقصيره وتفريطه ، وعن سبب ذلك ، وما آل أمره تحذيراً ونصيحة لغيره ،

وجواز مدح المرء بما فيه من الخير إذا أمن الفتنة ، وتسلية نفسه عما لم يحصل له بما وقع لنظيره ، وفضل أهل بدر والعقبة ، والحلف للتأكيد من غير استحلاف ، والتورية عن المقصد ، ورد الغيبة ، وجواز ترك وطء الزوجة مدة . وفيها جواز تمنى ما فات من عمل الخير ، وأن الإمام لا يهمل من تخلف عنه في بعض الأمور ، بل يذكره ليراجع التوبة ، وجواز الطعن في الرجل بما يغلب على اجتهاد الطاعن حمية لله ورسوله ، وجواز الرد على الطاعن إذا غلب على ظن الراد وهم الطاعن أو غلظه ، وأن المستحب للقادم أن يكون على وضوء وأن يبدأ بالمسجد قبل بيته فيصلي ثم يجلس لمن يسلم عليه ، ومشروعية السلام على القادم وتلقيه ، والحكم بالظاهر ، وقبول المعاذير ، واستحباب بكاء العاصي أسفاً على ما فاتته من الخير ، وإجراء الأحكام على الظاهر ، ووكل السرائر إلى الله تعالى ، وترك السلام على من أذنب ، وجواز هجره أكثر من ثلاث ، وأما النهي عن الهجر فوق الثلاث فمحمول على من لم يكن هجرانه شرعياً ، وأن التبسم قد يكون من غضب كما يكون عن تعجب ، ولا يختص بالسرور ومعاينة الكبير أصحابه ومن يعز عليه دون غيره ، وفائدة الصدق ، وشؤم عاقبة الكذب ، والعمل بمفهوم القلب إذا حفته قرينة لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لما حدثه كعب : أما هذا فقد صدق ، فإنه يشعر بأن من سواه كذب ، لكن ليس على عمومته في حق كل أحد سواه ، لأن مرارة وهلالاً أيضاً قد صدقا ، فيختص الكذب بمن حلف واعتذر لا بمن اعترف ، ولهذا عاقب من صدق بالتأديب الذي ظهرت فائدته عن قرب ، وآخر من كذب للعقاب الطويل . وفي الحديث الصحيح : إذا أراد الله بعبده خيراً عجل له عقوبته في الدنيا ، وإذا أراد به شراً أمسك عنه عقوبته فيرد القيامة بذنوبه ، قيل : وإنما غلظ في حق هؤلاء الثلاثة لأنهم تركوا الواجب عليهم من غير عذر ، ويدل عليه قوله تعالى : « ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله » وقول الأنصار :

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا أبداً

وفيها تبريد حر المعصية بالتأسي بالنظير ، وفيها عظم مقدار الصدق في القول والفعل ، وتعليق سعادة الدنيا والآخرة والنجاة من شرهما ، وأن من عوقب بالهجر يعذر في التخلف عن صلاة الجماعة ، لأن مرارة وهلالاً لم

يخرجنا من بيوتهما تلك المدة ، وفيها سقوط رد السلام على المهجور عن من سلم عليه ، إذ لو كان واجباً لم يقل كعب : هل حرك شفتيه برد السلام ، وجواز دخول المرء دار جاره وصديقه بغير إذنه ، ومن غير الباب إذا علم رضاه ، وفيها أن قول المرء : الله ورسوله أعلم ، ليس بخطاب ولا كلام ، ولا يحث به من حلف أن لا يكلم الآخر إذا لم ينوبه مكالمته ، وإنما قال أبو قتادة ذلك لما ألح عليه كعب ، وإلا فقد تقدم أن رسول ملك غسان لما سأل عن كعب جعل الناس يشيرون له إلى كعب ولا يتكلمون بقولهم مثلاً : هذا كعب ، مبالغة في هجره والإعراض عنه ، وفيها أن مسارقة النظر في الصلاة لا تقدر في صحتها وإيثار طاعة الرسول على مودة القريب ، وخدمة المرأة زوجها ، والاحتياط كالمجانبة ما يخشى الوقوع فيه ، وجواز تحريق ما فيه اسم الله للمصلحة ، وفيها مشروعية سجود الشكر والاستيقاق إلى البشارة بالخير وإعطاء البشير أنفس ما يحضر الذي يأتيه بالبشارة ، وتهنئة من تجددت له نعمة والقيام إليه إذا أقبل ، واجتماع الناس عند الإمام في الأمور المهمة ، وسروره بما يسر أتباعه ، ومشروعية العارية ، ومصافحة القادم والقيام له ، والتزام المداومة على الخير الذي ينتفع به ، واستحباب الصدقة عند التوبة ، وأن من نذر الصدقة بكل ماله لم يلزمه إخراج جميعه .

الحديث الثاني

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَقَدْ نَفَعَنِي اللَّهُ بِكَلِمَةٍ سَمِعْتُهَا ، مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامَ الْجَمَلِ بَعْدَ مَا كِدْتُ أَنْ أَلْحَقَ بِأَصْحَابِ الْجَمَلِ فَأُقَاتِلَ مَعَهُمْ ، قَالَ : لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ فَارِسَ قَدْ مَلَكَوا عَلَيْهِمْ بِنْتَ كِسْرَى ، قَالَ : لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ .

(عن أبي بكره رضي الله عنه قال : لقد نفعني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أيام الجمل بعد ماكدت أن ألحق بأصحاب وقعة الجمل) عائشة رضي الله عنها ومن معها (فأقاتل معهم) وكان سببها أن عثمان لما قتل وبويع على الخلافة خرج طلحة والزبير إلى مكة فوجد عائشة ، وكانت قد حجت ، فأجمع رأيهم على التوجه إلى البصرة يستنفرون الناس للطلب بدم عثمان ، فبلغ علياً فخرج إليهم ، فكانت الوقعة ونسبت إلى الجمل الذي كانت عائشة قد ركبتة وهي في هودجها تدعو الناس إلى الإصلاح (قال) أبو بكره مفسراً لقوله : نفعني الله بكلمة (لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن أهل فارس قد ملكوا عليهم بنت كسرى) بوران بنت شيرويه بن كسرى أبرويز ، وذلك أن شيرويه لما قتل أباه كان أبوه لما علم أن ابنه عمل على قتله احتال على قتل ابنه بعد موته ، فعمل في بعض خزائنه المختصة به حقاً مسموماً وكتب عليه حق الجلاع من تناول منه كذا جامع كذا . فقرأه شيرويه ، فتناول منه ، فكان فيه هلاكه ، فلم يعيش بعد أبيه سوى ستة أشهر ، فلما مات لم يخلف أخاً لأنه كان قتل إخوته حرصاً على الملك ، ولم يخلف ذكراً وكرهوا إخراج الملك عن ذلك البيت فملكوا أخته . ذكر ذلك ابن قتيبة في المعارف . وذكر الطبري أيضاً أن أختها أزر ميدخت ملكت أيضاً (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة) قال الخطابي : في الحديث أن المرأة لا تلي الإمارة ولا القضاء ، وفيه أنها لا تزوج نفسها ولا تلي العقد على غيرها ، كذا قال ، وهو متعقب ،

والمنع من أن تلى الإمامة والقضاء قول الجمهور ، وأجازته الطبري ، وهي رواية عن مالك ، وعن أبي حنيفة : تلى الحكم فيما تجوز فيه شهادة النساء . كذا في الفتح . قال القسطلاني : والغرض من ذكر هذا الحديث هنا بيان أن كسرى لما مزق كتابه صلى الله عليه وآله وسلم ودعا عليه سلط الله عليه ابنه فزقه وقتله ثم قتل إخوته حتى أفضى الأمر إلى تأمير المرأة ، فجر ذلك إلى ذهاب ملكهم ومزقوا ، واستجاب الله دعاءه صلى الله عليه وآله وسلم . اهـ . وكسرى هو پرويز بن هرمز بن أنوشروان ، وهو كسرى الكبير لا أنوشروان ، لأنه صلى الله عليه وآله وسلم أخبر بأن ابنه يقتله ، والذي قتله ابنه هو پرويز . وكسرى بكسر الكاف : لقب كل من يملك الفرس ، ومعناه بالعربية « المظفر » هذا وقد ولت نصارى هذا الزمان عليهم امرأة منهم ، وتلك المفسد التي لا تتناهى وترى منذ ولايتها من هذه الجهة ، وهي نصرانية لا تحب إلا نصرانياً وقومها ، وكذا تملك قطرنا هذا نساء مسلمات منذ أيام طوال ، ولا تخلو عن فتن ومفسد أيضاً ظاهرة أو باطنة ، فلا جعلنا الله تعالى من القوم الذين لم يفلحوا حيث ولوا أمرهم امرأة ، وهو بالإجابة جدير .

مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته

* (مرض النبي صلى الله عليه وآله وسلم ووفاته) *

أما ابتداء المرض فكان في بيت ميمونة . وفي السيرة لأبي معشر : في بيت زينب بنت جحش . وفي السيرة لسليمان التيمي : في بيت ريحانة . والأول المعتمد . وذكر الخطابي أنه ابتداء به يوم الاثنين . وقيل : يوم السبت . وقال الحاكم أبو أحمد : يوم الأربعاء . واختلف في مدة مرضه ، فالأكثر على أنها ثلاثة عشر يوماً ، وقيل بزيادة يوم ، وقيل بنقصه ، والقولان في الروضة وصدر بالثاني ، وقيل عشرة أيام ، وبه جزم سليمان التيمي في مغازيه ، وأخرجه البيهقي بإسناد صحيح . وكانت وفاته يوم الاثنين بلا خلاف ، من ربيع الأول ، وكاد يكون إجماعاً ، لكن في حديث ابن مسعود عند البزار : في حادي عشر رمضان ، ثم عند ابن إسحاق والجمهور : أنها في الثاني عشر منه . وعند موسى بن عقبة والليث والخوارزمي وابن زبر : مات لهدل ربيع الأول . وعند أبي مخنف والكلبي : في ثانيه . ورجحه السهيلي . وعلى القولين ينزل ما نقله الرافعي أنه عاش بعد حجته ثمانين يوماً ، وقيل : أحدًا وثمانين . وأما على ما جزم به في الروضة فيكون عاش بعد حجته تسعين يوماً أو أحدًا وتسعين . وقد استشكل ذلك السهيلي ومن تبعه ، أعني كونه مات يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الأول ، وذلك أنهم اتفقوا على أن ذا الحجة كان أوله يوم الخميس ، فهما فرضت الشهور الثلاثة تواماً أو نواقص أو بعضها لم يصح ، وهو ظاهر لمن تأمله . وأجاب البارزي ثم ابن كثير باحتمال وقوع الأشهر الثلاثة كوامل . وكان أهل مكة والمدينة اختلفوا في رؤية هلال ذي الحجة ، فرآه أهل مكة ليلة الخميس ولم يره أهل المدينة إلا ليلة الجمعة ، فحصلت الوقفة برؤية أهل مكة ، ثم رجعوا إلى المدينة فأرخوا برؤية أهلها ، وكان أول ذي الحجة الجمعة وآخره السبت ، وأول المحرم الأحد وآخره الاثنين ، وأول صفر الثلاثاء وآخره الأربعاء ، وأول ربيع الأول الخميس فيكون ثاني عشره الاثنين . وهذا الجواب بعيد من حيث أنه يلزم توالي أربعة أشهر كوامل . وقد جزم سليمان التيمي أحد الثقات بأن ابتداء مرض رسول الله صلى

الله عليه وآله وسلم كان يوم السبت الثاني والعشرين من صفر ، ومات يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع الأول ، فعلى هذا كان صفر ناقصاً ، ولا يمكن أن يكون أول صفر السبت إلا إن كان ذو الحجة والمحرم ناقصين ، فيلزم منه نقص ثلاثة أشهر متوالية ، وأما على قول من قال : مات أول يوم من ربيع الأول فيكون اثنان ناقصين وواحد كاملاً ، ولهذا رجحه السهيلي . وفي المغازي لأبي معشر عن محمد بن قيس قال : اشتكى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الأربعاء لإحدى عشرة مضت من صفر ، وهذا موافق لقول سليمان التيمي المتقدم ، لأن أول صفر كان السبت . وأما ما رواه ابن سعد عن عمر بن علي بن أبي طالب قال : اشتكى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الأربعاء ليلة بقيت من صفر ، فاشتكى ثلاث عشرة ليلة ، ومات يوم الاثنين لاثنتي عشرة مضت من ربيع الأول ، فيرد على هذا الإشكال المتقدم ، وكيف يصح أن يكون أول صفر الأربعاء ليكون تاسع وعشرون منه الأربعاء والغرض أن كان ذو الحجة أوله الخميس ، فلو فرض هو والمحرم كاملين لكان أول صفر الإثنين ، فكيف يتأخر إلى يوم الأربعاء ، فالمعتمد ما قال أبو مخنف ، وكان سبب غلط غيره أنهم قالوا : مات في ثاني شهر ربيع الأول ، فغيرت فصارت ثمانى عشر ، واستمر الوهم بذلك يتبع بعضهم بعضاً من غير تأمل ، والله أعلم . وقد أجاب القاضي بدر الدين بن جماعة بجواب آخر فقال : يحمل قول الجمهور لاثنتي عشرة ليلة خلت ، أى بأيامها ، فيكون موته في اليوم الثالث عشر ، وتفرض الشهور كواكمل ، فيصح قول الجمهور ، ويعكر عليه ما يعكر على الذي قبله مع زيادة مخالفة اصطلاح أهل اللسان في قولهم : لاثنتي عشرة ، فإنهم لا يفهمون منها إلا مضى الليالي ، ويكون ما أرخ بذلك واقعاً في اليوم الثاني عشر . كذا في الفتح ، والله أعلم .

الحديث الأول

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي شَكْوَاهُ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ ، فَسَارَّهَا بِشَيْءٍ فَبَكَتْ ، ثُمَّ دَعَاَهَا فَسَارَّهَا بِشَيْءٍ فَضَحِكَتْ ، فَسَأَلْنَاهَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ : سَارَّني النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يُقْبَضُ فِي وَجَعِهِ الَّذِي تُوفِّيَ فِيهِ فَبَكَيْتُ ، ثُمَّ سَارَّني فَأَخْبَرَنِي أَنَّي أَوَّلُ أَهْلِهِ يَلْحَقُهُ فَضَحِكْتُ .

(عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت دعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاطمة) بنته عليها السلام (في شكواه) أى مرضه (الذى قض فيه فسارها بشيء) وفى أول هذا الحديث من رواية مسروق عن عائشة كما فى علامات النبوة : أقبلت فاطمة تمشى كأن مشيتها مشية النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : مرحباً بابنتي ، ثم أجلسها عن يمينه أو عن شماله ، ثم سارها . ولأبى داود والترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم عن عائشة قالت : ما رأيت أحداً أشبه سمياً وهدياً ودلاً برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى قيامها وقعودها من فاطمة ، وكانت إذا دخلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم قام إليها وقبلها وأجلسها فى مجلسه ، وكان إذا دخل عليها فعلت ذلك ، فلما مرض دخلت عليه فأكبت عليه تقبله (فبكت ، ثم دعاها فسارها بشيء فضحكت) واتفقت الروايتان على أن الذى سارها به أولاً فبكت هو إعلامه إياها بأنه ميت من مرضه ذلك ، واختلفتا فيما سارها به ثانياً فضحكت ، فى رواية عروة أنه إخباره إياها بأنها أول أهله لحوقاً به ، وفى رواية مسروق أنه إخباره إياها بأنها سيدة نساء أهل الجنة ، وجعل كونها أول أهله لحوقاً به مضموماً إلى الثانى هو الراجح ، فإن حديث مسروق يشتمل على زيادات ليست فى حديث عروة ، وهو من الثقات الضابطين ، فما زاده مسروق قول عائشة : فقالت : ما رأيت كاليوم فرحاً أقرب من حزن ، فسألها عن ذلك ، فقالت : ما كنت لأفشى سر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى توفى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فسألها ، فقالت : أسرّ إلى أن جبريل كان يعارضنى القرآن كل سنة مرة ، وأنه

عارضني العام مرتين ، ولا أراه إلا حضر أجلي ، وإنك أول أهل بيتي لحاقاً بي (فسألناها عن) سبب (ذلك) البكاء والضحك (فقالت) بعد وفاته صلى الله عليه وآله وسلم (سارني النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه يقبض في وجعه الذي توفي فيه فبكيت ، ثم سارني فأخبرني أنني أول أهله) أي أهل بيته (يتبعه ، فضحكت) وروى النسائي عن عائشة في سبب البكاء أنه ميت ، وفي سبب الضحك الأمرين الآخرين . ولأبي سعد عنها أن سبب البكاء موته ، وسبب الضحك أنها سيدة النساء . وفي رواية عائشة بنت طلحة عنها أن سبب البكاء موته وسبب الضحك لحاقها به . وعند الطبراني من وجه آخر عن عائشة أنه قال لفاطمة : إن جبريل أخبرني أنه ليس امرأة من نساء المسلمين أعظم ذرية منك فلا تكوني أدنى امرأة منهنّ صبراً . وفي الحديث إخباره صلى الله عليه وآله وسلم بما سيقع فوقه كما قال ، فإنهم اتفقوا على أن فاطمة عليها السلام كانت أول من مات من أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعده حتى من أزواجه . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في علامات النبوة .

الحديث الثاني

وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كُنْتُ أَسْمَعُ أَنَّهُ لَا يَمُوتُ نَبِيٌّ حَتَّى يُخَيَّرَ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، فَسَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ وَأَخَذَتْهُ بُحَّةٌ يَقُولُ : « مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » الْآيَةَ ، فَظَنَنْتُ أَنَّهُ خَيْرٌ .

(وعنها) أى عن عائشة (رضى الله عنها قالت : كنت أسمع) أى من النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما فى الحديث الآخر (أنه لا يموت نبي) من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (حتى يخير بين) المقام فى (الدنيا و) الارتحال منها إلى (الآخرة ، فسمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول فى مرضه الذى مات فيه وأخذته بحّة) بضم الباء وتشديد الحاء المهملة : شىء يعرض فى الحلق فيتغير له الصوت فيغلظ . وقال القسطلانى : غلظة وخشونة تعرض فى مجارى النفس فيغلظ الصوت ، والمعنى واحد (يقول : « مع الذين أنعم الله عليهم » الآية ، فظننت أنه) صلى الله عليه وآله وسلم (خير) وهذا الحديث أخرجه فى التفسير . زاد فى رواية : فقلت : إذن لا يختارنا وعرفت أنه حديثه الذى كان يحدثنا وهو صحيح . وعند أبى الأسود فى المغازى عن عروة أن جبريل نزل إليه فى تلك الحالة فخبره . قال السهيلي : وجدت فى بعض كتب الواقدي أن أول كلمة تكلم بها صلى الله عليه وآله وسلم وهو مسترضع عند حليلة : الله أكبر . وآخر كلمة تكلم بها كما فى حديث عائشة : الرفيق الأعلى . وروى الحاكم من حديث أنس أن آخر ما تكلم به : جلال ربى الرفيع . قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : فهم عائشة من قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « مع الرفيق الأعلى » أنه خير نظير فهم أبيها رضى الله عنه من قوله صلى الله عليه وآله وسلم : إن عبداً خبره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده أن العبد المراد هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى بكى . وفى رواية أبى بردة ابن أبى موسى عن أبيه عند النسائي وصححه ابن حبان فقال : أسأل الله الرفيق الأعلى الأسعد مع جبريل وميكائيل وإسرافيل . وظاهره أن الرفيق المكان الذى تحصل المرافقة فيه مع المذكورين . وفى رواية عن عائشة بعد هذا قال : « اللهم اغفرلى وارحمنى وألحقنى بالرفيق » حتى قبض . وفى معنى « الرفيق » وفى المراد منه أقوال ذكرها فى الفتح .

الحديث الثالث

وَعَثَهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ صَاحِبُ يَقُولُ : إِنَّهُ لَمْ يُقْبَضْ نَبِيٌّ قَطُّ، حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ، ثُمَّ يُحْيَا أَوْ يُخَيِّرُ ، فَلَمَّا اشْتَكَى وَخَصَرَهُ الْقَبْضُ ، وَرَأْسُهُ عَلَى فِخْذِي ، غَشِيَ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا أَفَاقَ شَخَصَ بَصَرُهُ نَحْوَ سَقْفِ الْبَيْتِ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى ، فَقُلْتُ : إِذْنٌ لَا يَخْتَارُنَا ، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ حَدِيثُهُ الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُنَا وَهُوَ صَاحِبُهُ .

(وعنها) أى عن عائشة (رضي الله عنها) قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو صحيح يقول : إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيا) أى يسلم إليه الأمر أو يملك فى أمره أو يسلم عليه تسليم الوداع (أو يخير) بين الدنيا والآخرة (فلما اشتكى) أى مرض (وحضره القبض ورأسه على فخذى غشى عليه ، فلما أفاق شخص) أى ارتفع (بصره نحو سقف البيت ثم قال : اللهم فى الرفيق الأعلى) أى الجماعة من الأنبياء الذين يسكنون أعلى عليين ، وظاهره أن الرفيق المكان الذى يحصل فيه المرافقة مع المذكورين . والحكمة فى اختتام كلامه صلى الله عليه وآله وسلم بهذه الكلمة تضمن التوحيد والذكر بالقلب حتى يستفاد منه الرخصة لغيره أنه لا يشترط أن يكون الذكر باللسان ، لأن بعض الناس قد يمنعه من النطق مانع فلا يضره إذا كان قلبه عامراً بالذكر (فقلت : إذن لا يجاورنا) فى الدنيا ، أى لا يختارنا (فعرفت أنه حديثه الذى كان يحدثنا به وهو صحيح) وعند أحمد من طريق المطلب بن عبد الله عن عائشة أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول : ما من نبي يقبض إلا يرى الثواب ثم يخير . ولأحمد أيضاً من حديث أبى مويهبة قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إني أوتيت مفاتيح خزائن الأرض والخلد ثم الجنة ، فخبرت بين ذلك وبين لقاء ربى والجنة ، فاخترت لقاء ربى والجنة . وعند عبد الرزاق من مرسل طاوس رفعه : خبرت بين أن أبى حتى أرى ما يفتح على أمتى وبين التعجيل فاخترت التعجيل .

الحديث الرابع

وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ وَمَسَحَ عَنْهُ بِيَدِهِ ، فَلَمَّا اشْتَكَى وَجَعَهُ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ طَفِيفُ أَنْفُثُ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ ، الَّتِي كَانَ يَنْفُثُ ، وَأَمْسَحَ بِبَيْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ .

(وعنها) أى عن عائشة (رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا اشتكى) أى مرض (نفث) أخرج الريح من فيه مع شيء من ريقه (على نفسه بالمعوذات) بكسر الواو المشددة : الإخلاص واللتين بعدها ، فهو من باب التغليب ، أو المراد الفلق والناس ، وجمع باعتبار أن أقل الجمع اثنان ، أو المراد الكلمات المعوذات بالله من الشياطين والأمراض (ومسح عنه بيده) لتصل بركة القرآن واسم الله تعالى إلى بشرته المقدسة (فلما اشتكى) صلى الله عليه وآله وسلم (وجعه الذى توفى فيه طففت) أى أخذت حال كوفى (أنفث عليه بالمعوذات التى كان ينفث وأمسح بيد النبي صلى الله عليه وآله وسلم عنه) لبركتها، وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً فى الطب وكذا مسلم .

الحديث الخامس

وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : أَصْغَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ وَهُوَ مُسْنِدٌ إِلَى ظَهْرِهِ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَأَلْحِقْنِي بِالرَّفِيقِ .

(وعنها) أى عن عائشة (رضى الله عنها قالت : أصغيت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل أن يموت وهو مسند إلى ظهره ، فسمعتة يقول : اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق) أى الأعلى . وفى رواية ذكروان عن عائشة : فجعل يقول : « فى الرفيق الأعلى » حتى قبض . وفى رواية ابن أبى مليكة عن عائشة : وقال « فى الرفيق الأعلى ، فى الرفيق الأعلى » .

الحديث السادس

وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي رِوَايَةٍ ، قَالَتْ : مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّهُ لَبَيِّنَ حَاقِنْتِي وَذَاقِنْتِي ، فَلَا أَكْرَهُ شِدَّةَ الْمَوْتِ لِأَحَدٍ أَبَدًا بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(وعنها) أى عن عائشة (رضى الله عنها) فى رواية قالت : مات النبى صلى الله عليه وآله وسلم وإنه لبين حاقنتى وذاقنتى (والحاقنة : الوهدة المنخفضة بين الترقوتين من الحلق . وفى الفتح : الحاقنة : ما سفلى من الذقن . والذاقنة : ما علا منه ، أو الحاقنة : ثغرة الترقوة وهما حاقنتان ، ويقال : إن الحاقنة : المظهرة من الترقوة والحلق ، وقيل : ما دون الترقوة من الصدر ، وقيل : هى تحت السرة . وقال ثابت : الذاقنة : طرف الحلقوم) فلا أكره شدة الموت لأحد أبداً بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم) وفى رواية : توفى فى بيتى وفى يومى وبين سمعى ونحرى ، وإن الله جمع ريقى وريقه عند موته ، أى بسبب السواك . وفى رواية : فى آخر يوم من الدنيا . والسحر : هو الصدر ، وهو فى الأصل الرئة ، والنحر : المراد به موضع النحر . وأغرب الداودى فقال : هو ما بين الثديين . والحاصل أن ما بين الحاقنة والذاقنة هو ما بين السحر والنحر ، والمراد أنه مات ورأسه بين حنكها وصدرها صلى الله عليه وآله وسلم ورضى عنها . وهذا لا يغير حديثها الذى قبل هذا : إن رأسه كان على فخذه ، لأنه محمول على أنها رفعتة من فخذه إلى رأسها . وهذا الحديث يعارض ما أخرجه الحاكم وابن سعد من طرق أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم مات ورأسه فى حجر على . وكل طريق منها لا يخلو من شيعى فلا يلتفت إليهم . قال فى الفتح : وقد رأيت بيان حال الأحاديث التى أشرت إليها دفعاً لتوهم التعصب . اهـ . ثم تكلم عليها فى الفتح ، فراجعه .

الحديث السابع

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَرَجَ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجَعِهِ الَّذِي تُوَفِّيَ فِيهِ ، فَقَالَ النَّاسُ : يَا أَبَا الْعَسَنِ كَيْفَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَقَالَ : أَصْبَحَ بِحَمْدِ اللَّهِ بَارِئاً ، فَأَخَذَ بِيَدِهِ عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ لَهُ : أَنْتَ وَاللَّهُ بَعْدَ ثَلَاثِ عَشْرَةِ الْعَصَا ، وَإِنِّي وَاللَّهُ لَأَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوْفَ يَتَوَفَّى مِنْ وَجَعِهِ هَذَا ، إِنِّي لَأَعْرِفُ وَجْهَ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عِنْدَ الْمَوْتِ ، أَذْهَبَ بِنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَنَسْأَلُهُ فَيَمْنُنُ هَذَا الْأَمْرُ ، إِنْ كَانَ فِينَا عَلِمْنَا ذَلِكَ ، وَإِنْ كَانَ فِي غَيْرِنَا عَلِمْنَاهُ ، فَأَوْصِي بِنَا ، فَقَالَ عَلِيٌّ : إِنَّا وَاللَّهُ لَنَسْأَلُهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْعَنَاهَا لَا يُعْطِينَاهَا النَّاسُ بَعْدَهُ ، وَإِنِّي وَاللَّهُ لَأَسْأَلُهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في وجعه الذي توفي فيه ، فقال الناس) له (يا أبا الحسن كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟ فقال : أصبح بحمد الله بارئاً) اسم فاعل من برأ المريض إذا أفاق من المرض (فأخذ بيده عباس بن عبد المطلب فقال له : أنت والله بعد ثلاث) أى ثلاثة أيام (عبد العصا) أى تصوير مأموراً بموته صلى الله عليه وآله وسلم وولاية غيره . وهذا من قوة فراسة العباس رضي الله عنه (وإنى والله لأرى) بفتح الهمزة من الاعتقاد ، وبضمها بمعنى الظن . وهذا قاله العباس مستنداً إلى التجربة (رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سوف يتوفى من وجعه هذا ، إنى لأعرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت) ذكر ابن إسحاق عن الزهري أن هذا كان يوم قبض النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم قال العباس لعلي (اذهب بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلنسأله

فيمن هذا الأمر) أى الخلافة . وفى مرسل الشعبي عند ابن سعد : فنسأله من يستخلف فإن استخلف منا فذاك (إن كان فينا علمنا ذلك ، وإن كان فى غيرنا علمناه فأوصى بنا) الخليفة بعده . وفى مرسل الشعبي : وإلا أوصى بنا فحفظنا من بعده . وله من طريق أخرى : فقال على : وهل يطمع فى هذا الأمر غيرنا ؟ قال : أظن والله سيكون (فقال على : إنا والله لئن سألناها) أى الخلافة (رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنحنها لا يعطيناها الناس بعده) أى وإن لم يمنعناها بأن يسكت فيحتمل أن تصل إلينا فى الجملة (وإنى والله لا أسأله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) أى لا أطلبها منه . وفى مراسل الشعبي : فلما قبض النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال العباس لعلى : ابسط يدك أبايك يبايعك الناس . فلم يفعل . وزاد عبد الرزاق عن ابن عيينة قال : قال الشعبي : لو أن علياً سأله عنها كان خيراً له من ماله وولده . وفى الفتح : رويناه فى فوائد أبي الطاهر الذهلى بسند جيد عن ابن أبي ليلى قال : سمعت علياً يقول : لقينى العباس . فذكر نحو القصة التى فى هذا الحديث باختصار . وفى آخرها قال : سمعت علياً يقول بعد ذلك : ياليتنى أطعت عباساً ، ياليتنى أطعت عباساً . وقال عبد الرزاق : كان معمر يقول لنا : أيهما كان أصوب رأياً ؟ فنقول : العباس . فيأبى ويقول : لو كان أعطاها علياً فننعه الناس لكفروا . وفى حديث الباب رواية تابعى عن تابعى : الزهرى وعبد الله بن كعب ، وصحابى عن صحابى : كعب وابن عباس . وأخرجه البخارى أيضاً فى الاستئذان .

الحديث الثامن

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ : إِنَّ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ عَلَىَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُوُفِّيَ فِي بَيْتِي وَفِي يَوْمِي ، وَبَيْنَ سَحْرِي وَنَحْرِي ، وَإِنَّ اللَّهَ جَمَعَ بَيْنَ رِيقِي وَرِيقِهِ عِنْدَ مَوْتِهِ ، دَخَلَ عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَبَيْدِهِ السَّوَاكُ ، وَأَنَا مُسْنِدَةٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَرَأَيْتُهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ ، وَعَرَفْتُ أَنَّهُ يُحِبُّ السَّوَاكَ ، فَقُلْتُ : آخُذْهُ لَكَ ؟ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ أَنْ نَعَمْ ، فَتَنَاوَلْتُهُ فَاشْتَدَّ عَلَيْهِ ، فَقُلْتُ : أَلَيْسَ لَكَ ؟ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ أَنْ نَعَمْ ، فَلَيْسَتْهُ ، فَأَمَرَهُ ، وَكَانَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ رَكُوعٌ فِيهَا مَاءٌ فَجَعَلَ يُدْخِلُ يَدَيْهِ فَيَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ وَيَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، إِنَّ لِلْمَوْتِ سَكْرَاتٍ ، ثُمَّ نَصَبَ يَدَهُ فَجَعَلَ يَقُولُ : اللَّهُمَّ فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى ، حَتَّى قُبِضَ وَمَالَتْ يَدُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تقول : إن من نعم الله علىَّ أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم توفي في بيتي وفي يومي) أى يوم نوبتي بحسب الدور المعهود (وبين سحري ونحري ، وإن الله جمع بين ريقى وريقه عند موته ، دخل على عبد الرحمن) بن أبى بكر رضى الله عنهما (وبيده السواك) يستن به ويدلك به أسنانه ويستاك (وأنا مسندة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) فرأيتُه ينظر إليه ، وعرفت أنه يحب السواك ، فقلت : آخذه لك ؟ فأشار برأسه أن نعم ، فتناولته ، فاشتد عليه ، فقلت : أليس لك ؟ فأشار برأسه أن نعم ، فليسته فأمره ، وكانت بين يديه ركوة (فيها ماء) أو علبه ، أى قدح ضخم من خشب (فجعل يدخل يديه فى الماء فيمسح بهما وجهه) حال كونه (يقول : لا إله إلا الله ، إن للموت سكرات) جمع سكرة وهى الشدة (ثم نصب يده فجعل يقول : اللهم فى الرفيق الأعلى ، حتى قبض ومالت يده صلى الله عليه وآله وسلم) .

الحديث التاسع

وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : لَدَدْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ ، فَجَعَلَ يُشِيرُ إِلَيْنَا أَنْ لَا تَلْدُونِي ، فَقُلْنَا : كَرَاهِيَةَ الْمَرِيضِ لِلدَّوَاءِ ، فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ : أَلَمْ أَنْهَكُمُ أَنْ تَلْدُونِي ؟ قُلْنَا : كَرَاهِيَةَ الْمَرِيضِ لِلدَّوَاءِ ، فَقَالَ : لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَدَّ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ ، إِلَّا الْعَبَّاسُ فَإِنَّهُ لَمْ يَشْهَدْكُمْ .

(وعنها) أى عن عائشة (رضى الله عنها قالت : لددنا النبي صلى الله عليه) وآله (وسلم) أى جعلنا الدواء فى أحد جانبيه فبه بغير اختياره ، وكان الذى لدوه به العود الهندى والزيت (فى مرضه ، فجعل يشير إلينا أن لا تلدونى ، فقلنا) هذا الامتناع (كراهية المريض للدواء ، فلما أفاق قال : ألم أنهكم أن تلدونى ؟ قلنا : كراهية المريض للدواء ، فقال : لا يبقى أحد فى البيت إلا لدَّ وأنا أنظر إليه ، إلا العباس فإنه لم يشهدكم) أى لم يحضركم حال اللد ، وكان اللد قصاصاً لفعلهم وعقوبة لهم بتركهم امتثال نهيهِ عن ذلك ، أما من باشر فظاهر ، وأما من لم يباشر فلكونهم تركوا نهيهِ عما نهاهم عنه . ولفظ ابن سعد : كانت تأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخاصرة ، فاشتد به فأغمى عليه فلددناه ، فلما أفاق قال : كنتم ترون أن الله يسلط على ذات الجنب ، ما كان الله ليجعل لها على سلطاناً ، والله لا يبقى أحد فى البيت إلا لدَّ ، فما بقى أحد فى البيت إلا لدَّ ، ولددنا ميمونة وهى صائمة ، وإنما أنكر التداوى لأنه كان غير ملائم لذاته ، لأنهم ظنوا به ذات الجنب ، فداووه بما يلائمها ، ولم يكن به ذلك .

الحديث العاشر

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا ثَقُلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جَعَلَ يَتَغَشَّاهُ ، فَتَمَلَّتْ فَاطِمَةُ : وَاکْرَبَ أَبَاهُ ، فَقَالَ لَهَا : لَيْسَ عَلَى
أَبِيكَ كَرْبٌ بَعْدَ الْيَوْمِ .

(عن أنس رضى الله عنه قال : لما ثقل النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
أى اشتد به المرض (جعل يتغشاه) الكرب (فقالت فاطمة) ابنته عليها السلام
(واكرب أباه) المراد بالكرب ما كان صلى الله عليه وآله وسلم يجده من
شدة الموت ، فقد كان صلى الله عليه وآله وسلم فيما يصيب جسده الشريف
من الآلام كاللشعة ليتضاعف أجره (فقال) صلى الله عليه وآله وسلم لها
(ليس على أبيك كرب بعد اليوم) إذ هو ذاهب إلى حضرة الكرامة ، وهو
يدل على أنها قالت : واكرب أباه كما لا يخفى ، فلما مات قالت : يا أبتاه
أجاب رباً دعاه إلى حضرته القدسية ، يا أبتاه من جنة الفردوس - بفتح ميم
من - مأواه ، يا أبتاه إلى جبريل نعاه ، فلما دفن قالت فاطمة عليها السلام :
يا أنس : أطابت أنفسكم أن تحثوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم التراب؟
قال فى الفتح : وسكت أنس عن جوابها ولسان حاله يقول : لم تطب أنفسنا
بذلك ، إلا أنا قهرناها على فعله امتثالاً لأمره . وقد قال أبو سعيد فيما أخرجه
البخاري بسند جيد : وما نفضنا أيدينا من دفنه حتى أنكرنا قلوبنا . ومثله فى
حديث ثابت عن أنس عند الترمذى وغيره ، يريد أنهم وجلوها تغيرت
عما عهدوه فى حياته من الألفة والصفاء والركة لفقدان ما كان يمدهم به من
التعليم والتأييد . ويستفاد من الحديث جواز التوجع للميت عند احتضاره بمثل
قول فاطمة : واكرب أباه ، وأنه ليس من النياحة ، لأنه صلى الله عليه وآله وسلم
أقرها على ذلك . وأما قولها بعد أن قبض : وا أبتاه إلى آخره ، فيؤخذ
منه أن تلك الألفاظ إذا كان الميت متصفاً بها لا يمنع ذكره لها بعد موته ،
بخلاف ما إذا كانت فيه ظاهراً وهو فى الباطن خلافه أو لا يتحقق اتصافه
بها فيدخل فى المنع .

الحديث الحادى عشر

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُوُفِّيَ وَهُوَ أَبْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ .

(عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم توفى وهو ابن ثلاث وستين) سنة ، وهذا موافق لقول الجمهور ، وجزم به سعيد بن المسيب ومجاهد والشعبي ، وقال أحمد : هو أثبت عندنا ، وأكثر ما قيل في عمره أنه خمس وستون سنة . أخرجه مسلم من طريق عمار بن ياسر عن ابن عباس ، ومثله لأحمد عنه ، وجمع بعضهم بين الروايات المشهورة بأن من قال خمس وستون جبر الكسر ولا يخفى ما فيه . قال فى الفتح : لأنه يخرج منه أربع وستون فقط ، وقل من تنبه لذلك . وعند البخارى عن عائشة وابن عباس أيضاً أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لبث بمكة عشر سنين ، يعنى بعد أن فتر الوحي ثلاث سنين ، كما قاله الشعبي ، ينزل عليه القرآن ، وبالمدينة عشرأ ، وبهذا يزول الإشكال ، فإن ظاهره يقتضى أنه عاش ستين سنة ، وهو يغير حديث الباب المروى عن عائشة ، وهو مبنى على ما وقع فى تاريخ الإمام أحمد عن الشعبي أن مدة فترة الوحي كانت ثلاث سنين ، وبه جزم ابن إسحاق ، وقال السهيلي : جاء فى بعض الروايات المسندة أن مدة الفترة سنتان ونصف ، وفى رواية أخرى : أن مدة الرؤيا ستة أشهر ، فمن قال : مكث عشر سنين حذف مدة الرؤيا والفترة ، ومن قال : ثلاث عشرة سنة أضافهما . انتهى . وهذا معارض بما روى عن ابن عباس أن مدة الفترة كانت أياماً ، وحينئذ فلا يحتج بمرسل الشعبي لا سيما مع ما عارضه . قال فى الفتح : وقد راجعت المنقول عن الشعبي من تاريخ الإمام أحمد ولفظه من طريق داود بن أبى هند عن الشعبي : أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة ، فقرن بنبوته لإسرافيل ثلاث سنين ، فكان يعلمه الكلمة والشيء ، ولم ينزل عليه القرآن على لسانه ، فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل ، فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة . وأخرجه ابن أبى خيثمة من وجه آخر مختصراً عن داود بلفظ : بعث لأربعين ووكل به إسرافيل ثلاث سنين ثم وكل به

جبريل ، فعلى هذا يحسن بهذا المرسل أن ثبت الجمع بين القولين في قدر إقامته بمكة بعد البعثة ، فقد قيل : ثلاث عشرة ، وقيل : عشرة ، ولا يتعلق ذلك بقدر مدة الفترة . وأما ما رواه عمر بن شبة أنه صلى الله عليه وآله وسلم عاش إحدى أو اثنتين وستين ولم يبلغ ثلاثاً وستين فشاذ ، والله أعلم . وبالجملة قد كان موته صلى الله عليه وآله وسلم كما قال السهيلي : خطباً كالخاء ، ورزءاً لأهل الإسلام فادحاً ، كادت تهد له الجبال ، وترجف الأرض ، وتكسف النيران ، لانقطاع خبر السماء مع ما آذن به موته صلى الله عليه وآله وسلم من إقبال الفتن السحيم والحوادث الدهم والكرب المدهمة ، فلولا ما أنزل الله من السكينة على المؤمنين ، وأسرج في قلوبهم من نور اليقين ، وشرح صدورهم من فهم كتابه المبين ، لانقصمت الظهور وضافت من الكرب الصدور ، ولعاقبهم الجزع عن تدبير الأمور ، ولقد كان من قدم المدينة يومئذ من الناس إذا أشرفوا عليها سمعوا لأهلها ضجيجاً وللبكاء في أرجائها عجيبيجاً ، وحق ذلك لهم ولمن بعدهم ، كما روى عن أبي ذؤيب الهذلي قال : بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليل ، فاستشعرنا حزناً وبت بأطول ليلة لا يتجابه ديجورها ولا يطلع نورها ، فظلمت أفاقي طولها ، حتى إذا كان قرب السحر أغفيت ، فهتف بن هاتف وهو يقول :

خطب أجل أناخ بالإسلام بين النخيل ومعقد الآطام
قبض النبي محمد فعيوننا تهى الدموع عليه بالتسجام

قال : فوثبت من نومي فزعاً فنظرت إلى السماء فلم أر إلا سعد الذابح ، فتفاءلت به ذبحاً يقع في العرب ، وعلمت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد قبض ، فركبت ناقتي وسرت ، فقدمت المدينة ولأهلها ضجيج بالبكاء كضجيج الحجيح ، فقلت : مه ، فقالوا : قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فجئت المسجد فوجدته خالياً ، فأتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوجدت بابه مرتجاً ، وقيل : هو مسجى قد خلا به أهله ، فقلت : أين الناس : فقيل : في سقيفة بني ساعدة ، فجثتهم ، فتكلم أبو بكر رضي الله عنه ، فله دره من رجل لا يطيل الكلام ، ومد يده فبايعوه ، ورجع فرجعت معه فشهدت الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودفنه . اه . اللهم

صل وسلم عليه وعلى صحبه وأهله وآله كلهم أجمعين . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

هذا آخر الجزء الثالث من عون الباری بحل أدلة البخاری . وقد تم زبره على يد مؤلفه ، عفا الله عنه ما جناه ، واستعمله فيما يحبه ويرضاه ، بحمد الله تعالى وحسن توفيقه ، يوم الثلاثاء أواخر جمادى الآخرة من شهر سنة أربع وتسعين ومائتين وألف الهجرية . ويتلوه الجزء الرابع الذى عليه ختم الكتاب ، أوله « كتاب التفسير » . وآخر الجزء السادس من القسطلانى ، والخامس من فتح الباری . اهـ . منه .

كتاب تفسير القرآن

الحديث الأول

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمُعَلَّى قَالَ : كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ ، فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمْ أُجِبْهُ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي ، فَقَالَ : أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ : « اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ؟ » . ثُمَّ قَالَ لِي : لِأَعْلَمَنَّكَ سُورَةً هِيَ أَعْظَمُ السُّورِ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ قُلْتُ : أَلَمْ تَقُلْ لِأَعْلَمَنَّكَ سُورَةً هِيَ أَعْظَمُ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ ، قَالَ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » ، هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ .

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* (كتاب تفسير القرآن) *

تفعيل من الفسر وهو البيان ، تقول : فسرت الشيء أفسره بالتخفيف وبالتشديد ، إذا بينته ، وهل التفسير والتأويل بمعنى ، فقال أبو عبيدة وطائفة : هما بمعنى ، وقيل : التفسير بيان المراد باللفظ ، والتأويل بيان المراد بالمعنى . وقال أبو العباس الأزدي : النظر في القرآن من وجهين : الأول من حيث هو منقول ، وهي جملة التفسير وطريقه الرواية والنقل . والثاني : من حيث هو معقول ، وهي جملة التأويل وطريقه الدراية والعقل قال تعالى : « إنا جعلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون » . فلا بد من معرفة اللسان العربي في فهم القرآن العربي ، فيعرف الطالب الكلمة وشرح لغتها وإعرابها ثم يتغلغل في معرفة المعاني ظاهراً وباطناً فيوفي لكل منها حقه . انتهى . وقيل بالفرق بينهما غير ذلك . وقد بسطه الحافظ ابن حجر في أواخر كتاب التوحيد من فتح الباري ، وغيره في غيره .

(عن أبي سعيد بن المعلى) واسمه رافع ، وقيل الحارث ، وقواه ابن عبد البر ، وهو الذى قبله أنه (قال : كنت أصلى فى المسجد فدعانى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم أجبه) وفى تفسير الأنفال من وجه آخر عن شعبة : فلم آته حتى صليت ثم أتيت . وفى رواية أبي هريرة : خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على أبي بن كعب وهو يصلى فقال : أى أبى فالتفت فلم يجبه ، ثم صلى فخفف ، ثم انصرف فقال : سلام عليك يا رسول الله ، قال : ويحك ما منعك إذا دعوتك أن لا تجيبني (فقلت : يا رسول الله إني كنت أصلى ، فقال : ألم يقل الله « استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم » وفى حديث أبي هريرة : أو ليس تجد فيما أوحى الله إلى أن « استجبوا لله وللرسول » الآية ، فقلت : بلى يا رسول الله ، لا أعود إن شاء الله . واستدل به على أن إجابته واجبة يعصى المرء بتركها ، وأنه حكم مختص به صلى الله عليه وآله وسلم . وبه قال القاضيان عبد الوهاب وأبو الوليد المالكيان ، وهو قول الشافعية على اختلاف عندهم بعد قولهم بوجوب الإجابة ، هل تبطل الصلاة أم لا ؟ وصرح جماعة منهم وغيرهم بعدم البطلان ، وهو مثل خطاب المصلى له بقوله : السلام عليك أيها النبي ، ومثله لا يبطل الصلاة . قال القسطلانى : وفيه بحث لاحتمال أن تكون إجابته واجبة ، سواء كانت المخاطبة فى الصلاة أم لا ، أما كونه يخرج بالإجابة من الصلاة أو لا يخرج فليس فى الحديث ما يستلزمه فيحتمل أن تجب الإجابة ولو خرج المحيب من الصلاة ، وإلى ذلك جنح بعض الشافعية (ثم قال لى) صلى الله عليه وآله وسلم (لأعلمنك سورة هى أعظم السور فى القرآن) لعظم قدرها بالخاصية التى لم يشاركها فيها غيرها من السور لاشتغالها على فوائد ومعان كثيرة مع وجازة ألفاظها ، واستخرج الفخر الرازى منها عشرة آلاف مسألة من علوم شتى ، وبسط القول فيها الحافظ الإمام العلامة محمد بن أبى بكر القيم رحمه الله فى « مدارج السالكين شرح منازل السائرين » فى مجلدين كبيرين ، وكذلك رسالة فى معانيها للشوكانى . والأحاديث والآثار الواردة فى فضل الفاتحة وما اشتملت عليه من الأسرار العظيمة وحوته من المزايا الجسيمة لا يمكن حصرها وينكر أمرها ، ووجدت عن بعض علماء المحققين أنه قال : لسورة الفاتحة ألف خاصية باطنة وألف خاصية ظاهرة . انتهى . ومن ثم كان من أسمائها : الشافية والوافية

والكافية والرقية والمنة والكثر ، إلى غير ذلك ، وقد عد لها السيد العلامة محمد بن رسول البرزنجي رحمه الله في شرحه على تفسير الإمام البيضاوي أربعين اسماً ، وبين وجه التسمية في كل اسم منها ، شكر الله صنيعة . قال الزين الشرجي في فوائده : وقد صنف جماعة من العلماء في فضائلها كتباً ، وقد كنت جمعت من ذلك جزءاً في منافعها وسميته « الطريق الواضحة إلى أسرار الفاتحة » فن داوم على قراءتها رأى من ذلك العجب ، ونال ما يرجوه من كل أرب . انتهى . واستدل بحديث الباب على جواز تفضيل بعض القرآن على بعض ، وهو محكي عن أكثر العلماء كابن راهويه وابن العربي ، ومنع من ذلك الأشعري والباقلاني وجماعة ، لأن المفضل ناقص عن درجة الأفضل ، وأسماء الله تعالى وصفاته وكلامه لا نقص فيها . وأجيب بأن التفضيل إنما هو بمعنى أن ثواب بعضه أعظم من بعض ، فالتفضيل إنما هو من حيث المعاني لا من حيث الصفة . وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند الحاكم : أُنْجِبَ أَنْ أَعْلَمَكَ سُورَةَ لَمْ يَنْزَلَ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْفُرْقَانِ مِثْلُهَا . وعند أحمد والبيهقي في شعبه بسند جيد عن عبد الله بن جابر والثعلبي عن أبي سليمان مرفوعاً : فاتحة الكتاب شفاء من كل داء . ورواه البيهقي أيضاً عن عبد الملك بن عمير مرسلاً بسند رجاله ثقات . قال المناوي : أي من كل داء من أدواء الجهل وغيره . وروى القلعي في فوائده من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري قال : فاتحة الكتاب شفاء من كل شيء إلا السأم . والسأم : الموت . وروى سعيد بن منصور في سننه والبيهقي وأبو نعيم والديلمي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : فاتحة الكتاب شفاء من السم . ورواه أبو الشيخ في الثواب عن أبي سعيد وأبي هريرة معاً ، وعن مكحول التابعي الجليل قال : أُمُّ الْقُرْآنِ قِرَاءَةٌ وَمَسْأَلَةٌ وَدَعَاءٌ . وقال عطاء : إذا أردت حاجة فاقرأ فاتحة الكتاب حتى تختمها تقضى إن شاء الله تعالى . قال الحافظ ابن القيم رحمه الله : وإذا ثبت أن لبعض الكلام خواص ومنافع فما الظن بكلام رب العالمين ، ثم ما الظن بفاتحة الكتاب التي لم ينزل في القرآن ولا في غيره مثلها لتضمنها جميع معاني القرآن . ثم ذكر في بيان تضمنها لذلك كلاماً طويلاً . ثم قال : وحقيق بسورة هذا شأنها أن تشفى وأن يستشفى بها من كل داء . انتهى . إلى غير ذلك من فضائلها العظيمة . قال النووي : يستحب .

أن يقرأها على اللديغ والمريض وسائر أصحاب الأسقام والعاهات . انتهى . والله أعلم (قبل أن تخرج من المسجد ، ثم أخذ بيدي ، فلما أراد أن يخرج قلت له : ألم تقل لأعلمنك سورة هي أعظم سورة في القرآن ، قال : « الحمد لله رب العالمين » (هي السبع) لأنها سبع آيات كسورة الماعون لا ثالث لها وقيل للفاتحة (المثنى) لأنها تنفي على مرور الأوقات ، أى تكرر فلا تنقطع ، وتدرس فلا تندرس ، وقيل : لأنها تنفي في كل ركعة ، أى تعاد ، أو أنها يثنى بها على الله ، أو استثنيت لهذه الأمة لم تنزل على من قبلها ، وفي هذا تصريح بأن المراد بقوله تعالى : « ولقد آتيناك سبعاً من المثاني » هي الفاتحة ، وكذلك قوله في الحديث : هي السبع المثاني . ولا اختلاف بين الصيغتين إذا جعلنا « من » للبيان . قال ابن التين : فيه دليل على أن « بسم الله الرحمن الرحيم » ليست آية من القرآن . كذا قال ، وعكس غيره ، لأنه أراد السورة . ويؤيده أنه لو أراد بقوله « الحمد لله رب العالمين » الآية ، لم يقل هي السبع المثاني ، لأن الآية الواحدة لا يقال لها سبع ، فدل على أنه أراد السورة و« الحمد لله رب العالمين » من أسمائها . وفيه قوة لتأويل الشافعي في حديث أنس حيث قال : كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين . قال الشافعي : أراد السورة . وتعقب بأن هذه السورة تسمى سورة الحمد ولا تسمى الحمد لله رب العالمين . وهذا الحديث يرد على هذا التعقب . وفيه أن الأمر يقتضي الفور ، لأنه عاتب الصحابي على تأخير إجابته . وفيه استعمال صيغة العموم في الأحوال كلها . قال الخطابي : فيه أن حكم لفظ العموم أن يجرى على جميع مقتضاه ، وأن الخاص العام إذا تقابلا كان العام متزلاً على الخاص ، لأن الشارع حرم الكلام في الصلاة على العموم ثم استثنى منه إجابة دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة . وفيه أن إجابة المصلي دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تفسد الصلاة ، وهل يختص هذا الحكم بالنداء أو يشمل ما هو أعم حتى تجب إجابته إذا سأل ، فيه بحث . وقد جزم ابن حبان بأن إجابة الصحابة في قصة ذي اليمين كان كذلك (والقرآن العظيم الذي أوتيته) أى ما بعد الفاتحة أو من باب عطف العام على الخاص تنزيلاً للتغاير في الوصف منزلة التغاير في الذات ، وبالأول قال في الفتح : أى والقرآن العظيم هو الذى أوتيته زيادة على الفاتحة . وفيه دليل على أن الفاتحة سبع آيات ، لكن منهم من عد البسملة

دون « صراط الذين أنعمت عليهم » ومنهم من عكس كما تقدم . قال الطيبي : وعد التسمية أولى ، لأن « أنعمت » لا يناسب وزانه وزان فواصل السور . ولحديث ابن عباس : بسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة . ونقل عن حسين بن علي الجعفي أنها ست آيات ، لأنه لم يعد البسملة . وعن عمر بن عبيد أنها ثمان ، لأنه عدها وعد أنعمت عليهم . ويستنبط من تفسير السبع المثاني بالفاتحة أن الفاتحة مكية ، وهو قول الجمهور خلافاً لمجاهد . ووجه الدلالة أنه سبحانه امتن على رسوله بها ، وسورة الحجر مكية اتفاقاً ، فيدل على تقدم نزول الفاتحة عليها . قال الحسين بن الفضل : هذه هفوة من مجاهد ، لأن العلماء على خلاف قوله ، وحكى القرطبي أن بعضهم زعم أنها نزلت مرتين . وفيه دليل على أن الفاتحة سبع آيات ، ونقلوا فيه الإجماع . وحديث الباب أخرجه أيضاً في فضائل القرآن والتفسير ، وأبو داود في الصلاة وكذا النسائي ، وفي التفسير أيضاً وفضائل القرآن ، وابن ماجه في ثواب التسبيح .

الحديث الثاني

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » .

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ؟ قَالَ : أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدّاً وَهُوَ خَلَقَكَ ،
قُلْتُ : إِنَّ ذَلِكَ لَعَظِيمٌ ، قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : وَأَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ تَخَافُ
أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ ، قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةَ جَارِكَ .

(قوله عز وجل : « فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ») جمع ند بكسر
النون ، وهو النظير . وعن أبي العالية قال : الند : العدل . وقال ابن عباس :
الأنداد : الأشباه . والمعنى : إنكم من ذوى العلم والنظر وإصابة الرأى ،
فلو تأملتم أدنى تأمل اضطر عقلكم إلى إثبات موجد للممكنات ، منفرد بوجود
الذات ، متعال عن مشابهة المخلوقات .

(عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله عنه قال : سألت النبي صلى الله
عليه وآله وسلم : أى الذنب أعظم عند الله ؟ قال : أن تجعل لله ندّاً) أى
مثلاً ونظيراً (وهو خلقك) وغيره لا يستطيع خلق شيء ، فوجود الخلق يدل
على الخالق ، واستقامة الخلق تدل على توحيده ، ولو كان المدبر اثنين لم يكن
على الاستقامة ، ولذا قال موحّد الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل :

أرباباً واحداً أم ألف ربّ أدين إذا انقسمت الأمور

تركت اللات والعزى جميعاً كذلك يفعل الرجل البصير

(قلت : إن ذلك لعظيم ، قلت : ثم أى ؟ قال : وأن تقتل ولدك تخاف
أن يطعم معك ، قلت : ثم أى ؟ قال : أن تزاني حليلة جارك) أى زوجته ،
فإنه زناً وإبطال لما أوصى الله به من حفظ حقوق الجيران . وهذا الحديث
أورده هنا أيضاً فى التوحيد والأدب والمحاربين ، ومسلم فى الإيمان ، والنسائى
فيه والرحم والمحاربة .

الحديث الثالث

* قوله عز وجل: «وَوَضَّعْنَاهُ عَلَيْكُمْ الْعَمَامَ وَأَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكُمْ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى». عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ .

(قوله عز وجل : « ووظللنا عليكم الغمام ») سخر الله تعالى لهم السحاب يظلمهم من الشمس ، أى حين كانوا فى التيه (« وأنزلنا عليكم المنّ والسلوى ») .
 (عن سعيد بن زيد رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : الكمأة) شئ ى ينبت بنفسه من غير استنبات وتكلف مؤنة (من المنّ) قال مجاهد : المنّ : صمغة . وروى ابن أبى حاتم من طريق علىّ ابن طلحة عن ابن عباس قال : كان المنّ ينزل على الشجر فياً كلون منه ما شاءوا . ومن طريق عكرمة قال : كان مثل الرب الغليظ بضم الراء بعدها موحدة . ومن طريق السدىّ قال : مثل الترنجيين . ومن طريق سعيد بن بشير عن قتادة قال : كان المنّ يسقط عليهم سقوط الثلج أشدّ بياضاً من اللبن وأحلى من العسل . وكل هذه الأقوال لا تنافى فيها . ومن طريق وهب بن منبه قال : المنّ : خبز الرقاق . وهذا مغاير لجميع ما تقدم . ووقع فى رواية ابن عيينة عن عبد الملك بن عمير فى حديث الباب من المنّ الذى أنزل على بنى إسرائيل ، وبه تظهر مناسبة ذكره فى التفسير والرد على الخطابى حيث قال : لا وجه لإدخال هذا الحديث هنا ، لأنه ليس المراد فى الحديث أنه نوع من المنّ المنزل على بنى إسرائيل ، فإن ذلك شئ ى كان يسقط عليهم كالترنجيين ، وإنما المراد أنها شجرة تنبت بنفسها من غير استنبات ولا مؤنة . انتهى . وقد عرف وجه إدخاله هنا ، ولو كان المراد ما ذكره الخطابى ، والله أعلم . كذا فى الفتح (وماؤها شفاء للعين) إذا ربي بها الكحل والتوتيا وغيرهما مما يكتحل به ، أما إذا اكتحل بها مفردة فلا لأنها تؤذى العين ، قال النووى : الصواب أن مجرد ماؤها شفاء مطلقاً ، وإنما وصف الكمأة بذلك لأنها من الحلال الذى ليس فى اكتسابه شبهة .

الحديث الرابع

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ » .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ :
قِيلَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ : ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً ، فَدَخَلُوا يَزْحَفُونَ
عَلَى أَسْتَاهِهِمْ فَبَدَّلُوا وَقَالُوا : حِطَّةٌ حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ .

(قوله عز وجل : « وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية ») أى بيت المقدس
« فكلوا منها حيث شئتم رغداً » أى واسعاً كثيراً هنيئاً ، « وادخلوا » الباب
— أى باب القرية — سجداً جمع ساجد ، أى متطامنين مخبتين أو ساجدين لله شكراً
على إخراجهم من التيه ، وقولوا حطة ، أى مسألتنا حطة ، أى حط عنا ذنوبنا
حطة « نغفر لكم خطاياكم » ، أى بسجودكم ودعائكم ، وستزيد المحسنين ثواباً .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
أنه (قال : قيل لبني إسرائيل) لما خرجوا من التيه بعد أربعين سنة مع
يوشع بن نون وفتح الله عليهم بيت المقدس عشية جمعة وقد حبست لهم الشمس
قليلاً حتى أمكن الفتح (« ادخلوا الباب ») باب البلد (سجداً) شكراً لله تعالى
على ما أنعم به عليهم من الفتح والنصر ، ورد بلدهم إليهم وإنقاذهم من التيه .
وعن ابن عباس فيما رواه ابن جرير : سجداً ، قال ركعاً ، وعن بعضهم :
المراد به الخضوع لتعذر حمله على الحقيقة (وقولوا حطة) قيل : أمروا أن
يقولوها على هذه الكيفية ، ومعناها اسم للهيئة من الحط كالجلوسة . وعن ابن
عباس فيما رواه ابن أبي حاتم قال : قيل لهم قولوا مغفرة (فدخلوا يزحفون
على أستاذهم) أى أوراكهم (فبدلوا) أى غيروا السجود بالزحف (وقالوا :
حطة) أو حطة كما قيل ، وزادوا على ذلك مستهزئين (حبة في شعرة) وهذا
كلام مهممل لا معنى له وحاصل الأمر أنهم أمروا أن يخضعوا لله تعالى عند الفتح
بالفعل والقول وأن يعترفوا بذنوبهم ، فخالفوا غاية المخالفة ، ولذا قال الله تعالى
في حقهم : « فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون »
والمراد بالرجز الطاعون ، قيل : إنه مات به في ساعة أربعة وعشرون ألفاً .

الحديث الخامس

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا » .

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَقْرُونَا أَبِي ، وَأَقْضَانَا عَلِيٌّ ، وَإِنَّا لَنَدْعُ مِنْ قَوْلِ أَبِي ، وَذَٰكَ أَنَّ أَبِي يَقُولُ : لَا أَدْعُ شَيْئًا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا » .

(قوله عز وجل : « ما ننسخ من آية أو ننسها ») النسخ لغة الإزالة أو النقل من غير إزالة ، ونسخ الآية : بيان انتهاء التعبد بتلاوتها أو الحكم المستفاد منها أو بهما جميعاً ، وقرئ ننسها من الترك ، والأولى من التأخير (نأت بخير منها أو مثلها) استدلل بهذه الآية على وقوع النسخ خلافاً لمن شذ فنعه .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال عمر رضي الله عنه : أقرنا) لكتاب الله تعالى (أبي) بن كعب (وأقضانا علي) بن أبي طالب أي أعلمنا بالقضاء (وإنا لندع من قول أبي) أي نترك (وذاك أن أياً يقول : لا أدع شيئاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) وفي رواية صدقة : أخذته من في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لا أتركه لشيء ، لأنه لسماعه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحصل له العلم القطعي به ، فإذا أخبره غيره بخلافه لم ينتهز معارضاً له حتى يصل إلى درجة العلم القطعي ، وقد لا يحصل ذلك غالباً . قال القسطلاني : كان لا يقول بنسخ تلاوة شيء من القرآن لكونه لم يبلغه النسخ ، فرد عليه عمر بقوله (وقد قال الله تعالى : « ما ننسخ من آية أو ننسها ») فإنه يدل على ثبوت النسخ في البعض . وهذا الحديث موقوف ، وفيه ثلاثة من الصحابة في نسق ابن عباس عن عمر عن أبي ابن كعب ، وأخرجه الترمذي عن أنس مرفوعاً . وعند البغوي مرفوعاً أيضاً :

« أقضى أمتي عليّ بن أبي طالب » . وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرسلًا : « أرحم أمتي بأمتي أبو بكر وأقضاهم عليّ » الحديث . ورويناه موصولًا في فوائد أبي بكر محمد بن العباس بن نجيج من حديث أبي سعيد الخدري مثله . ورواه البزار من حديث ابن مسعود قال : كنا نتحدث أن أقضى أهل المدينة عليّ بن أبي طالب .

الحديث السادس

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ » .

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ
يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَرَعَمَ أَنِّي لَا أَقْدِرُ أَنْ أُعِيدَهُ كَمَا كَانَ
وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ لِي وَلَدٌ ، فَسُبْحَانِي أَنْ أَتَّخِذَ صَاحِبَةً أَوْ وَلَدًا .

(قوله عز وجل : « وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه ») نزلت ردّاً على
النصارى لما قالوا : المسيح ابن الله ، واليهود لما قالوا : عزيز ابن الله ،
ومشركو العرب : الملائكة بنات الله .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
أنه (قال : قال الله تعالى : كذبني ابن آدم) من التكذيب وهو نسبة المتكلم
إلى أن خبره خلاف الواقع ، والمراد البعض من بني آدم (ولم يكن له ذلك ،
وشتمني) من الشتم وهو توصيف الشخص بما فيه إضرار ونقص ، تعالى الله
عن ذلك علواً كبيراً (ولم يكن له ذلك) التكذيب والشتم (فأما تكذيبه إياي
فزعم أني لا أقدر أن أعيدته كما كان) وفي رواية الأعرج في سورة الإخلاص :
وليس أول الخلق أهون عليّ من إعادته (وأما شتمه إياي فقوله لي ولد) وإنما
كان شتماً لما فيه من التنقيص ، لأن الولد إنما يكون عن والدته تحمله ثم تضعه ،
ويستلزم ذلك سبق النكاح ، والناكح يستدعي باعثاً له على ذلك ، والله سبحانه
متزه عن جميع ذلك (فسبحاني) أي تنزهت (أن أتخذ صاحبة أو ولداً) أي
من اتخاذ الزوجة والولد لما كان الباري سبحانه وتعالى واجب الوجود لذاته
قديماً موجوداً قبل وجود الأشياء ، وكان كل مولود محدثاً انتفت عنه الوالدية
ولما كان لا يشبهه أحد من خلقه ولا يحانسه حتى يكون له من جنسه صاحبة
فيتوالد ، انتفت عنه الولدية ، ومن هذا قوله تعالى : « أنى يكون له ولد ولم
تكن له صاحبة » .

الحديث السابع

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى » .

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : وَافَقْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي ثَلَاثٍ ، أَوْ وَافَقَنِي رَبِّي فِي ثَلَاثٍ ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اتَّخَذْتَ مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ، وَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ يَدْخُلُ عَلَيْكَ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ ، فَلَوْ أَمَرْتُ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحِجَابِ ، فَانْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ ، قَالَ : وَبَلَّغَنِي مُعَاتِبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضَ نِسَائِهِ ، فَدَخَلْتُ عَلَيْهِنَّ فَقُلْتُ : إِنْ أَنْتَهَيْتُنَّ ، أَوْ لِيُبَدِّلَنَّ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرًا مِنْكَ حَتَّى آتَيْتُ إِحْدَى نِسَائِهِ ، قَالَتْ : يَا عُمَرُ ، أَمَا فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَعِظُ نِسَاءَهُ حَتَّى تَعْظِهِنَّ أَنْتَ ؟ فَانْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ مُسْلِمَاتٍ » الْآيَةَ .

(قوله عز وجل : « واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ») بالأمر وبصيغة الماضي ، أى اتخذ الناس مقامه الموسوم به ، يعنى الكعبة ، قبله يصلون إليها . (عن أنس قال : قال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه : وافقت الله) ربي (في ثلاث) قضايا (أو وافقني ربي في ثلاث) بالشك ، وذكر الثلاث لا يقتضى نفي غيرها ، فقد روى عنه موافقات بلغت خمسة عشر كقصة الأسارى ، وللسيوطى رسالة مستقلة فى ذلك (قلت : يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى) بين يدي القبلة يقوم الإمام عنده ، قال ابن الجوزى : ولم تزل آثار قديم إبراهيم ظاهرة فى المقام معروفة عند أهل الحرم . وفى موطأ ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن أنس قال : رأيت المقام فيه أصابع إبراهيم وأخص قدميه ، غير أنه أذهب مسح الناس بأيديهم . وأخرج الطبرى فى تفسيره من طريق سعيد بن أبى عروبة عن قتادة فى هذه الآية قال : إنما أمروا أن يصلوا ولم يؤمروا بمسحه . قال : ولقد ذكر لنا من رأى أثر عقبه

الحديث الثامن

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا » الْآيَةُ .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَأُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَيُفَسِّرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ ، وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا ... » الْآيَةُ .

(قوله عز وجل : « قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا » الآية) .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان أهل الكتاب (اليهود) يقرأون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم) يعنى إذا كان ما يخبرونكم به محتملا لثلاثا يكون فى نفس الأمر صدقاً فتكذبوه أو كذباً فتصدقوه فتقعوا فى الحرج (« وقولوا : آمنا بالله وما أنزل إلينا » الآية) . قال فى الفتح : ولم يرد النهى عن تكذيبهم فيما ورد شرعنا بخلافه ، ولا عن تصديقهم فيما ورد شرعنا بواقفه : نبه على ذلك الشافعى . ويؤخذ من هذا الحديث التوقف عن الخوض فى المشكلات والجزم فيما بما يقع فى الظن ، وعلى هذا يحمل ما جاء عن السلف من ذلك .

الحديث التاسع

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » الْآيَةَ .

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يُدْعَى نُوحُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ : لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ يَا رَبِّ ، فَيَقُولُ : هَلْ بَلَغْتَ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيَقَالُ لِأُمَّتِهِ : هَلْ بَلَغَكُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : مَا أَتَانَا مِنْ نَذِيرٍ ، فَيَقُولُ : مَنْ يَشْهَدُ لَكَ ؟ فَيَقُولُ : مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ ، فَيَشْهَدُونَ أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ ، وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا . فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » .

(قوله عز وجل : « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً » أى خياراً أو عدولاً ، وجعل بمعنى صير ، والوسط بالتحريك : اسم لما بين الطرفين ، ويطلق على خيار الشيء ، وقيل : كل ما صلح فيه لفظ بين يقال بالسكون وإلا فبالتحريك تقول : جلست وسط القوم بالتحريك ، وقيل : المفتوح فى الأصل مصدر والساكن ظرف (« لتكونوا شهداء على الناس ») يوم القيامة (الآية) أى « ويكون الرسول عليكم شهيداً » .

(عن أبى سعيد) سعد بن مالك بن سنان (الخدرى رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : يدعى نوح يوم القيامة فيقول : لبيك وسعديك يا رب ، فيقول : هل بلغت ؟ فيقول : نعم ، فيقال لأمته : هل بلغكم ؟ فيقولون : ما أتانا من نذير ، فيقول : من يشهد لك ؟ فيقول (يشهد لى (محمد وأمته ، فيشهدون له أنه قد بلغ) زاد أبو معاوية عن الأعمش عند النسائي : فقال : وما علمكم ؟ فيقولون : أخبرنا نبينا أن الرسل قد بلغوا ، فصدقناه (« ويكون الرسول عليكم شهيداً » ، فذلك قوله جل ذكره : « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ») وهذا الحديث رواه أيضاً فى كتاب الأنبياء . وأخرج ابن أبى حاتم بسند

جيد عن أبي العالية عن أبي بن كعب في هذه الآية قال : « لتكونوا شهداء على الناس يوم القيامة » ، قال : كانوا شهداء على قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم شعيب وغيرهم أن رسلهم بلغتهم وأنهم كذبوا رسلهم . ومن حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : ما من رجل من الأمم إلا وودّ أنه منا ، أتيتها الأمة ما من نبي كذبه قومه إلا ونحن شهداؤه يوم القيامة أن قد بلغ رسالة الله ونصح لهم .

الحديث العاشر

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ » .

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَتْ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا يَقِفُونَ بِالْمَزْدَلِفَةِ ، وَكَانُوا يُسَمُّونَ الْحُمْسَ ، وَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَقِفُونَ بِعِرَفَاتٍ ، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَ عِرَفَاتٍ ثُمَّ يَقِفَ بِهَا ، ثُمَّ يَفِيضَ مِنْهَا .

(قوله عز وجل : « فمن تمتع بالعمرة إلى الحج ») شامل لمن أحرم بهما أو أحرم بالعمرة أولاً ، فلما فرغ من العمرة أحرم بالحج ، وهذا هو التمتع الخاص ، وهو المعروف في كلام الفقهاء ، والتمتع العام يشمل القسمين .

(عن عائشة رضي الله عنها قالت : كانت قريش ومن دان دينها) وهم بنو عامر بن صعصعة وثقيف وخزاعة فيما قاله الخطابي (يقفون بالمزدلفة) ولا يخرجون من الحرم إذا وقفوا ويقولون : نحن أهل الله فلا نخرج من حرم الله (وكانوا يسمون الحمس) بضم الحاء وسكون الميم : جمع أحمس وهو الشديد الصلب ، وسموا بذلك لتصلبهم فيما كانوا عليه (وكان سائر العرب) أي باقيهم (يقفون بعرفات) ، فلما جاء الإسلام أمر الله (عز وجل) (نبيه صلى الله عليه وآله وسلم) أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها (فذلك قوله تعالى : « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » سائر العرب غير قريش ومن دان دينهم ، وقيل : المراد بالناس إبراهيم ، وقيل آدم عليهما السلام . والمعنى : أن الإفاضة من عرفة شرع قديم فلا تغيروه . وهذا الحديث رواه أيضاً في الحج .

الحديث الحادى عشر

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً » الْآيَةُ .
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ :
« اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ » .

(قوله تعالى : « ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة » الآية) أى « وفي
الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار » .

(عن أنس رضى الله عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
يقول : اللهم « ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار »)
اختلف قول المفسرين في معنى الحسنتين كما ذكرنا ذلك في تفسير فتح البيان
قال ابن كثير : جمعت هذه الدعوة كل خير في الدنيا وصرفت كل شر ،
فإن الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوى من عافية ورزق واسع وعلم
نافع وعمل صالح ، إلى غير ذلك . وأما الحسنة في الآخرة فأعلى ذلك دخول
الجنة وتوابعه من الأمن من الفزع الأكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير
ذلك ، وأما النجاة من النار فهو يقتضى تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب
المحارم والآثام وترك الشبهات . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الدعوات ،
وأبو داود في الصلاة .

الحديث الثاني عشر

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلَّا خَفَاءً » .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْمِسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ التَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ وَلَا اللَّقْمَةُ وَلَا اللَّقْمَتَانِ ، إِنَّمَا الْمِسْكِينُ الَّذِي يَتَعَفَّفُ ، وَأَقْرَأُوا إِنَّ شِئْتُمْ ، يَعْنِي قَوْلُهُ تَعَالَى : « لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلَّا خَفَاءً » .

(قوله عز وجل : « لا يسألون الناس إلخافاً ») أى إلخافاً . قاله أبو عبيدة ، يقال : ألحف على وألح على وأحفاني بالمسألة ، أى بالغ فيها كل بمعنى واحد ، والمفهوم أنهم يسألون لكن لا بالإلحاف ، ويجوز أن يراد أنهم لا يسألون ولا يلحفون . قال الإمام الشوكاني فى تفسيره : معناه أنهم لا يسألون ألبتة ، لا سؤال إلحاح ولا غير إلحاح . وبه قال الطبرى والزجاج . وإليه ذهب جمهور المفسرين ، ووجهه أن التعفف صفة ثابتة لهم لا تفارقهم ، ومجرد السؤال ينافيها . وقيل : المراد أنهم إذا سألوا سألوا بتلطف ولا يلحفون فى سؤلهم ، وهذا وإن كان هو الظاهر من توجه النفي إلى القيد دون المقيد ، لكن صفة التعفف تنافيه ، وأيضاً كون الجاهل بهم يحسبهم أغنياء لا يكون إلا مع عدم السؤال ألبتة . انتهى .

(عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ليس المسكين) الكامل فى المسكنة (الذى ترده التمرة والتمرتان ولا اللقمة ولا اللقمتان) عند دورانه على الناس للسؤال ، لأنه قادر على تحصيل قوته ، وقد تأتبه الزيادة عليه فتزول حاجته ويسقط اسم المسكنة (إنما المسكين) الكامل (الذى يتعفف) عن المسألة فيحسبه الجاهل غنياً (واقرأوا إن شئتم ، يعنى قوله تعالى : « لا يسألون الناس إلخافاً ») وقائل يعنى هو شيخ البخارى سعيد بن أبى مریم كما وقع مبيناً عند الإسماعيلي . وهذا

الحديث رواه أيضاً في كتاب الزكاة ، وروى أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وابن حبان من طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه مرفوعاً : من سأل وله قيمة أوقية فقد ألحف . وفي رواية ابن خزيمة : فهو ملحف . والأوقية : أربعون درهماً ، ولأحمد من حديث عطاء بن يسار عن رجل من بني أسد رفعه : من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل إلحافاً . ولأحمد والنسائي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه : من سأل وله أربعون درهماً فهو ملحف .

الحديث الثالث عشر

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ » الْآيَةُ .

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةَ : « هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ » إِلَى قَوْلِهِ : « وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ » . قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَّى اللَّهُ : فَاحْذَرُوهُمْ .

(قوله عز وجل : « منه آيات محكمات » الآية) .

(عن عائشة رضى الله عنها قالت : تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية : « هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب) قال الزمخشري : أى أصل الكتاب تحمل المشتبهات عليها . قال الطيبي : وذلك أن العرب تسمى كل جامع يكون مرجعاً لشيء أمماً . قال البيضاوي : والقياس أمهات الكتاب ، وأفرد على أن لكل بمترلة آية واحدة أو على تأويل كل واحدة (وأخر متشابهات) قال أبو البقاء : أصل المتشابه أن يكون بين اثنين ، فإذا اجتمعت الأشياء المتشابهة فكان كل منها مشابهاً للآخر فصح وصفها بأنها متشابهة ، وليس المراد بأن الآية وحدها متشابهة في نفسها . وحاصله أنه ليس من شرط صحة الوصف في الجمع صحة انبساط مفردات الأوصاف على مفردات الموصوفات وإن كان الأصل ذلك (إلى قوله) « فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراغبون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا » (« وما يذكر إلا أولوا الأبواب » قالت) عائشة (قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله : فاحذروهم) المراد التحذير من الإصغاء إلى الذين يتبعون المتشابه من القرآن ، وأول ما ظهر ذلك من اليهود كما ذكره ابن إسحق في تأويلهم الحروف المقطعة وأن عددها بالجمل مقدار هذه الأمة ، ثم أول ما ظهر في الإسلام من

الخوارج حتى جاء عن ابن عباس أنه فسر بهم الآية . وقصة عمر في إلكاره على صبيح لما بلغه أنه يتبع المتشابه فضربه على رأسه حتى أدماه . أخرجها الدرايم وغيره . وقال الخطابي : المتشابه على ضربين : أحدهما ما إذا رد إلى المحكم واعتبر به عرف معناه ، والآخر مالا سبيل إلى الوقوف على حقيقته وهو الذى يتبعه أهل الزيغ فيطلبون تأويله ولا يبلغون كنهه فيرتابون فيه فيفتنون . انتهى . قلت : الأول كآيات الصفات وأحاديثها مع آيات المعية والقرب . والثاني كالحروف المقطعة وما ضاهاها ، فترد الأول إلى المحكم والثاني يتبعه أهل التأويل ولا يهتدون إلى الحقيقة المرادة سيلا . قال الطبرى : قيل : إن هذه الآية نزلت في أمر عيسى ، وقيل : في أمر هذه الأمة ، والثاني أولى ، لأن أمر عيسى قد بينه الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، فهو معلوم لأمة بخلاف أمر هذه الأمة ، فإن أمره خفى عن العباد . وقال غيره : المحكم من القرآن : ما وضح معناه ، والمتشابه نقيضه ، وسمى المحكم بذلك لوضوح مفردات كلامه وإتقان تركيبها بخلاف المتشابه . وقيل : المحكم : ما عرف المراد منه إما بالظهور وإما بالتأويل ، والمتشابه : ما استأثر الله بعلمه كقيام الساعة وخروج الدجال والحروف المقطعة في أوائل السور . وقيل في تفسير المحكم والمتشابه أقوال أخر غير هذا نحو العشرة ليس هذا موضع بسطها ، وما ذكرته أشهرها وأقربها إلى الصواب . وذكر الأستاذ أبو منصور البغدادى أن الأخير هو الصحيح عندنا ، وابن السمعاني أنه أحسن الأقوال ، واختار على طريقة أهل السنة . وعلى القول الأول جرى المتأخرون ، والله أعلم ، وقال الطيبي : المراد بالمحكم ما اتضح معناه والمتشابه بخلافه ، لأن اللفظ الذى يقبل معنى إما أن يحتمل غيره أولا ، والثاني إما أن يكون مساويه أولا ، والأول هو الجمل والثاني المؤول ، فالمشترك بين النص والظاهر هو المحكم ، والمشارك بين الجمل والمؤول هو المتشابه . ويؤيد هذا التفسير أنه سبحانه وتعالى أوقع المحكم موافقاً للمتشابه ، فالواجب أن يفسر المحكم بما يقابله ، ويعضد ذلك أسلوب الآية ، وهو الجمع مع التقسيم ، لأنه تعالى فرق ما جمع في معنى الكتاب بأن قال : « منه آيات محكمات وأخر متشابهات » أراد أن يضيف إلى كل منهما ما شاء منهما من المحكم ، فقال أولا : فأما الذين في قلوبهم استقامة فيتبعون المحكم ، لكن وضع موضع ذلك

الراسخون في العلم الإتيان لفظ الرسوخ ، لأنه لا يحصل إلا بعد التتبع التام والاجتهاد البليغ ، فإذا استقام القلب على طريق الرشاد ورسخ القدم في العلم أفصح صاحبه النطق بالقول الحق ، وكفى بدعاء الراسخين في العلم : « ربنا لا ترغ قلوبنا » إلى آخره ، شاهداً على أن الراسخين في العلم مقابل لقوله : « الذين في قلوبهم زيغ » وفيه إشارة إلى أن الوقف على قوله « إلا الله » تام ، وإلى أن علم بعض المتشابه مختص بالله تعالى ، وأن من حاول معرفته هو الذي أشار إليه في الحديث بقوله « فاحذروهم » . وحديث الباب أخرجه مسلم في القدر ، وأبو داود في السنة ، والترمذي في التفسير .

الحديث الرابع عشر

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا » .

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ اخْتَصَمَ إِلَيْهِ امْرَأَتَانِ كَانَتَا تَخْرُزَانِ فِي بَيْتٍ ، فَخَرَجَتْ إِحْدَاهُمَا وَقَدْ أُنفِذَ بِأَشْفَاءٍ فِي كَفِّهَا ، فَادَّعَتْ عَلَى الْأُخْرَى ، فَرُفِعَ أَمْرُهُمَا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ ، لَذَهَبَ دِمَاءُ قَوْمٍ وَأَمْوَالُهُمْ . ذَكَرُوهَا بِاللَّهِ وَاقْرَأُوا عَلَيْهَا : « إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا » . فَذَكَرُوهَا فَأَعْتَرَفَتْ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الْيَمِينُ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ .

(قوله عز وجل : « إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً) أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم » .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه اختصم إليه امرأتان) قال القسطلاني : لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمهما . انتهى . وفي الفتح : سيأتى تسميتهما في كتاب الأيمان والنذور مع شرح الحديث . انتهى (كانتا تخرزان) من خرز الخف ونحوه ، يخرزه بضم الراء وكسرها (في بيت أو في الحجرة) أى الموضع المنفرد من الدار . قال الحافظ : كذا للأكثر بعطف الواو ، وللأصلي وحده : في بيت أو في الحجرة بأو ، والأول هو الصواب ، وسبب الخطأ في رواية الأصيل أن في السياق حذفاً بينه ابن السكن في روايته حيث جاء فيها : في بيت وفي الحجرة حدث ، فالواو عاطفة أو الجملة حالية ، لكن المبتدأ محذوف ، وحدث بضم المهملة والتشديد وآخره مثلية : أى ناس يتحدثون ، وحاصله أن المرأتين كانتا في البيت وكان في الحجرة المجاورة للبيت ناس يتحدثون ، فسقط المبتدأ من الرواية فصار مشكلاً ، فعدل الراوى

عن الواو إلى أو التي للترديد ، فراراً من استحالة كون المرأتين في البيت وفي
الحجرة معاً ، على أن دعوى الاستحالة مردودة بأن لها وجهاً ، ويكون من
عطف الخاص على العام ، لأن الحجرة أخص من البيت ، لكن رواية ابن
السكن أفصحت عن المراد فأغنت عن التقدير ، وكذا ثبت مثله في رواية
الإسماعيلي . انتهى . وتعقبه العيني بأن كون أو للشك مشهور في كلام العرب
وليس فيه مانع هنا وبأن كون أو للعطف غير مسلم لفساد المعنى ، وبأنه
لا دلالة هنا على حذف المبتدأ وكون الحجرة كانت مجاورة للبيت ، فيه نظر
إذ يجوز أن تكون داخلة فيه ، وحينئذ فلا استحالة في أن تكون المرأتان فيهما
معاً . انتهى . فليتأمل ما في الكلامين مع ما في رواية ابن السكن من الزيادة
المشار إليها الدافعة للإشكال ، والروايات يفسر بعضها بعضاً ، والعجب من
الاعتراض بما لا يسمن ولا يغني من جوع ، والله أعلم (فخرجت إحداهما)
أى إحدى المرأتين من البيت أو الحجرة (وقد) للتحقيق (أنفذ) بضم
الهمزة وسكون النون (بإشنى) بكسر الهمزة والفاء المنونة وبترك التنوين :
آلة الخرز للإسكاف (في كفها فادعت على الأخرى) أنها أنفذت الإشنى في
كفها (فرفع) أمرهما (إلى ابن عباس) رضى الله عنهما (فقال ابن عباس :
قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : لو يعطى الناس بدعواهم) أى
بمجرد إخبارهم عن لزوم حق لهم على آخرين عند حاكم (لذهب دماء قوم
وأموالهم) ولا يتمكن المدعى عليه من صون دمه وماله . ووجه الملازمة في
هذا القياس الشرطى أن الدعوى بمجرد ادعائها إذا قيلت فلا فرق فيها بين الدماء
والأموال وغيرهما ويطلان اللازم ظاهر لأنه ظلم . ثم قال ابن عباس (ذكروها
بالله) أى خوفوا المرأة الأخرى المدعى عليها من اليمين الفاجرة وما فيها من
الاستحقاق (وقرأوا عليها) قوله تعالى : (إن الذين يشترون بعهد الله)
الآية (فذكروها فاعترفت) بأنها أنفذت الإشنى في كف صاحبته (فقال
ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه وآله (وسلم : اليمين على المدعى عليه)
أى إذا لم تكن بينة لدفع ما ادعى به عليه . وعند البيهقي بإسناد جيد : لو يعطى
الناس بدعواهم لادعى قوم دماء قوم وأموالهم ، ولكن البينة على المدعى واليمين
على من أنكر . قال القسطلانى : نعم قد تجعل اليمين في جانب المدعى في
مواضع تستثنى للدليل كالقسامة ، كما وقع التصريح باستثنائها في حديث عمرو

ابن سعيد عن أبيه عن جده عند الدارقطني والبيهقي . انتهى . قال في الفتح :
 إنما أورد هذا الحديث هنا لقول ابن عباس : اقرأوا عليها فإن فيها إشارة إلى
 العمل بما دل عليه عموم الآية لا خصوص سبب نزولها . وفيه أن الذي يتوجه
 عليه اليمين يوعظ بهذه الآية ونحوها . انتهى . وهذا الحديث رواه أيضاً في
 الرهن والشركة مختصراً ، وقد أخرجه بقية الجماعة ، وفيه فتاوى الشوكاني
 المسماة بالفتح الرباني بحث جيد محقق في معنى حديث الباب ، فراجعته يتضح
 لك الخطأ من الصواب ، ولا يتسع المقام لذكره هنا .

الحديث الخامس عشر

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ » الْآيَةُ .

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .
قَالَهَا إِبْرَاهِيمُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ حِينَ أُلْقِيَ فِي النَّارِ . وَقَالَهَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالُوا : « إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ » فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ
إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .

(قوله عز وجل : « إن الناس قد جمعوا لكم » الآية) .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال) في قوله تعالى : (« حسبنا الله ونعم الوكيل ») قالها إبراهيم (الخليل) عليه السلام حين أُلقي في النار) وفي الرواية الأخرى أن ذلك آخر ما قال ، وكذا وقع في رواية الحاكم ، ووقع عند النسائي من طريق يحيى بن بكير عن أبي بكر كذلك . وعند أبي نعيم في المستخرج من طريق عبيد الله بن موسى عن إسرائيل بهذا الإسناد أنها أول ما قال . قال الحافظ : فالله أعلم ، ويمكن أن يكون أول شيء قال وآخر شيء قال . انتهى . وفي حديث أبي هريرة عند ابن مردويه مرفوعاً : إذا وقعتم في الأمر العظيم فقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل (وقالها محمد صلى الله عليه وآله) (وسلم حين قالوا) له صلى الله عليه وآله وسلم (إن الناس) أبا سفيان وأصحابه ، وقال الحافظ : أبو ذر هو عروة بن مسعود الثقفي (قد جمعوا لكم) يقصدون غزوكم ، وكان أبو سفيان نادى عند انصرافه من أحد : يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل إن شئت ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : إن شاء الله ، فلما كان القابل خرج في أهل مكة حتى نزل مر الظهران ، فأنزل الله الرعب في قلبه وبدا له أن يرجع ، فمر به ركب من عبد قيس يريدون المدينة للميرة ، فشرط لهم حمل بعير من زبيب إن ثبطوا المسلمين . وقيل : لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معتمراً فسأله ذلك والترم له عشراً من الإبل ، فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم : إن أتوكم في دياركم فلم يفلت أحد منكم إلا شريد ، أفترون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم (فاختشوهم) ولا تخرجوا إليهم (فزادهم) أي القول (إيماناً) فلم يلتفتوا إليه ولم يضعفوا ، بل ثبت يقينهم بالله وأخلصوا النية في الجهاد ، وفي ذلك دليل على أن الإيمان يزيد وينقص (وقالوا : حسبنا الله) أي كافينا (ونعم الوكيل) ونعم الموكل إليه . وهذا الحديث أخرجه النسائي في التفسير .

الحديث السادس عشر

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا » .

عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ عَلَى حِمَارٍ عَلَى قُطَيْفَةٍ فَدَكِيَّةٍ ، وَأَرْدَفَ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَرَاءَهُ يَعُودُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فِي بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ قَبْلَ وَقْعَةِ بَدْرٍ حَتَّى مَرَّ بِمَجْلِسٍ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنُ سُلُوكَ ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي ، فَإِذَا فِي الْمَجْلِسِ أَخْلَاطٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ عَبَدَةِ الْأَوْثَانِ وَالْيَهُودِ وَالْمُسْلِمِينَ ، وَفِي الْمَجْلِسِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ ، فَلَمَّا غَشِيَتِ الْمَجْلِسَ عَجَاجَةُ الدَّابَّةِ حَمَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَنْفَهُ بِرِدَائِهِ ، ثُمَّ قَالَ : لَا تُغَبِّرُوا عَلَيْنَا ، فَسَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ ، ثُمَّ وَقَفَ فَتَنَزَّلَ فَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ ، وَفَرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ . فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنُ سُلُوكَ : أَيُّهَا الْمَرْءُ إِنَّهُ لَا أَحْسَنَ مِمَّا تَقُولُ ، إِنْ كَانَ حَقًّا فَلَا تُؤْذِنَا بِهِ فِي مَجَالِسِنَا ، أَرْجِعْ إِلَى رَحْلِكَ ، فَمَنْ جَاءَكَ فَاقْصُصْ عَلَيْهِ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَاغْشِنَا بِهِ فِي مَجَالِسِنَا ، فَإِنَّا نُحِبُّ ذَلِكَ ، فَاسْتَبَّ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْيَهُودُ حَتَّى كَادُوا يَتَشَاوَرُونَ ، فَلَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى سَكَنُوا ، ثُمَّ رَكِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَابَّتَهُ ، فَسَارَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا سَعْدُ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ أَبُو حُبَابٍ - يُرِيدُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي - قَالَ كَذَا وَكَذَا ، قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْفُ عَنْهُ وَاصْفَحْ عَنْهُ ، فَوَالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَقَدْ جَاءَ اللَّهُ بِالْحَقِّ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ ، وَلَقَدْ اضْطَلَحَ أَهْلُ هَذِهِ الْبَحِيرَةِ عَلَى أَنْ يُتَوَجَّوهُ فَيُعْصِبُونَهُ بِالْعِصَابَةِ ، فَلَمَّا أَبَى اللَّهُ ذَلِكَ

بِالْحَقِّ الَّذِي أَعْطَاكَ اللَّهُ شَرِيقَ بَذْلِكَ ، فَذَلِكَ فَعَلَ بِهِ مَا رَأَيْتَ ، فَعَفَا عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ يَعْفُونَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ وَأَهْلِ الْكِتَابِ كَمَا أَمَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَيَضْبِرُونَ عَلَى الْأَذَى حَتَّى أَذِنَ اللَّهُ فِيهِمْ ، فَلَمَّا غَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدْرًا ، فَقَتَلَ اللَّهُ بِهِ صَنَادِيدَ كُفَّارِ قُرَيْشٍ ، قَالَ ابْنُ أَبِي بَرْزَةَ سَلُولَ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَعَبْدَةَ الْأَوْثَانِ : هَذَا أَمْرٌ قَدْ تَوَجَّهَ ، فَبَايَعُوا الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَأَسْلَمُوا .

(قوله عز وجل : « ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) يعنى اليهود (ومن الذين أشركوا أذى كثيراً) باللسان والفعل : من هجاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، والطعن في الدين ، وإغراء الكفرة على المسلمين ، أخبره تعالى بذلك عند مقدمه المدينة قبل وقعة بدر ، مسلماً له عما يناله من الأذى .

(عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ركب على حمار على قطيفة) كساء غليظ (فذكية) منسوبة إلى فذك : بلد مشهور على مرحلتين من المدينة (وأردف أسامة بن زيد وراءه) حال كونه (يعود سعد بن عباد) الأنصارى أحد النقباء (فى) منازل (بنى الحارث ابن الخزرج) وهم قوم سعد (قبل وقعة بدر) وفيه عيادة الكبير بعض أتباعه فى داره (حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبى بن سلول ، وذلك قبل أن يسلم) أى يظهر الإسلام (عبد الله بن أبى) ولم يسلم قط (فإذا فى المجلس أخلاط) أنواع (من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود والمسلمين) بذكر المسلمين أولاً وآخرأ ، والأولى حذف أحدهما ، وسقطت الثانية من رواية مسلم (وفى المجلس عبد الله بن رواحة) بن ثعلبة بن امرئ القيس الخزرجى الأنصارى الشاعر أحد السابقين ، شهد بدرأ واستشهد بمؤتة ، وكان ثالث الأمراء بها فى جمادى الأولى سنة ثمان (فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة) أى غبارها (خمر عبد الله بن أبى أنفه) وجهه (بردائه ثم قال :

لا تغبروا) بالموحدة (علينا ، فسلم رسول الله صلى الله عليه) وآله (وسلم عليهم) ناوياً المسلمين ، أو قال : السلام على من اتبع الهدى (ثم وقف فنزل) عن الدابة (فدعاهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن ، فقال عبد الله بن أبي بن سلول) للنبي صلى الله عليه وآله وسلم (أيها المرء إنه لا شيء (أحسن مما تقول إن كان حقاً) شرط قدم جزاؤه (فلا تؤذينا به في مجلسنا ، ارجع إلى رحلك) أى منزلك (فمن جاءك فاقصص عليه ، فقال عبد الله بن رواحة : بلى يا رسول الله فاغشنا به في مجالسنا فإننا نحب ذلك ، فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتثأورون) أى قاربوا أن يثب بعضهم على بعض فيقتتلوا ، يقال : ثار إذا قام بسرعة وانزعاج (فلم يزل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخفضهم) أى يسكتهم (حتى سكنوا) من السكون أو من السكوت (ثم ركب النبي صلى الله عليه وآله وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عباد ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم : يا سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب ؟) بضم الحاء (يريد عبد الله بن أبي ، قال كذا وكذا . قال سعد بن عباد : يا رسول الله اعف عنه واصفح عنه فو) الله (الذى أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذى أنزل عليك ، لقد اصطلى أهل هذه البحيرة) مصغراً ، أى البليدة ، والمراد المدينة النبوية (على أن يتوجه) بتاج الملك (فيعصبونه بالعصاة) أى فيعممونه بعمامة الملوك . وقال في الكواكب : أى يجعلونه رئيساً لهم ويسودونه عليهم ، وكان الرئيس معصباً لما يعصب برأيه من الأمر ، وقيل : كان الرؤساء يعصبون رءوسهم بعصاة يعرفون بها (فلما أبى الله ذلك بالحق الذى أعطاك الله شرق بذلك) الحق الذى أعطاك الله . وشرق : معناه غصص به ، وهو كناية عن الحسد ، يقال : غصص بالعظام وشجى بالعظم وشرق بالماء إذا عترض شيء من ذلك في الحلق فنفخ الإساءة (فذلك) الحق الذى أتيت به (فعل به ما رأيت) من فعله وقوله القبيح (فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) وآله (وسلم ، وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله ، ويصبرون على الأذى حتى أذن الله فيهم) أى في قتالهم ، فترك العفو عنهم ، أى بالنسبة للقتال ، وإلا فكيف عفا عن كثير من اليهود والمشركين بالمن والفداء وغير ذلك (فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم)

(٤١ - عون البارى - ج ٤)

فقتل الله به صناديد) جمع صديد وهو الكبير في قومه (كفار قريش ، قال ابن أبي بن سلول ومن معه من المشركين وعبدة الأوثان : هذا أمر قد توجه) أى ظهر وجهه (فبايعوا الرسول صلى الله عليه) وآله (وسلم على الإسلام فأسلموا) وبايعوا بلفظ الماضي ولفظ الأمر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولما لم يقف العيني كابن حجر على هذه الرواية ، قال : ويحتمل أن يكون بلفظ الأمر . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الجهاد مختصراً وفي اللباس والأدب والطب والاستئذان ، ومسلم في المغازي ، والنسائي في الطب .

الحديث السابع عشر

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا » .

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رِجَالاً مِنَ الْمُنَافِقِينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْغَزْوِ تَخَلَّفُوا عَنْهُ وَفَرَحُوا بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَإِذَا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَذَرُوا إِلَيْهِ وَحَلَفُوا وَأَحْبَبُوا أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِيهِمْ .

(قوله عز وجل : « لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ») .

(عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أن رجلا من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) كان إذا خرج رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) إلى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم) مصدر ميمى ، أى بقعودهم (خلاف رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) ، فإذا قدم رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) من غزوه إلى المدينة (اعتذروا إليه) عن تخلفهم (وحلفوا وأحبوا أن يحمدا بما لم يفعلوا ، فنزلت هذه الآية فيهم) وهذا الحديث أخرجه مسلم في التوبة .

الحديث الثامن عشر

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَقَدْ قِيلَ لَهُ : لَئِنْ كَانَ كُلُّ أَمْرٍ
فَرَحَ بِمَا أُوتِيَ وَأَحَبَّ أَنْ يُحْمَدَ بِمَا لَمْ يَفْعَلْ مُعَذِّبًا لِنُعَذِّبَنَّ أَجْمَعُونَ ، فَقَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ : وَمَا لَكُمْ وَلِهَذَا ، إِنَّمَا دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهُودَ
فَسَأَلَهُمْ عَنْ شَيْءٍ ، فَكَتَمُوهُ إِيَّاهُ وَأَخْبَرُوهُ بِغَيْرِهِ ، فَأَرَوْهُ أَنْ قَدْ اسْتَحْمَدُوا
إِلَيْهِ بِمَا أَخْبَرُوهُ عَنْهُ فِيمَا سَأَلَهُمْ وَفَرَحُوا بِمَا أُوتُوا مِنْ كِتْمَانِهِمْ .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد قيل له : لئن كان كل امرئ فرح
بما أُوتى ، أى أُعطى (وأحب أن يُحمد بما لم يفعل معذباً لنعذبن أجمعون) لأن
كلنا يفرح بما أُوتى ويجب أن يُحمد بما لم يفعل (فقال ابن عباس) منكراً
عليهم السؤال عن ذلك (وما لكم ولهذا) المسألة (إنما دعا النبي صلى الله
عليه وآله (وسلم يهود فسألهم عن شيء) قيل عن صفته عندهم بإيضاح
(فكتموه إياه وأخبروه بغيره) أى بصفته صلى الله عليه وآله وسلم في الجملة
(فأروه) بفتح الهمزة والراء (أن قد استحمدوا إليه) بفتح الفوقية مبنيّاً
للفاعل ، أى طلبوا أن يحمدهم . قال في الأساس : استحمد الله إلى خلقه
بإحسانه إليهم وإنعامه عليهم (بما أخبروه عنه) على الإجمال (فيما سألهم وفرحوا
بما أُوتوا) بضم الهمزة وسكون الواو وضم التاء ، أى أعطوا ، وروى « بما
أُتوا » بفتح الهمزة والتاء ، أى بما جاءوا به (من كتمانهم) للعلم ، ثم قرأ ابن
عباس رضي الله عنهما : « وإذ أخذ الله ميثاق الذين أُوتوا الكتاب » أى
العلماء كذلك ، حتى قوله : « يفرحون بما أُتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم
يفعلوا » من الوفاء بالميثاق وإظهار الحق والإخبار بالصدق .

الحديث التاسع عشر

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى » .

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا سَأَلَهَا عُرْوَةُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى » فَقَالَتْ : يَا أَبْنُ أُخْتِي ، هِيَ الْيَتِيمَةُ تَكُونُ فِي حَجَرٍ وَلَيْسَ بِهَا تَشْرِكُهُ فِي مَالِهِ وَيُعْجِبُهُ مَالُهَا وَجَمَالُهَا ، فَيُرِيدُ وَلَيْسَ بِهَا أَنْ يَتَزَوَّجَهَا بِغَيْرِ أَنْ يُقْسِطَ فِي صَدَاقِهَا ، فَيُعْطِيهَا مِثْلَ مَا يُعْطِيهَا غَيْرُهُ ، فَفُتُّوا عَنْ أَنْ يَنْكِحُوهُنَّ ، إِلَّا أَنْ يُقْسِطُوا لَهُنَّ ، وَيَبْلُغُوا لَهُنَّ أَعْلَى سُنَّتِهِنَّ فِي الصَّدَاقِ ، فَأَمَرُوا أَنْ يَنْكِحُوا مَا طَابَ لَهُمْ مِنَ النِّسَاءِ سِوَاهُنَّ ، قَالَتْ عَائِشَةُ : وَإِنَّ النَّاسَ اسْتَفْتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ » الْآيَةَ . قَالَتْ عَائِشَةُ : وَقَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي آيَةٍ أُخْرَى : « وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ » رَغْبَةً أَحَدِكُمْ عَنْ يَتِيمَةٍ حِينَ تَكُونُ قَلِيلَةَ الْمَالِ وَالْجَمَالِ ، قَالَتْ : فَفُتُّوا أَنْ يَنْكِحُوا عَمَّنْ رَغِبُوا فِي مَالِهِ وَجَمَالِهِ مِنْ يَتَامَى النِّسَاءِ إِلَّا بِالْقِسْطِ مِنْ أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ عَنْهُنَّ إِذَا كُنَّ قَلِيلَاتِ الْمَالِ وَالْجَمَالِ .

(قوله عز وجل : « وإن خفتم أن لا تقسطوا ») أى لا تعدلوا من أقسط ولا نافية ، أى وإن حذرتم عدم الإقساط ، أى العدل (« فى اليتامى ») .

(عن عائشة رضى الله عنها أنها سألتها عروة) ابن الزبير (عن قول الله عز وجل : « وإن خفتم أن لا تقسطوا فى اليتامى » فقالت) عائشة (يا ابن أختى) أسماء (هذه اليتيمة) التى مات أبوها (تكون فى حجر وليها) القائم بأمورها (تشركه فى ماله ويعجبه مالها وجمالها فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط) أن يعدل ، يقال : قسط إذا جار ، وأقسط إذا عدل ، وقيل : الهمة فيه للسلب ، أى أزال القسط . ورجحه ابن التين بقوله تعالى : « ذلكم

أقسط عند الله « لأن أفعل في أبنية المبالغة لا يكون في المشهور إلا من الثلاثي نعم حكى السيرا في جواز التعجب بالرباعى ، وحكى غيره أن قسط من الأضداد ، والله أعلم (في صداقها فيعطيا مثل ما يعطيها غيره) يعنى يريد أن يتزوجها بغير أن يعطيها مثل ما يعطيها غيره ، أى ممن يرغب في نكاحها . ويدل على ذلك قوله (فنهوا عن أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن) ويلغوا لهن أعلى سنتهن) أى طريقتهن (في الصداق) وعادتهن في ذلك (فأمرُوا أن ينكحوا ما طاب) ما حل (لهم من النساء سواهن) أى سوى اليتامى من النساء بأى مهر توافقوا عليه . وتأويل عائشة هذا جاء عن ابن عباس مثله أخرجه الطبرى (قالت عائشة : وإن الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) طلبوا منه الفتيا في أمر النساء (بعد) نزول (هذه الآية) وهى « إن خفتم » إلى « ورباع » (فأنزل الله) تعالى (« ويستفتونك في النساء ») الآية (قالت عائشة : وقول الله تعالى في آية أخرى : « وترغبون أن تنكحوهن » رغبة أحدكم عن يتيمة ») بأن لم يردّها (حين تكون) أى اليتيمة (قليلة المال والجمال . قالت : فنهوا أن ينكحوا عمن رغبوا في ماله وجماله في يتامى النساء إلا بالقسط) بالعدل (من أجل رغبتهم عنهن إذا كنّ قليلات المال والجمال) فينبغى أن يكون نكاح الغنية الجميلة ونكاح الفقيرة الدميمة على السواء في العدل . وهذا الحديث رواه في باب شركة اليتيم أيضاً ، وفيه كما في الفتح اعتبار مهر المثل في المحجورات وأن غيرهن يجوز نكاحها بغير ذلك وفيه أن للولى أن يتزوج من هى تحت حجره ، لكن يكون العاقد غيره ، وفيه جواز تزويج اليتامى قبل البلوغ لأنهن بعد البلوغ لا يقال لهن يتيمات إلا أن يكون أطلق استصحاباً لهن .

الحديث العشرون

* قوله عز وجل : «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ» .

عن جابر رضي الله عنه قال : عادني النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه في بني سلمة ماشيين ، فوجدني النبي صلى الله عليه وسلم لا أعقل ، فدعا بماء فتوضأ منه ، ثم رش علي فأفقت ، فقلت له : ما تأمرني أن أصنع في مالي يا رسول الله ؟ فنزلت : «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ» .

(قوله عز وجل : «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ») أى بأمركم ويفرض لكم في شأن ميراثهم العدل ، فإن أهل الجاهلية كانوا يجعلون جميع الميراث للذكور دون الإناث ، فأمر الله بالتسوية بينهم في أصل الميراث ، وفاوت بين الصنفين ، فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين ، وذلك لاحتياج الرجل إلى مؤونة النفقة والكلفة . واستنبط بعضهم من الآية أن الله تعالى أرحم بخلقه من الوالد بولده حيث وصى الوالدين بأولادهم .

(عن جابر رضي الله عنه قال : عادني النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر) الصديق من مرض (في بني سلمة) بكسر اللام : قوم جابر ، بطن من الخزرج ، حال كونهما (ماشيين ، فوجدني النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا أعقل) أى لا أفهم . زاد أبو ذر عن الكشميين شيئاً ، وفي الاعتصام : فأتاني وقد أغمى عليّ (فدعا بماء فتوضأ منه ثم رش عليّ) أى نفس الماء الذى توضأ به (فأفقت) من الإغماء (فقلت : ما تأمرني أن أصنع في مالي يا رسول الله) وفي رواية : فقلت : يا رسول الله لمن الميراث ؟ إنما يرثي كلاله (فنزلت : «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ») كذا لابن جريج . قال الدماطي : وهو وهم ، والذي نزل في جابر : « يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة » والكلالة : من لا والد له ولا ولد . وهذا الحديث رواه أيضاً في الطهارة .

الحديث الحادى والعشرون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ » الْآيَةَ .

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَتَى نَاسُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ فَذَكَرَ حَدِيثَ الرُّؤْيَةِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ بِكَمَالِهِ ، ثُمَّ قَالَ : إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ : تَتَّبِعُ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ فَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ مِنْ الْأَصْنَامِ وَالْأَنْصَابِ إِلَّا يَتَسَاقُطُونَ فِي النَّارِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ وَغُيَّرَاتُ أَهْلِ الْكِتَابِ ، فَيُدْعَى الْيَهُودُ ، فَيُقَالُ لَهُمْ : مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ؟ قَالُوا : كُنَّا نَعْبُدُ عَزِيرًا ابْنَ اللَّهِ ، فَيُقَالُ لَهُمْ : كَذَبْتُمْ ، مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ ، فَمَاذَا تَبْغُونَ ؟ قَالُوا : عَطِشْنَا رَبَّنَا فَاسْقِنَا ، فَيُشَارُ : أَلَا تَرِدُونَ ، فَيُحْشَرُونَ إِلَى النَّارِ كَأَنَّهَا سَرَابٌ ، يَخْطُبُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، فَيَتَسَاقُطُونَ فِي النَّارِ ، ثُمَّ يُدْعَى النَّصَارَى ، فَيُقَالُ لَهُمْ : مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ؟ قَالُوا : كُنَّا نَعْبُدُ الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ ، فَيُقَالُ لَهُمْ : كَذَبْتُمْ ، مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ ، فَيُقَالُ لَهُمْ : مَاذَا تَبْغُونَ ؟ فَكَذَلِكَ مِثْلُ الْأَوَّلِ ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ أَتَاهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ فِي أَدْنَى صُورَةٍ مِنَ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا ، فَيُقَالُ : مَاذَا تَنْظُرُونَ ، تَتَّبِعُ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ ، قَالُوا : فَارَقْنَا النَّاسَ فِي الدُّنْيَا عَلَى أَفْقَرٍ مَا كُنَّا إِلَيْهِمْ وَلَمْ نُصَاحِبْهُمْ ، وَنَحْنُ نَنْتَظِرُ رَبَّنَا الَّذِي كُنَّا نَعْبُدُ ، فَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ ، فَيَقُولُونَ : لَا نُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا .

(قوله عز وجل : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ » الْآيَةَ) أى لا ينقص من ثواب أعمالهم ذرة ، يعنى زنتها . والذرة فى الأصل : أصغر النمل التى لا وزن

لها ، وقيل : ما يرفعه الريح من التراب ، وقيل : كل جزء من أجزاء الهباء في الكوة ذرة ، ويقال : زنتها ربع ورقة نخالة ، وورقة النخالة وزن ربع خردلة ، ووزن الخردلة ربع سمسمة ، ويقال : لا وزن لها ، وإن شخصاً ترك رغيفاً حتى علاه الذر فوزنه فلم يزد شيئاً . حكاه الثعالبي .

(عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : أتى ناس النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : نعم) ترونه ، وهذه رؤية الامتحان المميزة بين من عبد الله وبين من عبد غيره ، لا رؤية الكرامة التي هي ثواب أوليائه في الجنة (فذكر حديث الرؤية ، وقد تقدم بكلامه ، ثم قال : إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن) أى نادى مناد (تتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الأصنام) جمع صنم : ما عبد من دون الله (والأنصاب) جمع نصب : حجارة كانت تعبد من دون الله (إلا يتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر) مطيع لربه (أو فاجر) منهك في المعاصي والفجور (وغبرات) أى بقايا (أهل الكتاب فيدعى اليهود ، فيقال لهم : ما كنتم تعبدون ؟ قالوا : كنا نعبد عزير ابن الله ، فيقال لهم : كذبتم) فى كونه ابن الله ، ويلزم منه نفي عبادة ابن الله (ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولدأ ، فإذا تبغون ؟) أى تطلبون (فقالوا : عطشنا ربنا فاسقينا ، فيشار) أى إليهم (ألا تردون ، فيحشرون إلى النار كأنها سراب) هو الذى تراه نصف النهار فى الأرض القفراء والقاع المستوى فى الحر الشديد لامعاً مثل الماء ، « يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً » (يحطم بعضها بعضاً) أى يكسر لشدة اتقادها وتلاطم أمواج لها (فيتساقطون فى النار ، ثم يدعى النصارى فيقال لهم : ما كنتم تعبدون ؟ قالوا : كنا نعبد المسيح ابن الله ، فيقال لهم : كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولدأ ، فيقال لهم : ماذا تبغون ؟ فكذلك مثل الأول) أى فقالوا : عطشنا ربنا . . . إلخ (حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر أو فاجر أتاهم رب العالمين) أى ظهر لهم وأشهدهم رؤيته من غير تكيف ولا حركة ولا انتقال (فى أدنى صورة) أى أقرب صفة (من التى رأوه) أى عرفوه (فيها) بأنه لا يشبه شيئاً من المحدثات (فيقال : ماذا تنتظرون ، تتبع كل أمة ما كانت تعبد ، قالوا : فارقنا الناس) الذين زاغوا عن الطاعة

(في الدنيا على أفقر) أى (أحوج ما كنا إليهم) فى معاشنا ومصالح دنيانا
(ولم نصاحبهم) بل قاطعناهم (ونحن ننتظر ربنا الذى كنا نعبد) فى الدنيا
(فيقول : أنا ربكم ، فيقولون) زاد مسلم فى روايته : نعوذ بالله منك
(لا نشرك بالله شيئاً ، مرتين أو ثلاثاً) وإنما قالوا ذلك لأنه سبحانه وتعالى
تجلى لهم بصفة لم يعرفوها . وقال الخطابى : قيل : إنما حجبهم عن تحقيق
الرؤية فى هذه الكرة من أجل من معهم من المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية
وهم عن ربهم محجوبون ، فإذا تميزوا عنهم رفعت الحجب ، فيقولون عند
ما يرونه : أنت ربنا .

الحديث الثاني والعشرون

« قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ » الْآيَةُ .
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اقْرَأْ عَلَىَّ . قُلْتُ : اقْرَأْ عَلَيْكَ ، وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ ؟ قَالَ :
 فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي ، فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ سُورَةَ النَّسَاءِ حَتَّى بَلَغْتُ :
 « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً » .
 قَالَ : أَمْسِكْ ، فَإِذَا عَيْنَاهُ تَذَرِفَانِ .

(قوله عز وجل : « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد » الآية)
 استفهام توبيخ ، أى فكيف حال هؤلاء الكفار أو صنيعهم إذا جئنا من كل
 أمة بنبيهم يشهد على كفرهم ، وآخر الآية : « وجئنا بك على هؤلاء شهيداً » .
 (عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال لى النبي صلى الله عليه)
 وآله (وسلم : اقرأ علىّ ، قلت : اقرأ عليك) بمد الهمزة (وعليك أنزل ؟
 قال : فإنى أحب أن أسمع من غيرى) قال ابن بطال : يحتمل أن يكون
 أحب أن يسمعه من غيره ليكون عرض القرآن سنة أو ليتدبره ويتفهمه ،
 وذلك أن المستمع أقوى على التدبر ونفسه أخلى وأنشط لذلك من القارئ
 لاشتغاله بالقراءة وأحكامها ، وهذا بخلاف قراءته صلى الله عليه وآله وسلم
 على أبي بن كعب ، فإنه أراد أن يعلمه كيف أداء القراءة ومخارج الحروف
 (فقرأت عليه سورة النساء حتى بلغت : « فكيف إذا جئنا من كل أمة
 بشهيد) أى فكيف حال هؤلاء الكفار أو صنيعهم إذا جئنا من كل أمة
 بنبيهم يشهد على كفرهم ، كقوله تعالى : « وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم »
 (وجئنا بك) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (على هؤلاء شهيداً) أى تشهد
 على صدق هؤلاء الشهاداء ، لحصول عملك بعقائدهم ، لدلالة كتابك وشرعك
 على قواعدهم . وقال أبو حيان . أى فكيف يصنعون فى وقت المحيئين (قال :
 أمسك) وفى رواية : كف أو أمسك على الشك (فإذا عيناه تذرِفان) أى
 تطلقان دمعهما وبكاؤهُ على المفرطين ، أو لعظم ما تضمنته الآية من هول

المطلع وشدة الأمر ، أو هو بكاء فرح لا بكاء جزع ، لأنه تعالى جعل أمته
شهداء على سائر الأمم كما قال الشاعر :

طفح السرور علىّ حتى إنه من عظم ما قد سرنى أبكاني

وهذا الأخير نقله صاحب فتوح الغيب عن الزمخشري . وفي هذا الحديث
ثلاثة من التابعين على نسق واحد . وأخرجه أيضاً في فضائل القرآن وكذا
النسائي .

الحديث الثالث والعشرون

• قوله عز وجل: «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ» الآية.
عن ابن عباس رضي الله عنهما أَنَّ نَاساً مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا مَعَ
الْمُشْرِكِينَ يُكْثِرُونَ سَوَادَهُمْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي
السَّهْمُ فَيُرْمَى بِهِ فَيُصِيبُ أَحَدَهُمْ فَيَقْتُلُهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنَّ
الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » .

(قوله عز وجل : « إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ » الآية) ملك الموت
وأخوانه وهم ستة : ثلاثة لقبض أرواح المؤمنين وثلاثة للكفار ، أو المراد ملك
الموت وحده ، وذكر بلفظ الجمع للتعظيم ، أى توفاهم الملائكة بقبض
أرواحهم حال كونهم (ظالمى أنفسهم) .

(عن ابن عباس رضي الله عنه أَنَّ نَاساً مِنَ الْمُسْلِمِينَ) سُمِّيَ ابْنُ أَبِي
حاتم في تفسيره من طريق ابن جريج عن عكرمة ، ومن طريق ابن عيينة عن
ابن إسحق : عمرو بن أمية بن خلف ، والعاص بن منبه بن الحجاج ، والحارث
ابن زمة ، وأبا قيس بن الفاكه . وعند ابن جريج : أبا قيس بن الوليد بن
الغيرة . وعند ابن مردويه من طريق أشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس :
الوليد بن عتبة بن ربيعة ، والعلاء بن أمية بن خلف (كانوا مع المشركين
يكثرون سواد المشركين على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم)
قال في الفتح : وذكر في شأنهم أنهم خرجوا إلى بدر فلما رأوا قلة المسلمين
دخلهم شك وقالوا : غر هؤلاء دينهم فقتلوا ببدر . أخرجه ابن مردويه وابن
أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عكرمة نحوه (يأتى السهم فيرمى به) مبنياً
للمفعول (فيصيب أحدهم فيقتله) أو يضرب فيقتل بضم حرف المضارعة
من الفعلين وفتح ثالثهما . قال في الكواكب الدرارى : وغرض عكرمة أن
الله ذم من كثر سواد المشركين مع أنهم كانوا لا يريدون بقلوبهم موافقتهم ،
فكذلك أنت لا تكثر سواد هذا الجيش وإن كنت لا تريد موافقتهم لأنهم
لا يقاتلون في سبيل الله (فأنزل الله : « إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ »
الآية) أى بخروجهم مع المشركين وحثهم سوادهم حتى قتلوا معهم . قال
في الفتح : هكذا جاء في سبب نزولها ثم ذكر سبباً آخر أيضاً .

الحديث الرابع والعشرون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ » إِلَى قَوْلِهِ :
« وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسَلِيمَانَ » .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ
قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَبَ .

(قوله تعالى : « إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ » إِلَى قَوْلِهِ : « وَيُونُسَ
وَهَارُونَ وَسَلِيمَانَ ») .

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ)
أَنَّهُ (قَالَ : مَنْ قَالَ أَنَا خَيْرٌ) يَعْنِي نَفْسَهُ أَوِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ (مَنْ
يُونُسَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَبَ) وَلَعَلَّهُ قَالَ ذَلِكَ زَجْرًا عَنْ تَوْهَمِ حُطِّ مَرْتَبَةِ يُونُسَ
لَمَّا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ » فَقَالَ سَدًّا لِلذَّرِيعَةِ ، وَهَذَا
هُوَ السَّبَبُ فِي تَخْصِصِ يُونُسَ بِالذِّكْرِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ وَقَالَ الْحَافِظُ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ أَنَّ الْعَبْدَ الْقَائِلَ هُوَ الَّذِي
لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَقُونَ ذَلِكَ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ : أَنَا رَسُولُ اللَّهِ ،
وَقَالَهِ تَوَاضَعًا ، وَدَلَّ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ ثَانِي حَدِيثِ الْبَابِ عَلَى أَنَّ الْإِحْتِمَالَ
الْأَوَّلُ أَوَّلَى . انْتَهَى . وَهَذَا الْحَدِيثُ قَدْ ذَكَرَهُ فِي أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ .

الحديث الخامس والعشرون

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ »
الآيَةَ .

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَمَ شَيْئًا مِمَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِ فَقَدْ كَذَبَ ، وَاللَّهُ يَقُولُ : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ » الْآيَةَ .

(قوله عز وجل : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك » الآية) .
(عن عائشة رضي الله عنها قالت : من حدثك أن محمداً صلى الله عليه وآله وسلم كتم شيئاً مما أنزل عليه فقد كذب ، والله يقول : « يا أيها الرسول بلغ » جميع) (ما أنزل إليك من ربك » الآية) إلى كافة الناس مجاهراً به ، غير مراقب أحداً ولا خائف مكروهاً . قال مجاهد : لما نزلت قال : يا رب كيف أصنع وأنا وحدي يجتمعون عليّ ، فترلت : « وإن لم تفعل فما بلغت رسالته » أي فإن أهملت شيئاً من ذلك فما بلغت رسالته ، لأن ترك إبلاغ البعض محبط للباقي ، لأنه ليس بعضه أولى من بعض ، وبهذا تظهر المغايرة بين الشرط والجزاء ، وهذا بخلاف ما قالت به الشيعة أنه قد كتم أشياء على سبيل التقية . وعن بعض الصوفية ما يتعلق به مصالح العباد وأمر بإطلاعهم عليه ، فهو منزّه عن كتمانهم ، وأما ما خص به من الغيب ولم يتعلق به مصالح أمته فله بل عليه كتمانهم .

الحديث السادس والعشرون

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » الْآيَةُ .

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا نَغْزُو مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ مَعَنَا نِسَاءٌ ، فَقُلْنَا : أَلَا نَخْتَصِي ، فَهَآنَا عَنْ ذَلِكَ ، فَرَخَّصَ لَنَا بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ نَتَزَوَّجَ الْمَرْأَةَ بِالثَّوْبِ ، ثُمَّ قَرَأَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » .

(قوله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم » الْآيَةُ) .

(عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله عنه) أنه (قال : كنا نغزو مع النبي صلى الله عليه) وآله (وسلم وليس معناه نساء ، فقلنا : ألا نختصي) أى ألا نستدعى من يفعل بنا الخضاء أو نعالج ذلك بأنفسنا . والخضاء : الشق على الأنثيين وانتزاعهما (فهانا عن ذلك) نهى تحريم لما فيه من تغيير خلق الله وقطع النسل وكفر النعمة ، لأن خلق الشخص رجل من النعم العظيمة وقد يفضى ذلك بفاعله إلى الهلاك (فرخص لنا بعد ذلك أن نتزوج المرأة بالثوب) إلى أجل وهو نكاح المتعة ، وليس قوله « بالثوب » قيداً ، فيجوز بغيره مما يتراضيان عليه (ثم قرأ) ابن مسعود (« يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ») قال النووي : فى استشهاد ابن مسعود بالآية أنه كان يعتقد إباحتها للمتعة كابن عباس ، ولعله لم يكن حينئذ بلغه الناسخ ، ثم بلغه ، فرجع عنه . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى النكاح ، وكذا مسلم ، وأخرجه النسائي فى التفسير .

الحديث السابع والعشرون

* قوله عَزَّ وَجَلَّ : « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ » (الآيَة .

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَا كَانَ لَنَا خَمْرٌ غَيْرُ فَضِيخِكُمْ هَذَا الَّذِي تُسَمُّونَهُ الْفَضِيخَ ، فَإِنِّي لَقَائِمٌ أَسْقَى أَبَا طَلْحَةَ وَفُلَانًا وَفُلَانًا إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ : وَهَلْ بَلَغَكُمْ الْخَبَرُ ، فَقَالُوا : وَمَا ذَاكَ ؟ قَالَ : حُرِّمَتِ الْخَمْرُ ، قَالُوا : أَهْرَقَ هَذِهِ الْقِلَالُ يَا أَنَسُ ، قَالَ : فَمَا سَأَلُوا عَنْهَا وَلَا رَاجِعُوهَا بَعْدَ خَبَرِ الرَّجُلِ .

(قوله تعالى : « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ » الآيَة) .
 (عن أنس بن مالك رضي الله عنه ما كان لنا خمر غير فضيخكم) شراب يتخذ من البسر وحده من غير أن تمسه النار . والفضيخ : الكسر ، لأن البسر يشدخ ويترك في وعاء حتى يغلي (هذا الذي تسمونه الفضيخ فإني لقائم أسقي أبا طلحة) زيد بن سهل الأنصاري زوج أم أنس (وفلاناً وفلاناً) وقع من تسمية من كان مع أبي طلحة عند مسلم أبو دجاجة وسهيل بن بيضاء وأبو عبيدة وأبى بن كعب ومعاذ بن جبل وأبو أيوب (إذ جاء رجل) لم يسم (فقال : وهل بلغكم الخبر ؟ فقالوا : وما ذاك ؟ قال : حرمت الخمر) أي حرمها الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم (قالوا : أهرق) أمر من أهرق ، أي صب (هذه القلال يا أنس) أي الجرار التي لا يقلل أحدها إلا القوى من الرجال (قال) أي أنس (فما سألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل) ففيه قبول خبر الواحد . وهذا الحديث أخرجه مسلم في الأشربة .

الحديث الثامن والعشرون

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ »

الآية .

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَةً مَا سَمِعْتُ مِثْلَهَا قَطُّ ، قَالَ : لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا ، وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا ، قَالَ : فَغَطَّى أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُوهَهُمْ لَهُمْ خَنِينٌ ، فَقَالَ رَجُلٌ : مَنْ أَبِي ؟ قَالَ : فُلَانٌ ، فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ .

(قوله عز وجل : « لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم » الآية) .

(عن أنس رضي الله عنه قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطبة ما سمعت مثلها قط) وكان فيما رواه النضر بن شميل عن شعبة عند مسلم قد بلغه عن أصحابه شيء فخطب بسبب ذلك (قال : لو تعلمون) من عظمة الله وشدة عقابه بأهل الجرائم وأهوال القيامة (ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ، قال) أنس (فغطى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجوههم لهم خنين) بالخاء المعجمة ، أى صوت مرتفع من الأنف بالبكاء مع غنة ، وبالحاء المهملة : أى صوت مرتفع من البكاء من الصدر وهو دون الانتحاب (فقال رجل) هو عبد الله بن حذافة ، أو قيس بن حذافة ، أو خارجة بن حذافة ، وكان يطعن فيه (من أبى ؟ قال) صلى الله عليه وآله وسلم : أبوك (فلان) أى حذافة (فتزلت هذه الآية : « لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم ») أى تظهر لكم (تسؤكم) وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الرقاق والاعتصام ، ومسلم فى فضائل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، والترمذى فى التفسير ، والنسائى فى الرقائق .

الحديث التاسع والعشرون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ نَاسٌ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتِهْزَاءً ، فَيَقُولُ الرَّجُلُ : مَنْ أَبِي ، وَيَقُولُ الرَّجُلُ تَضِلُّ نَاقَتَهُ : أَيْنَ نَاقَتِي ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ » حَتَّى فَرَّغَ مِنَ الْآيَةِ كُلِّهَا .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان ناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استهزاء ، فيقول الرجل) له عليه السلام (من أبى ؟ ويقول الرجل تضل ناقته : أين ناقتي ؟ فأنزل الله فيهم هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم » حتى فرغ من الآية كلها) وهذا الحديث من أفراد البخارى ، وقيل : نزلت فى شأن الحج ، فعن على : لما نزلت : « ولله على الناس حج البيت » قالوا : يا رسول الله أفى كل عام ؟ فسكت ، فقالوا : يا رسول الله أفى كل عام ؟ قال : لا ، ولو قلت نعم لوجبت ، فأنزل الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم » رواه الترمذى وقال حديث غريب .

الحديث الثلاثون

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَاباً مِنْ فَوْقِكُمْ » الْآيَةُ .

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : « قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَاباً مِنْ فَوْقِكُمْ » قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَعُوذُ بِوَجْهِكَ ، « أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ » ، قَالَ : أَعُوذُ بِوَجْهِكَ « أَوْ يَلْبِسُكُمْ شَيْعاً وَيَذِيقَ بَعْضُكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ » ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَذَا أَهْوَنُ ، أَوْ هَذَا أَيْسَرُ .

(قوله عز وجل : « قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم ») كما فعل بقوم نوح ولوط وأصحاب الفيل (أو من تحت أرجلكم) كما أغرق فرعون وخسف بقارون . وعند ابن مردويه من حديث أبي بن كعب عذاباً من فوقكم ، قال : الرجم ، أو من تحت أرجلكم : الخسف . وقيل : من فوقكم : أكابركم وحكامكم ، أو من تحت أرجلكم : سفلتكم وعبيدكم . وقيل : المراد بالفوق : حبس المطر ، وبالتحت : منع الثرات . والأول هو المعتمد .
(عن جابر رضى الله عنه قال : لما نزلت هذه الآية : « قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم » قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : أعوذ بوجهك) أى بذاتك . زاد الإسماعيلي من طريق حماد بن زيد عن عمرو : الكريم فى الموضعين) « أو من تحت أرجلكم » قال : أعوذ بوجهك « أو يلبسكم » يخلطكم فى ملاحم القتال « شيعاً ويذيق بعضهم بأس بعض » أى يقاتل بعضهم بعضاً . وقال مجاهد : يعنى أهواء متفرقة ، وهو ما كان فيهم من الفتن والاختلاف . وقال بعضهم : هو ما فيه الناس الآن من الاختلاف والأهواء وسفك الدماء (قال رسول الله صلى الله عليه وآله وآله (وسلم : هذا أهون) لأن الفتن بين المخلوقين وعذابهم أهون من عذاب الله ، فابتليت هذه الأمة بالفتن ليكفر بها عنهم (أو) قال (هذا أيسر) شك الراوى ، والضمير يعود على الكلام الأخير . ووقع فى الاعتصام : هاتان أهون وأيسر ، أى خصلة الالتباس وخصلة إذاقة بعضهم بأس بعض . وقد

روى ابن مردويه من حديث ابن عباس ما يفسر به حديث جابر ، ولفظه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : دعوت الله أن يرفع عن أمتي أربعاً فرفع عنهم اثنتين وأبى أن يرفع عنهم اثنتين ، دعوت الله أن يرفع عنهم الرجم من السماء والخسف من الأرض ، وأن لا يلبسهم شيعاً ولا يذيق بعضهم بأس بعض ، فرفع الله عنهم الرجم والخسف وأبى أن يرفع عنهم الأخيرتين ، فيستفاد من هذه الرواية المراد بقوله « من فوقكم أو من تحت أرجلكم » ويستأنس له بقوله تعالى : « أفأنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصباً » ، وفي الحديث دليل على أن الخسف والرجم لا يقعان في هذه الأمة . قال في الفتوح : وفيه نظر ، فقد روى أحمد والطبري من حديث أبي بن كعب في هذه الآية قال : هن أربع وكلهن واقع لا محالة ، فضت اثنتان بعد وفاة نبيهم بخمس وعشرين سنة : ألبسوا شيعاً وذاق بعضهم بأس بعض ، وبقيت اثنتان واقعتان لا محالة : الخسف والرجم . وقد أعل هذا الحديث بأن أبي بن كعب لم يدرك سنة خمس وعشرين من الوفاة النبوية ، فكان حديثه انتهى . عند قوله « لا محالة » والباقي كلام بعض الرواة ، وأعل أيضاً بأنه مخالف لحديث جابر وغيره . وأجيب بأن طريق الجمع أن الإعادة المذكورة في حديث جابر وغيره مقيدة بزمان مخصوص وهو وجود الصحابة والقرون الفاضلة ، وأما بعد ذلك فيجوز وقوع ذلك فيهم . وقد روى أحمد والترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية : « قل هو القادر » إلى آخر الآية ، فقال : أما إنها لكائنة ولم يأت تأويلها بعد . وهذا يحتمل أن لا يخالف حديث جابر بأن المراد بتأويلها ما يتعلق بالفتن ونحوها . وعند أحمد بإسناد صحيح من حديث صحار العبدى رفعه قال : لا تقوم الساعة حتى يخسف بقبائل . . الحديث ، وسيأتى في كتاب الأشربة في الكلام على حديث أبي مالك الأشعري ذكر الخسف والمسح أيضاً . وللترمذي من حديث عائشة مرفوعاً : يكون في آخر هذه الأمة خسف ومسح وقذف . وفي حديث ربيعة الجرشي عن أبيه عن جده عند ابن أبي خيثمة رفعه : يكون في أمتي الخسف والقذف والمسح . ويحتمل في طريق الجمع أيضاً أن يكون المراد أن ذلك لا يقع لجميعهم ، وإن وقع لأفراد منهم غير مقيد بزمان كما في خصلة العدو الكافر والسنة العامة ، فلما

كان تسليط العدو الكافر قد يقع على بعض المؤمنين ، لكنه لا يقع عموماً فكذلك الخسف والقذف . ويؤيد هذا الجمع ما روى الطبرى من مرسل الحسن قال : لما نزلت « قل هو القادر » الآية سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ربه ، فهبط جبريل فقال : يا محمد إنك سألت ربك أربعاً فأعطاك اثنتين ومنعك اثنتين : أن يأتيهم عذاب من فوقهم أو من تحت أرجلهم فيستأصلهم كما استأصل الأمم الذين كذبوا أنبياءهم ، ولكنه يلبسهم شيعاً ويذيق بعضهم بأس بعض ، وهذان عذابان لأهل الإقرار بالكتب والتصديق بالأنبياء . انتهى . وقوله : وهذان عذابان . . إلخ من كلام الحسن . وقد وردت الاستعاذة من خصال أخرى ، منها عن ابن عباس عند ابن مردويه مرفوعاً : سألت ربى لأمتى أربعاً فأعطاني اثنتين ومنعني اثنتين : سألته أن يرفع عنهم الرجم من السماء والغرق من الأرض فرفعهما . . الحديث . ومنها حديث سعد بن أبى وقاص عند مسلم مرفوعاً : سألت ربى أن لا يهلك أمتى بالغرق فأعطانيها ، وسألته أن لا يهلكهم بسنة فأعطانيها ، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فنعنيها . وعند الطبرى من حديث جابر بن سمرة نحوه ، لكن بلفظ : أن لا يهلكوا جوعاً . وهذا أيضاً مما يقوى الجمع المذكور ، فإن الغرق والجوع قد يقع ببعض دون بعض ، لكن الذى حصل منه الأمان أن يقع عاماً . وعند الترمذى وابن مردويه من حديث حباب نحوه ، وفيه : أن لا يهلكنا بما أهلك به الأمم قبلنا . وكذاب فى حديث نافع بن خالد الخزازى عن أبيه عند الطبرى ، وعند أحمد من حديث أبى نضرة نحوه ، لكن قال بدل « خصلة الإهلاك » أن لا يجمعهم على ضلالة . وكذا للطبرى من مرسل الحسن ولا بن أبى حاتم من حديث أبى هريرة رفعه : سألت ربى لأمتى أربعاً فأعطاني ثلاثاً ومنعني واحدة : سألته أن لا تكفر أمتى جملة فأعطانيها ، وسألته أن لا يظهر عليهم عدواً من غيرهم فأعطانيها ، وسألته أن لا يعذبهم بما عذب به الأمم فأعطانيها ، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فنعنيها . وللطبرى من طريق السدى مرسل نحوه . ودخل فى قوله « بما عذب به الأمم قبلهم » الغرق كقوم نوح وفرعون ، والهلاك بالريح كعاد ، والخسف كقوم لوط وقارون ، والصيحة كشمود وأصحاب مدين ، والرجم كأصحاب الفيل ، وغير ذلك مما عذبت به الأمم عموماً . وإذا جمعت الخصال المستعاذ منها بلغت نحو العشرة . وحديث الباب أخرجه البخارى أيضاً فى التوحيد ، والنسائى فى التفسير .

الحديث الحادى والثلاثون

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ » .
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سُئِلَ : أَفِي صَّ سَجْدَةٍ ؟ فَقَالَ :
نَعَمْ . ثُمَّ تَلَا : « وَوَهَبْنَا لَهُ » إِلَى قَوْلِهِ « فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ » ، ثُمَّ قَالَ :
نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنُ أَمْرَ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ .

(قوله عز وجل : « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ») قال فى
الفتح : وقد اختلف هل كان عليه السلام متعبداً بشرع من قبله حتى ينزل
عليه ناسخه ؟ فقول : نعم ، وحجتهم هذه الآية ونحوها ، وقيل : لا ، وأجابوا
عن الآية بأن المراد اتباعهم فيما أنزل عليه وفاقه ولو على طريق الإجمال
فيتبعهم فى التفصيل ، وهذا هو الأصح عند كثير من الشافعية ، واختاره
إمام الحرمين ومن تبعه ، واختار الأول ابن الحاجب ، والله أعلم . انتهى .
وقال القسطلانى : وفى هذه الآية دلالة على فضل نبينا صلى الله عليه وآله
وسلم على سائر الأنبياء ، لأنه سبحانه أمره بالافتداء بهداهم ، ولا بد من امتثاله
لذلك الأمر ، فوجب أن يجتمع فيه جميع فضائلهم وأخلاقهم المتفرقة ، فثبت
بهذا أنه صلى الله عليه وآله وسلم أفضل الأنبياء ، وتقديم قوله « فبهداهم » يفيد
حصر الأمر فى هذا الاقتداء ، وأنه لا هدى غيره ، والمراد أصول الدين وهو
الذى يستحق أن يسمى الهدى المطلق فإنه لا يقبل النسخ ، وكذا فى مكارم
الأخلاق والصفات الحميدة المشهورة عن كل واحد من هؤلاء الأنبياء ،
ولو أمر بالافتداء فى مشروع تلك الأديان لم يكن ديناً ناسخاً ، وكان يجب
محافظة كتبهم ومراجعتها عند الحاجة ، وبطلان اللازم بالاتفاق يدل على
بطلان الملزوم . انتهى .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سئل : أفى (سورة (ص سجدة ؟
فقال : نعم ، ثم تلا (أى قرأ (« وَوَهَبْنَا » إِلَى قَوْلِهِ « فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ » ثم قال :
هو منهم ، أى داود من الأنبياء المذكورين فى هذه الآية ، وفى رواية
(نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم من أمر أن يقتدى بهم) أى وقد سجلها
داود فسجدها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقتداء به . واستدل بهذا
على أن شرع من قبلنا شرع لنا وهى مسألة مشهورة فى الأصول .

الحديث الثاني والثلاثون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ » .
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَا أَحَدَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ ، وَلِلذَلِكَ
حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ . وَلَا شَيْءَ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ
اللَّهِ ، وَلِلذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ .

(قوله تعالى : « ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ») أى لا تقربوا
ظاهرها وباطنها وهو الزنا سرّاً أو جهراً أو عمل الجوارح والنية ، أو عموم الآثام .
(عن عبد الله) ابن مسعود (رضى الله عنه) أنه (قال : لا أحد أغير
من الله) أفعل تفضيل من الغيرة وهي الأفقة والحمية في حق المخلوق وفي حق
الخالق تحريمه ومنعه أن يأتى المؤمن ما حرمه الله عليه (ولذلك حرم الفواحش)
أى لأجل غيرته . والفواحش : الكبائر أو الزنا (ما ظهر منها وما بطن) وعن
ابن عباس فيما رواه ابن جرير قال : كانوا في الجاهلية لا يرون بالزنا بأساً
في السر ويستبشرونه في العلانية ، فحرم الله الزنا في السر والعلانية (ولا شيء
أحب إليه المدح من الله ولذلك مدح نفسه) بالرفع والنصب في أحب وهو
أفعل تفضيل بمعنى المفعول والمدح فاعله ، نحو : ما رأيت رجلاً أحسن في
عينه الكحل منه في عين زيد . ونقل البرماوى كالزركشى أن عبد اللطيف
البغدادى استنبط من هذا جواز قول : مدحت الله ، قال : وليس صريحاً
لاحتمال أن يكون المراد أن الله يحب أن يمدح غيره ترغيباً للعبد في الازدياد
مما يقتضى المدح ، ولذلك مدح نفسه لا أن المراد يحب أن يمدحه غيره . قال
في المصابيح : وما اعترض به الزركشى على عدم الصراحة بإبداء الاحتمال
المذكور ليس من قبل نفسه ، بل ذكره الشيخ بهاء الدين السبكي في أول
شرح التلخيص . انتهى . قال القسطلانى : وهذا الذى قاله عبد اللطيف هو في
شرحه على الخطب النبائية . وعبارة شرح التلخيص المذكور : ومراد
عبد اللطيف بقوله : قد يطلق المدح على الله تعالى أنك تقول : مدحت الله .
وما ذكره هو ما فهمه النووى . وليس صريحاً لاحتمال أن يكون المراد . إلخ
قال في المصابيح : الظاهر الجواز ، ولذلك مدح نفسه شاهد صدق على
صحته ووجه تعالى المدح لثيب عليه ، فينتفع المكلف لا لينتفع هو بالمدح ،
تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

الحديث الثالث والثلاثون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ » الْآيَةِ .

عَنِ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْخُذَ الْعَفْوَ مِنْ أَخْلَاقِ النَّاسِ .

(قوله تعالى : « خذ العفو وأمر بالعرف ») العفو : الفضل وما أتى من غير كلفة ، والعرف : المعروف (الآية) أى وأعرض عن الجاهلين ، كأبى جهل وأصحابه ، وكان هذا قبل الأمر بالقتال .

(عن ابن الزبير رضى الله عنهما قال : أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يأخذ العفو من أخلاق الناس) أو كما قال ، أى يأخذ الفضل من أخلاقهم بسهولة من غير تشديد ، ويدخل فيه ترك التشدد بما يتعلق بالحقوق المالية ، وكان هذا قبل الزكاة . وروى ابن جرير وابن أبى حاتم جميعاً وابن مردويه من حديث جابر وغيره قال : لما أنزل الله على نبيه صلى الله عليه وآله وسلم : « خذ العفو » الآية ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ما هذا يا جبريل ؟ قال : إن الله أمرك أن تعفو عن ظلمك ، وتعطى من حرمك ، وتصل من قطعك . وهو مرسل له شواهد من وجوه أخر كما قال الحافظ ابن كثير ، وهو مطابق للفظ ، لأن وصل القاطع عفو عنه ، وإعطاء من حرم أمر بالمعروف ، والعفو عن الظالم إعراض عن الجاهل . فالآية مشتملة على مكارم الأخلاق فيما يتعلق بمعاملة الناس ، ولذا قال جعفر الصادق عليه السلام : ليس فى القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق منها . قال فى الفتح : ووجهه بأن الأخلاق ثلاثة بحسب القوى الإنسانية : عقلية وشهوية وغضبية . فللعقلية الحكم ومنها الأمر بالمعروف ، وللشهوة العفة ومنها أخذ العفو ، وللغضبية الشجاعة ومنها الإعراض عن الجاهلين . انتهى . قال بعض الكبراء : الناس رجلان : محسن : فخذ ما عفا لك من إحسانه ولا تكلفه فوق طاقته . ومسيء : ففره بالمعروف ، فإن تمادى على ضلاله واستعصى عليك واستمر فى جهله فأعرض عنه ، فلعل ذلك يردّه كما قال تعالى : « ادفع بالتى هى أحسن » .

الحديث الرابع والثلاثون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ » .

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قِيلَ لَهُ : كَيْفَ تَرَى فِي قِتَالِ الْفِتْنَةِ ؟ فَقَالَ : وَهَلْ تَدْرِي مَا الْفِتْنَةُ ، كَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَاتِلُ الْمُشْرِكِينَ ، وَكَانَ الدُّخُولُ عَلَيْهِمْ فِتْنَةً ، وَلَيْسَ كَقِتَالِكُمْ عَلَى الْمُلْكِ .

(قوله تعالى : وقاتلوهم) حث للمؤمنين على قتال الكفار (حتى لا تكون فتنة) أى إلى أن لا يوجد فيهم شرك قط ويكون الدين كله لله ، ويضمحل عنهم كل دين باطل .

(عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قيل له) القاتل هو حبان صاحب الدثنية ، أو العلاء بن عرار ، أو نافع بن الأزرق ، أو الهيثم بن حنشل (كيف ترى في قتال الفتنة ؟ فقال : وهل تدري ما الفتنة ؟ كان محمد صلى الله عليه وآله وسلم يقاتل المشركين وكان الدخول عليهم فتنة وليس) القتال معه (كقتالكم على الملك) بضم الميم ، قل كان قتالا على الدين ، لأن المشركين كانوا يفتنون المسلمين إما بالقتل وإما بالحبس . والأحاديث في الفتن كثيرة يظهر منها حكمها وما ينبغي للمسلم عند وجودها .

الحديث الخامس والثلاثون

« قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ » الْآيَةَ .

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا : أَتَانِي اللَّيْلَةَ آتِيَانِ فَابْتَعَثَانِي فَاَنْتَهَيَا بِي إِلَى مَدِينَةٍ مَبْنِيَّةٍ بِلَبْنٍ ذَهَبٍ وَلَبْنٍ فِضَّةٍ ، فَتَلَقَّانَا رِجَالُ شَطْرٍ مِنْ خَلْقِهِمْ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَأَى ، وَشَطْرٌ كَأَقْبَحِ مَا أَنْتَ رَأَى ، قَالَا لَهُمْ : اذْهَبُوا فَقَعُوا فِي ذَلِكَ النَّهْرِ ، فَوَقَعُوا فِيهِ ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَيْنَا ، فَذَهَبَ ذَلِكَ السُّوءُ عَنْهُمْ ، فَصَارُوا فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ ، قَالَا لِي : هَذِهِ جَنَّةُ عَدْنٍ ، وَهَذَانِ مَنْزِلُكَ ، قَالَا : أَمَّا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَانُوا شَطْرٌ مِنْهُمْ حَسَنٌ ، وَشَطْرٌ مِنْهُمْ قَبِيحٌ ، فَإِنَّهُمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا ، وَآخَرَ سَيِّئًا تَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُمْ .

(قوله تعالى : وآخرون اعترفوا بذنوبهم) ولم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة (الآية) أى خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، أى الجهاد والتخلف عنه ، أو إظهار الندم والاعتراف بآخر سيء وهو التخلف وموافقة أهل النفاق ، ومجرد الاعتراف ليس بتوبة ، ولكن روى أنهم تابوا وكان الاعتراف مقدمة التوبة وكل منهما مخلوط بالآخر .

(عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم : لنا) فى حكاية منامه الطويل (أتانى الليلة آتيان) أى ملكان (فابتعثانى) من النوم (فانتھيا) وأنا معهما (إلى مدينة مبنية بلبن ذهب ولبن فضة فتلقانا رجال شطر) نصف (من خلقهم كأحسن ما أنت راء ، وشر كأقبح ما أنت راء قالا) الملكان (لهم) للرجال (اذهبوا فقعوا فى ذلك النهر ، فوقعوا فيه ، ثم رجعوا إلينا قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا فى أحسن صورة ، قالا) الملكان (لى : هذه جنة عدن وهذان منزلك ، قالا : أما القوم الذين كانوا شطر منهم حسن وشر منهم قبيح فإنهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً تجاوز الله عنهم) كذا أورده فى صحيح البخارى مختصراً هنا وتامه فى التعبير .

الحديث السادس والثلاثون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ » .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَنْفَقْتُ أَنْفَقَ عَلَيْكَ . وَقَالَ : يَدُ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَغِيضُهَا
نَفَقَةُ سَحَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ . وَقَالَ : أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَاءَ
وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَغِيضْ مَا فِي يَدِهِ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ وَبِيَدِهِ الْمِيزَانُ
يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ .

(قوله تعالى : « وكان عرشه على الماء ») أى قبل خلق السموات والأرض
وعن ابن عباس : وكان الماء على متن الريح .

(عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله
(وسلم قال : قال الله عز وجل : أنفق أنفق عليك ، وقال : يد الله ملأى)
كناية عن خزائنه التي لا تنفذ بالعطاء (لا يغيضها) أى لا ينقصها (نفقة سحاء
الليل والنهار) وسحاء بسين وحاء مشددة مهملتين ممدوداً ، يقال : سح يسح
فهو ساح ، وهى سحاء ، وهى فعلاء لا أفعل لها كهطلاء ، ويروى سحا على
المصدر أى دائمة الصب والمهطل بالعطاء ، ووصفها بالامتلاء لكثرة منافعها ،
فجعلها كالعين التي لا يغيضها الاستقاء ولا ينقصها الامتياح . قاله ابن الأثير .
ولفظ بيده على ظاهره . وقيل : حكمه حكم سائر المتشابهات تأويلاً وتفويضاً
(وقال : أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ) أى أخبرونى الذى أنفق (منذ خلق السماء والأرض
فإنه لم يغيض) لم ينقص (ما فى يده وكان عرشه على الماء وبيده الميزان)
كناية عن العدل بين الخلق (يخفض ويرفع) من باب مراعاة النظر ، أى
يخفض من يشاء ويرفع من يشاء ، ويوسع الرزق على من يشاء ويقتره على
من يشاء . وهذا الحديث أخرجه فى التوحيد ، والنسائى فى التفسير .

الحديث السابع والثلاثون

* قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى » الآية .

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 إِنَّ اللَّهَ لَيَبْلِي لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ ، قَالَ : ثُمَّ قَرَأَ : « وَكَذَلِكَ
 أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ » .

(قوله تعالى : « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى » الآية) « وهي ظالمة ،
 إن أخذه أليم شديد » .

(عن أبي موسى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 (وسلم : إن الله يبلى للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته) بضم أوله ، أى لم يخلصه
 أبداً لكثرة ظلمه بالشرك ، وإن فسر بما هو أعم فيحمل على كل ما يليق به .
 قاله فى الفتح ، فإن كان مؤمناً لم يخلصه مدة طويلة بقدر جنايته (قال : ثم
 قرأ صلى الله عليه وآله (وسلم : « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي
 ظالمة ، إن أخذه أليم شديد ») وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الأدب ، والترمذى
 والنسائى فى التفسير ، وابن ماجه فى الفتن .

الحديث الثامن والثلاثون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ » الْآيَةُ .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ
كَالسَّلْسِلَةِ عَلَى صَفْوَانٍ ، فَإِذَا فُزَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ، قَالُوا : مَاذَا قَالَ
رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا لِلَّذِي قَالَ الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ فَيَسْمَعُهَا مُسْتَرِقُو السَّمْعِ ،
وَمُسْتَرِقُو السَّمْعِ هَكَذَا وَاحِدٌ فَوْقَ آخَرَ فَرُبَّمَا أَذْرَكَ الشَّهَابُ الْمُسْتَمِعَ قَبْلَ
أَنْ يَرِنَ بِهَا إِلَى صَاحِبِهِ فَيُحْرِقُهُ ، وَرُبَّمَا لَمْ يُدْرِكْهُ حَتَّى يَرِنَ بِهَا إِلَى
الَّذِي يَلِيهِ إِلَى الَّذِي هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ حَتَّى يُلْقَوْهَا إِلَى الْأَرْضِ ، فَتَلْقَى
عَلَى فَمِ السَّاحِرِ فَيَكْذِبُ مَعَهَا مِائَةً كَذِبَةٍ فَيَصْدُقُ ، فَيَقُولُونَ : أَلَمْ يُخْبِرْنَا
يَوْمَ كَذَا وَكَذَا يَكُونُ كَذَا وَكَذَا ، فَوَجَدْنَاهُ حَقًّا لِلْكَلِمَةِ الَّتِي سُمِعَتْ
مِنَ السَّمَاءِ .

(قوله تعالى : « إلا من استرق السمع » الآية) أى فأتبعه شهاب مبین .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه يبلغ به النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
لم يقل سمعت بدل يبلغ لاحتمال الواسطة أو نسي كيفية التحمل أنه (قال :
إذا قضى الله الأمر) أى إذا حكم بأمر من الأمور (فى السماء ضربت الملائكة
بأجنحتها خضعاناً) بضم الخاء بمعنى خاضعين ، أى منقادين طائعين (لقوله)
تعالى (كالسلسلة) أى القول المسموع يشبه صوت رفع السلسلة (على صفوان)
بسكون الفاء ، وهو الحجر الأملس . وفى حديث ابن مسعود مرفوعاً عند ابن
مردويه : إذا تكلم الله بالوحي يسمع أهل السموات صلصلة كصلصة السلسلة
على الصفوان ، فيفزعون ويرون أنه من أمر الساعة (فإذا فزع) أى أزيل
الخوف (عن قلوبهم قالوا) أى الملائكة (ماذا قال ربكم ؟ قالوا) أى المقربون
من الملائكة كجبريل وميكائيل مجيبين (للذى قال) يسأل : قال الله القول
(الحق وهو العلى الكبير) وفى حديث النواس بن سمعان عند الطبرانى مرفوعاً :

إذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء رجفة شديدة من خوف الله ، فإذا سمع بذلك أهل السماء صعقوا وخرّوا سجداً فيكون أولهم يرفع رأسه جبريل ، فيكلمه الله من وحيه بما أراد فينتهى به على الملائكة ، كلما مر بسماء سأله أهلها : ماذا قال ربنا ؟ قال : الحق ، فينتهى به حيث أمر (فيسمعها) أى تلك الكلمة وهى القول الذى قاله الله (مسترقو السمع ، ومسترقو السمع هكذا واحد فوق آخر) ، ووصف سفيان بن عيينة كيفية المستمعين كوب بعضهم على بعض (بيده وفرج بين أصابع يده اليمنى ، نصبها بعضها فوق بعض) وربما أدرك الشهاب المستمع قبل أن يرمى بها (أى بالكلمة) إلى صاحبه فيحرقه ، وربما لم يدركه (الشهاب) حتى يرمى بها إلى الذى يليه إلى الذى هو أسفل منه حتى يلقوها إلى الأرض) ، وربما قال سفيان : حتى تنتهى إلى الأرض (فتلقى على فم الساحر) وهو المنجم (فيكذب معها) أى مع تلك الكلمة الملقاة (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون المعجمة (فيصدق) أى الساحر فى كذباته (فيقولون) أى السامعون منه (ألم نخبرنا) الساحر (يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا) كناية عن الخرافات التى أخبر بها الساحر (فوجدناه) أى الخبر الذى أخبر به (حقاً للكلمة) أى لأجل الكلمة (التى سمعت من السماء) وهذا الحديث أخرجه البخارى فى التفسير أيضاً وفى التوحيد ، وأبو داود فى الحروف ، والترمذى فى التفسير ، وأخرجه ابن ماجه فى السنة .

الحديث التاسع والثلاثون

« قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ » .

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو : أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَالْكَسَلِ ، وَأَرْدَلِ الْعُمْرِ ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ ، وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ ، وَفِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ .

(قوله تعالى : « ومنكم من يرد إلى أردل العمر ») أى أردته ، أو تسعون سنة ، أو ثمانون ، أو خمس وتسعون ، أو خمس وثمانون ، أو خمس وسبعون ، وروى ابن مردويه من حديث أنس أنه مائة سنة ، وقال السدى : أَرْدَلُ العمر : وهو الخرف .

(عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يدعو : أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ) أى فى حقوق المال (و) من (الكسل) وهو التثاقل عما لا ينبغى التثاقل عنه ، ويكون لعدم انبعاث النفس للخير مع ظهور الاستطاعة (و) من (أَرْدَلُ الْعُمَر) أى أخسه وهو الهرم الذى يشابه الطفولية فى نقصان القوة والعقل ، وإنما استعاذ منه لأنه من الأدواء التى لا دواء لها . والحاصل أن كبر السن ربما يورث نقص العقل وتخابط الرأى وغير ذلك مما يسوء به الحال (و) أَعُوذُ بِكَ من (عَذَابِ الْقَبْرِ) أى من العذاب فى القبر . والأحاديث الصحيحة فى إثباته متظاهرة ، فالإيمان به واجب (و) من (فِتْنَةِ الدَّجَالِ) فى حديث أبى أمامة عند أبى داود وابن ماجه : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر الحديث وفيه : إنه لم تكن فتنة فى الأرض منذ ذرأ الله ذرية آدم أعظم من فتنة الدجال (و) من (فتنة الحيا والمات) أى زمان الحياة والموت ، وهو من أول التزع وهلم جرا وأصل الفتنة : الامتحان والاختبار ، واستعملت فى الشرع فى اختبار كشف ما يكره ، يقال : فتنت الذهب إذا أدخلته النار لنختبر جودته ، وفتنة الحيا : ما يعرض للإنسان فى مدة حياته من الافتتان بالدنيا وشهواتها ، وأعظمها والعباد بالله تعالى أمر الخاتمة عند الموت ، وفتنة المات ، قيل : كسؤال الملكين

ونحو ذلك مما يقع في القبر ، والمراد من شر سؤاها ، وإلا فأصل السؤال واقع لا محالة ، فلا يدعى برفعه فيكون عذاب القبر مسبباً عن ذلك ، والسبب غير المسبب . وقيل : المراد الفتنة قبيل الموت وأضيفت إليه لقربها منه ، وكان صلى الله عليه وآله وسلم يتعوذ من المذكورات دفعاً عن أمته وتشريعاً لهم ليبين لهم صفة المهم من الأدعية ، جزاه الله عنا ما هو أهله . وهذا الحديث أخرجه مسلم في الدعوات .

الحديث الأربعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا » .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَحْمٍ ، فَرَفَعَ إِلَيْهِ الذِّرَاعُ وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ ، فَتَهَسَّ مِنْهَا نَهْسَةً ، ثُمَّ قَالَ : أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَهَلْ تَذَرُونَ مِنِّي ذَلِكَ ؟ يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ يُسْمِعُهُمُ الدَّاعِيَ ، وَيَنْفُذُهُمُ الْبَصَرُ ، وَتَذَرُو الشَّمْسُ ، فَيَبْلُغُ النَّاسَ مِنَ الْغَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطِيقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ ، فَيَقُولُ النَّاسُ : أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ ، أَلَا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ ، فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ : عَلَيْكُمْ بِآدَمَ ، فَيَأْتُونَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَيَقُولُونَ لَهُ : أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ أَلَا تَرَى إِلَى مَا قَدْ بَلَغَنَا ؟ فَيَقُولُ آدَمُ : أَنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَكِنْ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنَّهُ قَدْ نَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَمَضَيْتُهُ ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، اذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ ، فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُونَ : يَا نُوحُ إِنَّكَ أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَقَدْ سَأَلَكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ : إِنَّ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَكِنْ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنَّهُ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، اذْهَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ ، فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ ، فَيَقُولُونَ : يَا إِبْرَاهِيمُ أَنْتَ نَبِيُّ اللَّهِ وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَكِنْ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنِّي قَدْ كَذَبْتُ ثَلَاثَ

كَذَبَاتٍ ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، اذْهَبُوا إِلَى مُوسَى ،
فَيَأْتُونَ مُوسَى ، فَيَقُولُونَ : يَا مُوسَى أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، فَضَلَّكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ
وَبِكَلَامِهِ عَلَى النَّاسِ ، اشفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟
فَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَكِنْ يَغْضَبُ
بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنِّي قَدْ قَتَلْتُ نَفْسًا لَمْ أَوْمَرْ بِقَتْلِهَا ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ،
اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، اذْهَبُوا إِلَى عِيسَى ، فَيَأْتُونَ عِيسَى ، فَيَقُولُونَ :
يَا عِيسَى أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْفَاها إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ وَكَلَّمْتَ
النَّاسَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ، اشفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟
فَيَقُولُ عِيسَى : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ
قَطُّ ، وَلَكِنْ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ - وَلَمْ يَذْكُرْ ذَنْبًا - نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ،
اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، اذْهَبُوا إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَيَأْتُونَ مُحَمَّدًا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُونَ : يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، وَخَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ ،
وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ، اشفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ،
أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَانْطَلِقْ فَاتَى تَحْتَ الْعَرْشِ فَأَقْعُ سَاجِدًا لِرَبِّي
عَزَّ وَجَلَّ ، ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى مِنْ مَحَامِدِهِ ، وَحُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ شَيْئًا
لَمْ يَفْتَحْهُ عَلَى أَحَدٍ قَبْلِي ، ثُمَّ يُقَالُ : يَا مُحَمَّدُ ، ارفعْ رَأْسَكَ ، سَلْ
تُعْطَهُ ، وَاشْفَعْ تُشَفَّعَ فَارْفَعْ رَأْسِي فَأَقُولُ : أُمَّتِي يَارَبِّ ، أُمَّتِي يَارَبِّ ،
أُمَّتِي يَارَبِّ ، فَيُقَالُ : يَا مُحَمَّدُ ادْخُلْ مِنْ أُمَّتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ
مِنْ الْبَابِ الْأَيْمَنِ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ، وَهُمْ شُرَكَاءُ النَّاسِ فِي مَا سِوَى ذَلِكَ
مِنْ الْأَبْوَابِ ، ثُمَّ قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ مَا بَيْنَ الْوَضْرَاعَيْنِ مِنْ
مَصَارِيرِ الْجَنَّةِ ، كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَحِمَيْرَ ، أَوْ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَبُضْرَى .

(قوله تعالى : « ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً ») قال
الحافظ ابن كثير : وقد ورد في الحديث والأثر عن السلف أن نوحاً عليه

السلام كان يحمد الله على طعامه وشرابه ولباسه وشأنه كله ، فلهذا سمي عبداً شكوراً . وصحح ابن حبان من حديث سلمان : كان نوح إذا طعم أو لبس حمد الله فسمى عبداً شكوراً . وله شاهد عند ابن مردويه من حديث معاذ بن أنس ، وفيه تهيج على الشكر على النعم لا سيما نعمة الإسلام ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم بلحم فرفع إليه الذراع) قال السفافسى : الصواب فرفعت (وكانت تعجبه) لزيادة لذتها (فنهس منها نهسة) بالسین المهملة ، أى أخذ منها بأطراف أسنانه . وروى : نهشة بالمعجمة ، أى بأضراسه أو بجميع أسنانه (ثم قال) إعلاماً لأتمته بقدره عند الله ليؤمنوا به كغيره مما جاء به من الواجبات (أنا سيد الناس) آدم وجميع ولده (يوم القيامة) وتخصيصه بالقيامة يلزم منه ثبوت سيادته فى الدنيا بطريق الأولوية ، ونفيه عن التفضيل على طريق التواضع (وهل تنرون مم ذلك يجمع الناس) وفى لفظ : يجمع الله الناس (الأولين والآخرين فى صعيد واحد) أرض واسعة مستوية (يسمعهم) بضم التاء من الإسماع (الداعى وينفذهم البصر) أى يحيط بهم لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الأرض وعدم الحجاب (وتدنو الشمس) وفى الزهد لابن المبارك ومصنف ابن أبى شيبة واللفظ له بسند جيد عن سلمان قال : تعطى الشمس يوم القيامة حرّاً عشر سنين ، ثم تدنو من جماجم الناس حتى تكون قاب قوسين ، فيعرقون حتى يرشح العرق فى الأرض قامة ، ثم يرتفع حتى يغرغر الرجل : زاد ابن المبارك فى روايته : ولا يضر حرها يومئذ مؤمناً ولا مؤمنة (فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون ، فيقول الناس : ألا ترون ما قد بلغكم ؟ ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم ؟ فيقول بعض الناس لبعض : عليكم بآدم ، فيأتون آدم عليه السلام فيقولون له : أنت أبو البشر ، خلقتك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه) قال الكرمانى : الإضافة إلى الله تعالى لتعظيم المضاف وتشريفه (وأمر الملائكة فسجدوا لك) وزاد فى رواية همام فى التوحيد : وأسكنك جنته وعلمك أسماء كل شيء (اشفع لنا إلى ربك) حتى يريحنا مما نحن فيه (ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا ؟) بفتح اللام (فيقول آدم : إن ربى قد غضب اليوم

غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله) والمراد من الغضب كما قال الكرماني لازمه وهو إرادة إيصال العذاب . وقال النووي : المراد بغضب الله ما يظهر من انتقامه فيمن عصاه ، وما يشاهده أهل الجمع من الأهوال التي لم تكن ولا يكون مثلها (وإنه نهانى عن الشجرة) أى عن أكلها (فعصيته) وأكلها (نفسى ، نفسى ، نفسى) كررها ثلاثاً ، أى هى التي تستحق أن يشفع لها (اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى نوح ، فيأتون نوحاً فيقولون : يا نوح إنك أنت أول الرسل إلى أهل الأرض) استشكلت هذه الأولوية بأن آدم نبي مرسل ، وكذا شيث وإدريس وهم قبل نوح . وأجيب بأن الأولوية مقيدة بأهل الأرض ، لأن آدم ومن ذكر معه لم يرسلوا إلى أهل الأرض . ويشكل عليه حديث جابر ، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة ، وأجيب بأن بعثته إلى أهل الأرض باعتبار الواقع لصدق أنهم قومه ، أو أن المراد بالبعثة البعثة إلى الأصناف والأقوام وأهل الملل المختلفة ، وآدم ونوح ليسا كذلك ، لأن بنى آدم لم يكن ثم غيرهم ، ونوح لم يكن عند الإرسال إلا قومه فالبعثة خاصة بهم وعامة في الصورة لضرورة الانحصار في الموجودين ، بخلاف بعثة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم لقومه وغيرهم ، أو الأولوية مقيدة بكونه أهل قومه أو أن الثلاثة كانوا أنبياء ولم يكونوا رسلا ، لكن في صحيح ابن حبان من حديث أبي ذر ما يقضى أنه كان مرسلًا والتصريح بإنزال الصحف على شيث (وقد سماك الله) أى في القرآن في سورة بنى إسرائيل (عبداً شكوراً) وهذا موضع الترجمة (اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ فيقول : إن ربى عز وجل قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وإنه قد كانت لى دعوة دعوتها على قومي) هى التي أغرق بها أهل الأرض ، يعنى أن له دعوة واحدة محققة الإجابة ، وقد استوفاهما بدعائه على أهل الأرض ، فخشى أن يطلب فلا يجاب . وفي حديث أنس عند الشيخين : ويذكر خطيبته التي أصاب سؤاله ربه بغير علم ، فيحتمل أن يكون اعتذر بأمرين : أحدهما أنه استوفى دعوته المستجابة ، وثانيهما سؤاله ربه بغير علم حيث قال : « رب إن ابني من أهلى » ، فخشى أن تكون شفاعته لأهل الموقف من ذلك (نفسى ، نفسى ، نفسى) ثلاثاً ، أى هى التي تستحق أن يشفع لها (اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى إبراهيم)

زاد في رواية أنس : خليل الرحمن (فيأتون إبراهيم فيقولون : يا إبراهيم أنت نبي الله وخليله من أهل الأرض) لا ينفي وصف نبيينا صلى الله عليه وآله وسلم بمقام الخلقة الثابت له على وجه أعلى من إبراهيم (اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟) من الكرب (فيقول لهم : إن ربى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وإني قد كنت كذبت ثلاث كذبات) بفتحات ، فذكرهن أبو حيان ، يحيى بن سعيد التميمي الراوى عن أبي زرعة في الحديث واختصرهن من دونه ، وهى قوله : إني سقيم ، وبل فعله كبيرهم ، وقوله لسارة هى أختى . والحق أنها معاريض ، لكن لما كانت صورتها صورة كذب سماها به ، وأشفق منها استقصاراً لنفسه عن مقام الشفاعة مع وقوعها ، لأن من كان بالله أعرف وأقرب منزلة كان أعظم خطراً وأشد خشية . قاله البيضاوى (نفسى ، نفسى ، نفسى) ثلاثاً (اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى موسى ، فيأتون موسى فيقولون : يا موسى أنت رسول الله ، فضلك الله برسالته) بالإفراد (وبكلامه على الناس) عام مخصوص على ما لا يخفى ، فقد ثبت أنه تعالى كلم نبيينا صلى الله عليه وآله وسلم ليلة المعراج ، ولا يلزم من قيام وصف التكلم به أن يشتق له منه اسم الكليم كموسى ، إذ هو وصف غلب على موسى كالحبيب لنبيينا صلى الله عليه وآله وسلم ، وإن كان شارك الخليل في الخلقة على وجه أكمل منه (اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟) من الكرب والبلاء (فيقول : إن ربى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وإني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها) يريد قتله القبطى المذكور فى آية القصص ، وإنما استعظمه واعتذر به لأنه لم يؤمر بقتل الكفار أو لأنه كان مؤمناً فيهم فلم يكن له اغتياله ولا يقدح فى عصمته لكونه خطأ وعده من عمل الشيطان فى الآية وسماه ظلاماً واستغفر منه على عاداتهم فى استعظام محقرات فرطت منهم (نفسى ، نفسى ، نفسى) ثلاثاً (اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى عيسى ، فيأتون عيسى فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم) أى أوصلها إليها وحصلها فيها (وروح منه) أى وذو روح صدر منه ، لا بتوسط ما يجرى مجرى الأصل والمادة له (وكلمت الناس فى المهد صبيّاً) أى طفلاً ، والمهد : مصلر سمي به ما يمهّد للصبي من مضجعه (اشفع لنا) أى إلى ربك حتى

يربحنا مما نحن فيه (ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟) من الكرب (فيقول عيسى : إن ربى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله) زاد أبو ذر : قط (ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر ذنباً) وفى رواية أحمد والنسائي من حديث ابن عباس : إني اتخذت إلهاً من دون الله . وفى رواية ثابت عند سعيد بن منصور ونحوه ، وزاد : وأن يغفر لى اليوم حسبي (نفسى ، نفسى ، نفسى) ثلاثاً (اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى محمد صلى الله عليه) وآله (وسلم) زاد فى حديث أنس الطويل فى الرقاق : فقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (فيأتون محمداً صلى الله عليه) وآله (وسلم فيقولون : يا محمد أنت رسول الله وخاتم الأنبياء وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر) يعنى أنه غير مؤاخذ بذنب ولو وقع . قال فى الفتح : ويستفاد من قول عيسى فى حق نبينا هذا ، ومن قول موسى : إني قتلت وأن يغفر لى اليوم حسبي مع أن الله قد غفر له بنص القرآن التفرقة بين من وقع منه شيء ومن لم يقع منه شيء أصلاً ، فإن موسى مع وقوع المغفرة له لم يرتفع إشفاقه من المؤاخذه بذلك ، أو رأى فى نفسه تقصيراً عن مقام الشفاعة مع وجود ما صدر منه بخلاف نبينا صلى الله عليه وآله وسلم فى ذلك كله ، ومن ثم أحنج عيسى بأنه صاحب الشفاعة ، لأنه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، بمعنى أن الله أخبر أن لا يؤاخذ به ذنب ولو وقع منه ، قال : وهذا من النفائس التى فتح الله بها فى فتح البارى ، فله الحمد . وقال القاضى عياض : يحتمل أنهم علموا أن صاحبها محمد صلى الله عليه وآله وسلم معيناً وتكون إحالة كل واحد منهم على الآخر على تدريج الشفاعة فى ذلك إليه صلى الله عليه وآله وسلم إظهاراً لشرفه فى ذلك المقام العظيم (اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟) من الكرب (فأنتلق فأتى تحت العرش فأقع ساجداً لربى عز وجل) زاد فى حديث أبى بكر الصديق عند أبى عوانة : قدر جمعة (ثم يفتح الله على من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتح على أحد قبلى) وفى حديث أبى بن كعب عند أبى يعلى رفعه : يعرفنى الله نفسه فأسجد له سجدة يرضى بها عنى ثم أمتدحه بمدحة يرضى بها عنى (ثم قال : يا محمد ارفع رأسك ، سل تعطه) بسكون ، الهاء (واشفع تشفع) مبنى للمفعول من التشفع ، أى تقبل شفاعتك (فأرفع رأسى فأقول : أمتى يارب ، أمتى يارب) مرتين ، ولأبى ذر : أمتى

يا رب ، فزاد ثالثة (فيقال : يا محمد أدخل من أمتك) أمر من الإدخال ،
 أى الجنة (من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة) وهم
 سبعون ألفاً وهم أول من يدخلها (وهم) أيضاً (شركاء الناس فيما سوى ذلك
 من الأبواب ، ثم قال : و) الله (الذى نفسى بيده إن ما بين المصرعين من
 مصاريع الجنة) وهما جانباً الباب (كما بين مكة وخمير) أى صنعاء لأنها
 بلد خمير (أو كما بين مكة وبصرى) بضم الباء الموحدة : مدينة بالشام ،
 بينها وبين دمشق ثلاث مراحل ، والشك من الراوى . وهذا الحديث أخرجه
 البخارى أيضاً فى أحاديث الأنبياء .

الحديث الحادى والأربعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً » .

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : إِنَّ النَّاسَ يَصِيرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جُثًّا ، كُلُّ أُمَّةٍ تَتَّبِعُ نَبِيَّهَا ، يَقُولُونَ : يَا فُلَانُ أَشْفَعْ ، يَا فُلَانُ أَشْفَعْ ، حَتَّى تَنْتَهِيَ الشَّفَاعَةُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَذَلِكَ يَوْمَ يَبْعَثُهُ اللَّهُ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ .

(قوله تعالى : « عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً » يحمده فيه الأولون والآخرون ، والمشهور أنه مقام الشفاعة للناس ليرحمهم الله من كرب ذلك اليوم وشدته .

(عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : إن الناس يصيرون يوم القيامة جثًّا) بضم الجيم وفتح المثناة المخففة منوناً مقصوراً : جمع جثوة ، كخطوة وخطأ : أى جماعات (كل أمة تتبع نبيها ، يقولون : يا فلان اشفع) أى لنا (حتى تنتهى الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه وآله (وسلم) زاد فى الرواية المعلقة فى الزكاة فيشفع ليقضى بين الخلق (فذلك) أى مقام الشفاعة (يوم يبعثه الله المقام المحمود) وفى المقام المحمود أقوال : روى النسائي بإسناد صحيح من حديث حذيفة قال : يجمع الناس فى صعيد واحد ، فأول مدعو محمد ، فيقول : لبيك وسعديك والخير فى يديك والشر ليس إليك ، المهدي من هديت ، أنا عبدك وابن عبدك ، وباك وإليك ولا ملجأ ولا منجأ إلا إليك ، تباركت وتعاليت ، فهذا قوله : « عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً » وصححه الحاكم . قال فى الفتح : ولا منافاة بينه وبين حديث ابن عمر فى الباب ، لأن هذا الكلام كان مقدمة الشفاعة . وروى ابن أبى حاتم من طريق سعيد ابن هلال أنه بلغه أن المقام المحمود الذى ذكره الله أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يكون يوم القيامة بين الجبار وبين جبريل عليه السلام فيغبطه لمقامه ، ذلك أهل الجمع ، ورجاله ثقات ، لكنه مرسل . ومن طريق على بن الحسين ابن على : أخبرنى رجل من أهل العلم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :

تمد الأرض مد الأديم . . . الحديث . وفيه : ثم يؤذن لى فى الشفاعة ، فأقول :
 أى رب ، عبادك عبدوك فى أطراف الأرض ، قال : فذلك المقام المحمود .
 ورجاله ثقات ، وهو صحيح إن كان الرجل صحابياً ، وقد تقدم فى كتاب الزكاة
 أن المراد بالمقام المحمود أخذه بحلقة باب الجنة . وقيل : إعطاؤه لواء الحمد .
 وقيل : جلوسه على العرش . أخرجه عبد بن حميد وغيره عن مجاهد . وقيل :
 شفاعته رابع أربعة . انتهى . وتام بيانه ذكره الحافظ فى كتاب الرقاق ،
 وكذا القسطلانى فيه .

الحديث الثاني والأربعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا » .

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : نَزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخْتَفٍ بِمَكَّةَ ، فَكَانَ إِذَا صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ ، فَإِذَا سَمِعَهُ الْمُشْرِكُونَ سَبُّوا الْقُرْآنَ وَمَنْ أَنْزَلَهُ وَمَنْ جَاءَ بِهِ ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ » أَيْ بِقِرَاءَتِكَ ، فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ فَيَسُبُّوا الْقُرْآنَ « وَلَا تُخَافِتْ بِهَا » عَنْ أَصْحَابِكَ فَلَا تُسْمِعُهُمْ ، « وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا » .

(قوله تعالى : « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها » .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : نزلت ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مختف بمكة) يعنى فى أول الإسلام (كان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فإذا سمعه المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ، فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم : « ولا تجهر بصلاتك » أى بقراءة تلك) أى بقراءة صلاتك ، فهو على حذف المضاف (فيسمع المشركون فيسبوا القرآن) وللطبرى من وجه عن سعيد بن جبير فقالوا له ، أى المشركون : لا تجهر فتؤذى آلهتنا فتهجوا إلهك . ومن طريق داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا جهر بالقرآن وهو يصلى تفرق عنه أصحابه ، وإذا خفض صوته لم يسمعه من يريد أن يسمع قراءته ، فنزلت (ولا تخافت) لا تخفض صوتك (بها عن أصحابك فلا تسمعهم) وإنما حذف المضاف لأنه لا يلبس من قبل أن الجهر والخافت صفتان تعتقان على الصوت لا غير ، والصلاة أفعال وأذكار (وابتغ بين ذلك) الجهر والخافت (سبيلا) أى طريقاً وسطاً .

الحديث الثالث والأربعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ » الْآيَةُ .
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
قَالَ : يُؤْتَى بِالرَّجُلِ الْعَظِيمِ السَّمِينِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ
بَعُوضَةٍ ، وَقَالَ : اقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ : « فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا » .

(قوله تعالى : « أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ») أى بالقرآن أو به
وبالإنجيل أو بمعجزات الرسول (ولقائه) أى بالبعث أو بالنظر إلى وجه الله
الكريم أو لقاء جزائه ، ففيه حذف ، وقد كذب اليهود بالقرآن والإنجيل ،
والنصارى بالقرآن ، وقريش بقاء الله والبعث ، فحبطت أعمالهم بطلت
بكفرهم وتكذيبهم فلا ثواب لهم عليها (الآية) أى فلا نقيم لهم يوم القيامة .
وزناً ، وهذا هو المراد لما سيورده من الحديث .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله)
(وسلم أنه قال : يؤتى بالرجل العظيم) فى الطول أو فى الجاه (السمين) ولابن
مردويه من وجه آخر عن أبي هريرة : الطويل العظيم الأكل الشروب (يوم
القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة) وعند ابن أبي حاتم من طريق صالح مولى
التوأمة عن أبي هريرة مرفوعاً : فيوزن بحبة فلا يزنها (وقال) أى النبى
صلى الله عليه وآله وسلم أو أبو هريرة (اقرأوا إن شئتم : « فلا نقيم لهم يوم
القيامة وزناً ») أى لا نجعل لهم مقداراً أو اعتباراً ، ولا نضع لهم ميزاناً توزن
به أعمالهم ، لأن الميزان إنما ينصب للذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً أو
لا نقيم لأعمالهم وزناً لحقارتها ، وفى هذه الآية من أنواع البديع التجنيس المغاير
وفىها أيضاً الاستعارة ، فاستعار إقامة الوزن التى هى حقيقة فى اعتداله لعدم
الالتفات إليهم وإعراض الله عنهم ، كما استعار الحبوط فى قوله « حبطت
أعمالهم » الذى هو حقيقة فى البطلان لذهاب جزاء أعمالهم الصالحة ، والحذف
فى « فحبطت أعمالهم » أى ثمرات أعمالهم ، إذ ليس لهم عمل فنقيم لهم وزناً ،
واستبدل به على أن الكفار لا يحاسبون ، لأنه إنما يحاسب من له حسنات
وسيئات ، والكافر ليس له فى الآخرة حسنات فتوزن .

الحديث الرابع والأربعون

* قوله تعالى : « وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ » . الْآيَةُ .

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يُؤْتَى بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ ، فَيُنَادِي مُنَادٍ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، فَيَشْرَبُونَ وَيَنْظُرُونَ ، فَيَقُولُ : هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، هَذَا الْمَوْتُ ، وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَاهُ ، ثُمَّ يُنَادِي : يَا أَهْلَ النَّارِ ، فَيَشْرَبُونَ وَيَنْظُرُونَ ، فَيَقُولُ : هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ ، وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَاهُ فَيُدْبِحُ ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ ، ثُمَّ قَرَأَ : « وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ » وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ ، وَهَؤُلَاءِ فِي غَفْلَةٍ أَهْلُ الدُّنْيَا وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ .

(قوله تعالى : « وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ ») الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أى أنذر جميع الناس (الآية) أى إذ قضى الأمر ، أى فصل بين أهل الجنة والنار ، ودخل كل إلى ما صار إليه مخلداً فيه وهم في غفلة ، أى وهؤلاء في غفلة ، أى أهل الدنيا ، إذ الآخرة ليست دار غفلة ، وهم لا يؤمنون ، نفي عنهم الإيمان على سبيل الدوام مع الاستمرار في الأزمنة الماضية والآتية على سبيل التأكيد والمبالغة .

(عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يؤتى بالموت) الذى هو عرض من الأعراض جسماً (كههيئة كبش أملح) فيه بياض وسواد ، لكن سواده أقل ، قل القرطبي : الحكمة في ذلك أن يجمع بين صفتي أهل الجنة والنار السواد والبياض (فينادى مناد) لم يسم (يا أهل الجنة ، فيشربون) أى يمدون أعناقهم ويرفعون رءوسهم (وينظرون) وعند ابن حبان في صحيحه وابن ماجه عن أبي هريرة : فيطلعون خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه (فيقول : هل تعرفون

هذا فيقولون : نعم هذا الموت ، وكلهم قد رآه) أى وعرفه بما يليق به الله فى قلوبهم أنه الموت (ثم ينادى) أى المنادى (يا أهل النار ، فيشرئبون وينظرون) وعند ابن حبان وابن ماجه : فيطلقون فرحين مستبشرين أن يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه (فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم هذا الموت ، وكلهم قد رآه فيذبح) وفى باب صفة الجنة والنار من كتاب الرقاق : جىء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح . وعند ابن ماجه : فيذبح على الصراط . وعند الترمذى فى باب خلود أهل الجنة من حديث أبى هريرة : فيضجع فيذبح ذبحاً على السور الذى بين أهل الجنة وأهل النار وفى تفسير إسماعيل بن زياد الشامى أحد الضعفاء فى آخر حديث السور الطويل أن الذابح له جبريل عليه السلام كما نقله عنه الحافظ ابن حجر ، وذكر صاحب خلع النعيلين فيما نقله فى التذكرة أن الذابح له يحيى بن زكريا بين يدى النبى صلى الله عليه وآله وسلم . وقال قوم : المذبح متولى الموت ، وكلهم يعرفه لأنه الذى تولى قبض أرواحهم فى الدنيا ، فإن قلت : ما الحكمة فى مجىء الموت فى صورة الكبش دون غيره ، أجب بأن ذلك إشارة إلى حصول الفداء لهم به كما فدى ولد الخليل بالكبش (ثم يقول) ذلك المنادى (يا أهل الجنة خلود) أبد الآبدين (فلا موت ، ويا أهل النار خلود) أبد الآبدين (فلا موت) زاد فى الرقاق : فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم ويزداد أهل النار حزنًا إلى حزنهم . وعند الترمذى : فلو أن أحداً مات فرحاً لمات أهل الجنة ، ولو أن أحداً مات حزنًا لمات أهل النار (ثم قرأ) النبى صلى الله عليه وآله وسلم أو أبو سعيد (وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم فى غفلة وهؤلاء فى غفلة) أى (أهل الدنيا وهم لا يؤمنون) وهذا الحديث أخرجه مسلم فى صفة النار ، والترمذى والنسائى فى التفسير . وفيه دليل على خلود أهل الدارين : الجنة والنار . وما قيل من فناء النار يردّه هذا الحديث وأدلة الكتاب العزيز . وللشوكانى وللسيد محمد بن إسماعيل الأمير اليماني رسائل مستقلة فى ذلك ، وفيها رد أدلة فناء النار وإثبات الخلود على ما نطقت به نصوص القرآن والأحاديث الظاهرة ، ولشيخ الإسلام أحمد بن تيمية رحمه الله وتلميذه الحافظ ابن القيم رحمه الله ميل إلى مسألة فناء النار ، وليست أدلتها بواضحة صريحة كما يظهر بالنظر فى حجج الفريقين ، وأيضاً يخالف ظاهر النظم القرآنى والأحاديث الصحيحة الكثيرة الطيبة الواردة فى هذا الباب ، والله أعلم بالصواب .

الحديث الخامس والأربعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ » .

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عُوَيْمِرًا أَتَى عَاصِمَ بْنَ عَدِيٍّ ، وَكَانَ سَيِّدَ بَنِي عَجْلَانَ ، فَقَالَ : كَيْفَ تَقُولُونَ فِي رَجُلٍ وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا ، أَيْقَنْتُلُهُ فَتَقْتُلُونَهُ ؟ أَمْ كَيْفَ يَضْنَعُ ؟ سَلِ لِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ ، فَاتَى عَاصِمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَكَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسَائِلَ وَعَابَهَا ، فَسَأَلَهُ عُوَيْمِرُ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرِهَ الْمَسَائِلَ وَعَابَهَا ، قَالَ عُوَيْمِرُ : وَاللَّهِ لَا أَنْتَهِيَ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ ، فَجَاءَ عُوَيْمِرُ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، رَجُلٌ وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا ، أَيْقَنْتُلُهُ فَتَقْتُلُونَهُ ، أَمْ كَيْفَ يَضْنَعُ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ ، فَأَمَرُهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمُلَاعَظَةِ بِمَا سَمَى اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ، فَلَا عَنَهَا ، ثُمَّ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ حَبْسُهَا فَقَدْ ظَلَمْتُهَا فَطَلَّقَهَا ، فَكَانَتْ سَنَةً لِمَنْ كَانَ بَعْدَهُمَا فِي الْمَتَلَاعَيْنِ ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : انْظُرُوا ، فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَسْحَمُ أَدْعَجَ الْعَيْنَيْنِ ، عَظِيمَ الْأَلْيَتَيْنِ ، خَدَلَجَ السَّاقَيْنِ ، فَلَا أَحْسَبُ عُوَيْمِرًا إِلَّا قَدْ صَدَقَ عَلَيْهَا ، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أُحْيِمِرَ كَأَنَّهُ وَحَرَةٌ فَلَا أَحْسَبُ عُوَيْمِرًا إِلَّا قَدْ كَذَبَ عَلَيْهَا ، فَجَاءَتْ بِهِ عَلَى النَّعْتِ الَّذِي نَعَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَصْدِيقِ عُوَيْمِرٍ ، فَكَانَ بَعْدُ يُنْسَبُ إِلَى أُمِّهِ .

(قوله تعالى : « والذين يرمون أزواجهن » أى يقدفونهم بالزنا) ولم يكن لهم شهداء (يشهدون على صحة ما قالوا) (إلا أنفسهم) .

(عن سهل بن سعد) الساعدي الأنصاري (رضي الله عنه أن عويمراً) تصغير عامر بن الحارث بن زيد بن الجعد بن عجلان ، وفي رواية القعنبى عن مالك : عويمر بن أشقر ، وكذا أخرجه أبو داود وأبو عوانة ، وفي الاستيعاب : عويمر بن أبيض . قال الحافظ ابن حجر : فلعل أباه كان يلقب أشقر أو أبيض . وفي الصحابة : عويمر بن أشقر آخر ، وهو مازنى أخرج له ابن ماجه (أتى عاصم بن عدى) العجلاني (وكان سيد بني عجلان) وهو ابن عم والد عويمر (فقال) له (كيف تقولون في رجل وجد مع امرأته رجلاً ؟ أيقضه فتقتلونه) قصاصاً لقوله تعالى : « النفس بالنفس » وفي قصة العجلاني من حديث ابن عمر المروى في مسلم : فقال : أرأيت إن وجد مع امرأته رجلاً . فإن تكلم بكلم بأمر عظيم ، وإن سكت سكت على مثل ذلك . وفي حديث ابن مسعود عنده أيضاً : إن تكلم جلدتموه ، وإن قتل قتلتموه ، وإن سكت سكت على غيظ . وفي رواية عن ابن عباس : لما نزل : « والذين يرمون المحصنات » الآية ، قال عاصم بن عدى : إن دخل رجل منا بيته فرأى رجلاً على بطن امرأته ، فإن جاء بأربعة رجال يشهدون بذلك فقد قضى الرجل حاجته وذهب ، وإن قتله قتل به ، وإن قال وجدت فلاناً معها ضرب وإن سكت سكت على غيظ (أم كيف يصنع) أم يحتمل أن تكون متصلة ، يعنى إذا رأى الرجل هذا المنكر الشنيع والأمر الفظيع وثار عليه الحمية ، أيقضه فتقتلونه ؟ أم يصبر على ذلك الشنار والعار ؟ ويحتمل أن تكون منقطعة ، فسأل أولاً عن القتل مع القصاص ، ثم أضرب عنه إلى سؤاله ، لأن « أم » المنقطعة متضمنة لبل والهمزة ، قبل يضرب الكلام السابق والهمزة تستأنف كلاماً آخر ، والمعنى : كيف يصنع ؟ يصبر على العار أو يحدث الله له أمراً آخر ، فلذا قال (سلى) يا عاصم (رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) عن ذلك ، فأتى عاصم النبي صلى الله عليه وآله (وسلم فقال : يا رسول الله) حذف المقول للدلالة السابق عليه ، أى كيف تقول في رجل وجد مع امرأته رجلاً ، أيقضه فتقتلونه ؟ أم كيف يصنع ؟ (فكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسائل) المذكورة لما فيها من البشاعة والإشاعة على المسلمين والمسلمات وتسليط العدو في الدين بالخوض في أعراضهم . وزاد في اللعان والطلاق من طريق مالك عن ابن شهاب : وعابها حتى كبر على عاصم ما سمع

من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلما رجع عاصم إلى أهله (فسأله عويمر) فقال : يا عاصم ماذا قال لك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فقال) عاصم : لم تأتني بخبر (إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كره المسائل وعابها ، قال عويمر : والله لا أنتهي حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك ، فجاء عويمر) إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فقال : يا رسول الله ، رجل وجد مع امرأته رجلاً) يزني بها (أيقنله فتقتلونه ؟ أم كيف يصنع ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) (وسلم : قد أنزل الله القرآن فيك وفي صاحبك) هي زوجته خولة بنت قيس فيما ذكره مقاتل . وذكر ابن الكلبي أنها بنت عاصم المذكور واسمها خولة ، والمشهور أنها بنت قيس . وأخرج ابن مردويه من طريق الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أن عاصم بن عدى لما نزلت : « والذين يرمون المحصنات » قال : يا رسول الله أين لأحدنا أربعة شهداء ؟ فابتلى به في بنت أخيه . وفي سنده مع إرساله ضعف . وأخرج ابن أبي حاتم في التفسير عن مقاتل بن حبان قال : لما سأل عاصم عن ذلك ابتلى به في أهل بيته ، فأتاه ابن عمه تحت ابنة عمه ، رماها بابن عمه المرأة والزوج والخليل ، ثلاثهم بنو عم عاصم . وعند ابن مردويه من مرسل ابن أبي ليلى أن الرجل الذي رمى عويمر امرأته به هو شريك بن سماء ، وهو يشهد لصحة هذه الرواية لأنه ابن عم عويمر ، لأنه شريك بن عبدة بن مغيث بن الجعد بن العجلان . وفي مرسل مقاتل بن حبان عند ابن أبي حاتم : فقال الزوج لعاصم : يا ابن عم أقسم بالله لقد رأيت شريك بن سماء يلى بطنها وإنها لحبلى وما قربتها منذ أربعة أشهر . وفي حديث عبد الله بن أبي جعفر عند الدراقطنى : لاعن بين عويمر العجلاني وامرأته فأنكر حملها الذى فى بطنها وقال : هو لابن سماء . وإذا جاء الخبر من طرق متعددة ، فإن بعضها يعضد بعضاً ، وظاهر السياق يقتضى أنه كان تقدم من عويمر إشارة إلى خصوص ما وقع له مع امرأته ، والظاهر أن فى هذا السياق اختصاراً يوضحه ما فى حديث ابن عمر فى قصة العجلاني بعد قوله « إن تكلم تكلم بأمر عظيم ، وإن سككت سككت على مثل ذلك » . فسكت عنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فلما كان بعد ذلك أتاه فقال : إن الذى سألتك عنه قد ابتليت به ، فدل على أنه لم يذكر امرأته إلا بعد أن انصرف ، ثم عاد

(فأمرهما رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم بالملاعنة) بضم الميم . قال في المغرب : لعنه لعناً ، ولاعنه ملاعنة ولعاناً وتلاعنوا ، لعن بعضهم بعضاً ، وهو لغة الطرد والإبعاد ، وشرعاً كلمات معلومة جعلت حجة للمضطر إلى قذف من لطح فراشه وألحق العار به أو إلى نفي ولد . قال النووي : إنما سمي لعاناً لأن كلا من الزوجين يبعد عن صاحبه (بما سمي الله في كتابه) في هذه الآية بأن يقول الزوج أربع مرات : أشهد بالله إنى لمن الصادقين فيما رميت به هذه من الزنا ، والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فيما رماها به من الزنا ، ويشير إليها في الحضور ، ويميزها في الغيبة ، يأتي بدل ضمائر الغائب بضمائر المتكلم ، فيقول : لعنة الله علىّ إن كنت . . إلخ وإن كان ولداً ينفية ذكره في الكلمات الخمس لينتفي عنه ، فيقول : إن الولد الذي ولدته ، أو هذا الولد من زناً ليس مني (فلاعنها) أى لاعن عويمر زوجته خولة بعد أن قذفها ، وأتت عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسألها فأنكرت وأصرأ في السنة الأخيرة من زمانه صلى الله عليه وآله وسلم . وجزم الطبري وأبو حاتم وابن حبان بأنها في شعبان سنة تسع . وعند الدارقطني من حديث عبد الله بن جعفر أنها كانت منصرف النبي صلى الله عليه وآله وسلم من تبوك . ورجح بعضهم أنها كانت في شعبان سنة عشر لا سنة تسع . وفي حديث ابن مسعود عند مسلم أنها كانت ليلة جمعة (ثم قال) عويمر (يا رسول الله إن حبستها فقد ظلمتها فطلقها) زاد في البخاري في باب من أجاز الطلاق الثلاث من طريق مالك عن ابن شهاب ثلاثاً ، وتمسك به من قال : لا تقع الفرقة بين المتلاعنين إلا بإيقاع الزوج وهو قول عثمان الليثي . واحتج بأن الفرقة لم تذكر في القرآن وأن ظاهر الأحاديث أن الزوج هو الذي طلق ابتداء . وقال الشافعي وسخّون من المالكية : تقع بعد فراغ الزوج من اللعان ، لأن التعان المرأة إنما شرع لدفع الحد عنها ، بخلاف الرجل فإنه يزيد على ذلك في حقه نفي النسب وإلحاق الولد وزوال الفراش . وقال مالك : بعد فراغ المرأة . وتظهر فائدة الخلاف في التوارث لومات أحدهما عقب فراغ الرجل ، وفيما إذا علق طلاق امرأة بفراق أخرى ثم لاعن الأخرى . وقال أبو حنيفة رحمه الله : لا تقع حتى يوقعها الحاكم لظاهر ما وقع في أحاديث اللعان ، وتكون فرقة طلاق . وعن أحمد روايتان . وقول النووي في شرح مسلم : كذبت عليها (٤٤ - عون الباري - ج ٤)

يا رسول الله إن أمسكتها ، هو كلام مستقل . وقوله « فطلقها » أى ثم عقب ذلك بطلاقها ، وذلك أنه ظن أن اللعان لا يحرمها عليه فأراد تحريمها بالطلاق ، فقال : هى طالق ثلاثاً ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم : لا سبيل لك عليها ، أى لا مسلك لك عليها فلا يقع طلاقاً . تعقبه فى الفتح بأنه يوهم أن قوله « لا سبيل لك عليها » وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم عقب قول الملاعن : هى طالق ثلاثاً ، وأنه موجود كذلك فى حديث سهل بن سعد الذى شرحه ، وليس كذلك ، فإن قوله « لا سبيل لك عليها » لم يقع فى حديث سهل وإنما وقع فى حديث ابن عمر عقب قوله « الله أعلم أن أحكما كاذب ، لا سبيل لك عليها » . وقال الخطابى : لفظ « فطلقها » يدل على وقوع الفرقة باللعان ، ولولا ذلك لصارت فى حكم المطلقات ، وأجمعوا على أنها ليست فى حكمهن ، فلا يكون له مراجعتها إن كان الطلاق رجعياً ، ولا يحل له أن يخطبها إن كان بائناً ، وإنما اللعان فرقة فسخ . هكذا ذكر القسطلانى . قال الشوكانى فى الدرر البهية : ويفرق الحاكم بينهما وتحرم عليه أبداً . انتهى . وهذا المذهب أرجح المذاهب وأولاها بالتحقيق (فكانت) أى الفرقة بينهما (سنة لمن كان بعدهما فى المتلاعنين) فلا يجتمعان بعد الملاعنة . وقال ابن عبد البر : أبدى له بعض أصحابنا فائدة وهو أن لا يجتمع ملعون مع غير ملعون ، لأن أحدهما ملعون فى الجملة ، بخلاف ما إذا تزوجت المرأة غير الملاعن فإنه لا يتحقق . وعورض بأنه لو كان كذلك لامتنع عليهما معاً التزويج ، لأنه يتحقق أن أحدهما ملعون . ويمكن أن يجاب بأن فى هذه الصورة افتراقاً فى الجملة . وفى رواية فى البخارى من طريق فليح عن الزهرى : فكانت سنة أن يفرق بين المتلاعنين وكانت حاملاً فأنكر حملها (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : انظروا فإن جاءت به) أى بالولد للدلالة السباق عليه (أسحم) أى أسود (أدعج العينين) أى شديد سواد الحدقة (عظيم الألتين) بفتح الهمزة ، أى العجز (خدلج الساقين) أى عظيمهما (فلا أحسب عويمراً إلا قد صدق عليها ، وإن جاءت به أحيمر) مصغر أحمر (كأنه وحره) دويبة ترمى على الطعام واللحم فتفسده ، وهى من أنواع الوزغ ، وشبهه بها لحرمتها وقصرها (فلا أحسب عويمراً إلا قد كذب عليها ، فجاءت به على النعت الذى نعت رسول الله صلى الله

عليه) وآله (وسلم من تصديق عويمر) وفي رواية في باب التلاعن في المسجد من طريق ابن جريج عن الزهري : فجاءت به على المكروه من ذلك (فكان) أى الولد (بعد ينسب إلى أمه) فاعتبر الشبه من غير حكم به لأجل ما هو أقوى من الشبه وهو الفراش كما فعل في وليدة زمعة ، وإنما يحكم بالشبه وهو حكم القيافة إذا استوت العلائق كسيدين وطئاً في طهر . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الطلاق والاعتصام والأحكام والمحاريين والتفسير أيضاً ، ومسلم في اللعان وأبو داود في الطلاق ، وكذا النسائي وابن ماجه .

الحديث السادس والأربعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ » الْآيَةَ .

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ هِلَالَ بْنَ أُمَيَّةَ قَدَفَ أَمْرَأَتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرِيكِ بْنِ سَحْمَاءَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الْبَيِّنَةُ أَوْ حَدٌّ فِي ظَهْرِكَ ، قَالَ فَقَالَ : يَا رَسُولُ اللَّهِ إِذَا رَأَى أَحَدُنَا عَلَى أَمْرَأَتِهِ رَجُلًا يَنْطَلِقُ يَلْتَمِسُ الْبَيِّنَةَ ، فَيَجْعَلُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : الْبَيِّنَةُ وَإِلَّا حَدٌّ فِي ظَهْرِكَ ، فَقَالَ هِلَالٌ : وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي لَصَادِقٌ وَلَيُنْزِلَنَّ اللَّهُ مَا يُبْرِئُ ظَهْرِي مِنَ الْحَدِّ ، فَتَزَلَّ جَبْرِيلُ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ » حَتَّى بَلَغَ : « إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ » . فَانْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا ، فَجَاءَ هِلَالٌ فَشَهِدَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِنْ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنْ أَحَدَكُمَا لَكَاذِبٌ ، فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ ، ثُمَّ قَامَتْ فَشَهِدَتْ ، فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَ الْخَامِسَةِ وَقَفُوهَا وَقَالُوا : إِنَّهَا مُوجِبَةٌ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَتَلَكَّاتٍ وَتَكَصَّتْ ، حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهَا تَرْجِعُ ، ثُمَّ قَالَتْ : لَا أَفْضَحُ قَوْمِي سَائِرَ الْيَوْمِ ، فَمَضَتْ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَبْصِرُوهَا ، فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَكْحَلَ الْعَيْنَيْنِ سَابِغَ الْأَلْيَتَيْنِ خَدَّيْكَ السَّاقَيْنِ ، فَهُوَ لِشَرِيكِ بْنِ سَحْمَاءَ ، فَجَاءَتْ بِهِ كَذَلِكَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَوْ لَا مَا مَضَى مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى لَكَانَ لِي وَلَهَا شَأْنٌ .

(قوله تعالى : « ويدرأ عنها » أى عن المقدوفة (العذاب) أى الحد)
(أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين ») فيما رمانى به .
(عن ابن عباس رضى الله عنهما أن هلال بن أمية (الواقفي الأنصارى

أحد الثلاثة المتخلفين عن غزوة تبوك وتيب عليهم (قذف امرأته) خولة بنت عاصم كما رواه ابن منده وكانت حاملا (عند النبي صلى الله عليه) وآله (وسلم بشريك بن سماء) اسم أمه ، وفي تفسير مقاتل أنها كانت حبشية ، وقيل يمانية ، واسم أبيه عبدة بن معتب أو مغيث ، ولا يمتنع أن يتهم شريك بن سماء بهذه المرأة وامرأة عويمر معاً ، وأما قول ابن الصباغ في الشامل : إن المزني ذكر في المختصر أن العجلاني قذف زوجته بشريك ابن سماء ، وهو سهو في النقل ، وإنما القاذف لشريك هلال بن أمية ، فلعله لم يعرف مستند المزني في ذلك ، وقد سبق مستند ذلك قريباً فليلتفت إليه ، والجمع ممكن ، فيتعين المصير إليه ، وهو أولى من التغليب على ما لا يخفى (فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : البينة) أى أحضر البينة (أو حد) أى أو يقع حد (فى ظهرك) أى على ظهرك كقوله : « لأصلبنكم فى جنوع النخل » (فقال : يا رسول الله إذا رأى أحدنا على امرأته رجلاً ينطلق) حال كونه (يلتمس البينة) أى يطلبها (فجعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : البينة وإلا حد فى ظهرك ، فقال هلال : والذى بعثك بالحق إني لصادق فليترن الله ما يرى ظهري من الحد ، فتزل جبريل وأنزل عليه) صلى الله عليه وآله وسلم (« والذين يرمون أزواجهم » فقرأ حتى بلغ « إن كان من الصادقين ») أى فيما رماها الزوج به (فانصرف النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأرسل إليها) أى إلى خولة بنت عاصم زوج هلال ، فحضرت بين يديه (فجاء هلال فشهد) أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين فيما رماها به ، والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فى الرمي (والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : إن الله يعلم إن أحدكما كاذب فهل منكما تائب) عرض لها بالتوبة بلفظ الاستفهام لإبهام الكاذب منهما ، فلذلك لم يقل لها توبا ، ولا لأحدهما بعينه تب ، ولا قال : ليتب الكاذب منكما ، وزاد جرير ابن حازم عن أيوب عن عكرمة ابن عباس عند الطبرى والحاكم والبيهقى : فقال هلال : والله إني لصادق (ثم قامت) أى الزوجة (فشهدت) أى أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين فيما رمانى به (فلما كانت عند) المرة (الخامسة وقفوها) بتشديد القاف وتخفيفها (وقالوا إنها موجبة) للعذاب الأليم إن كنت كاذبة (فتلكأت) أى تباطأت عن ذلك (ونكصت) أى أحجمت

(حتى ظننا أنها ترجع) عن مقالاتها في تكذيب الزوج ودعوى البراءة عما رماها به (ثم قالت : لا أفصح قومي سائر اليوم) أى جميع الأيام أيام الدهر أو فيما بقى من الأيام بالإعراض عن اللعان والرجوع إلى تصديق الزوج ، وأريد باليوم الجنس ، ولذلك أجراه مجرى العام (فضت) أى فى تمام اللعان (فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : أبصروها ، فإن جاءت به) أى الولد (أكحل العينين) أى شديد سواد جفونهما خلقة من غير اكتحال (سابغ الأليتين) أى غليظهما (خدلج الساقين) عظيمهما (فهو الشريك بن سحماء ، فجاءت به كذلك ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : لولا ما مضى من كتاب الله) فى آية اللعان (لكان لى ولها شأن) فى إقامة الحد عليها . وفى ذكر الشأن وتنكيره تهويل عظيم لما كان يفعل بها ، أى لفعلت بها لتضاعف ذنبها ما يكون عبرة للناظرين وتذكرة للسامعين . قال الكرماني : فإن قلت : الحديث الأول يدل على أن عويمراً هو الملاعن ، والآية نزلت فيه ، والولد شابهه . والثاني : أن هلالاً هو الملاعن والولد شابهه . وأجاب بأن النووي قال : اختلفوا فى نزول آية اللعان ، هل هو بسبب عويمر أم بسبب هلال . والأكثر أن على أنها نزلت فى هلال . وأما قوله صلى الله عليه وآله وسلم لعويمر : إن الله قد أنزل فيك وفى صاحبك ، فقالوا : معناه الإشارة إلى ما نزل فى قصة هلال ، ، لأن ذلك حكم عام لجميع الناس ، ويحتمل أنها نزلت فيهما جميعاً ، فلعلهما سألوا فى وقتين متقاربين ، فنزلت الآية فيهما ، وسبق هلال باللعان . انتهى . قال فى الفتح : ويؤيد التعدد أن القائل فى قصة هلال سعد بن عبادة كما أخرجه أبو داود والطبري ، والقائل فى قصة عويمر عاصم بن عدى كما فى حديث سهل السابق ، ولا مانع أن تتعدد القصص ويتحد النزول . وجنح القرطبي إلى تجويز نزول الآية مرتين ، قال : وهذه الاحتمالات وإن بعدت أولى من تغليب الرواة الحفاظ ، وأنكر جماعة ذكر هلال فيمن لاعن ، والصحيح ثبوت ذلك ، وكيف يحزم بخطأ حديث ثابت فى الصحيحين مع إمكان الجمع بمجرد دعوى لا دليل عليها . وقول النووي فى تهذيبه : اختلفوا فى الذى وجد مع امرأته رجلاً وتلاعنا على ثلاثة أقوال : هلال بن أمية ، أو عاصم بن عدى ، أو عويمر العجلاني . قال الواحدى : أظهر هذه الأقوال أنه عويمر لكثرة الأحاديث ، واتفقوا على أن الموجود

زانياً شريك بن سحماء ، تعقبوه بأن قصتي ملاعنة عويمر وهلال ثبتتا فكيف
يختلف فيهما ، وإنما المختلف فيه سبب نزول الآية في أيهما . وقد سبق
تقريره وبأن عاصماً لم يلاعن قط وإنما سأل لعويمر العجلاني عن ذلك ،
وبأن قوله « واتفقوا على أن الموجود زانياً شريك » ممنوع ، إذ لم يوجد
زانياً وإنما هم اعتقدوا ذلك ، ولم يثبت ذلك في حقه في ظاهر الحكم ، فصواب
العبارة أن يقال : واتفقوا على أن المرمي به شريك بن سحماء . وفصل القول
في ذلك الحافظ في الفتح ، فراجعه .

الحديث السابع والأربعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ » الْآيَةُ .
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ كَيْفَ
يُحْشَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . قَالَ : أَلَيْسَ الَّذِي أَمْسَاهُ عَلَى
الرَّجْلَيْنِ فِي الدُّنْيَا قَادِرًا عَلَى أَنْ يُمَشِّيهُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟

(قوله تعالى : « الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم ») أى مقلوبين
أو مسحوبين إليها (الآية) أى أولئك شر مكاناً وأضل سبيلاً .
(عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رجلاً) قال الحافظ فى الفتح :
لم أقف على اسم القائل (قال : يأنى الله يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة)
استفهام حذفته منه الأداة . وللحاكم من وجه آخر عن أنس : كيف يحشر
أهل النار على وجوههم (قال : أليس الذى أمشاه على الرجلين فى الدنيا
قادرًا على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة) وظاهره أن المراد مشيه على وجهه
حقيقة ، فلذلك استغربه حتى سألوا عنه . قال قتادة بن دعامة الراوى :
بلى وعزة ربنا ، أى إنه لقادر على ذلك . قاله تصديقاً لقوله « أليس » .
وحكمة حشره على وجهه معاقبته على تركه السجود فى الدنيا لإظهاراً لهوانه
وخساسته بحيث صار وجهه مكان يديه ورجليه فى التوقى عن المؤذيات .
وفى حديث أبى هريرة المروى عند أحمد قالوا : يا رسول الله وكيف يمشون
على وجوههم ؟ قال : إن الذى أمشاهم على أرجلهم قادر أن يمشيهم على
وجوههم ، أما إنهم يتقون بوجوههم كل حذب وشوك . قال فى الفتح :
ويؤخذ من مجموع الأحاديث أن المقرين يحشرون ركباناً ومن دونهم من
المسلمين على أقدامهم ، وأما الكفار فيحشرون على وجوههم .

الحديث الثامن والأربعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَلَمْ * غَلِبَتِ الرُّومُ » .

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا يُحَدِّثُ فِي كِنْدَةَ فَقَالَ : يَجِيءُ دُخَانُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَيَأْخُذُ بِأَسْمَاعِ الْمُنَافِقِينَ وَأَبْصَارِهِمْ وَيَأْخُذُ الْمُؤْمِنَ كَهَيْئَةِ الزُّكَّامِ ، وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ حِينَ بَلَغَهُ مُتَكِنًا فَغَضِبَ ، فَجَلَسَ فَقَالَ : مَنْ عَلِمَ فَلْيَقُلْ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ ، فَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ يَقُولَ لِمَا لَا يَعْلَمُ لَا أَعْلَمُ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ » ، وَإِنَّ قُرَيْشًا أَبْطَأُوا عَنِ الْإِسْلَامِ فَدَعَا عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعٍ كَسَبَعِ يُوسُفَ ، فَأَخَذَتْهُمْ سَنَةٌ حَتَّى هَلَكُوا فِيهَا ، وَأَكَلُوا الْمَيْتَةَ وَالْعِظَامَ ، وَيَرَى الرَّجُلُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ ، فَبَجَّاهُ أَبُو سُفْيَانَ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ جِئْتَ تَأْمُرُنَا بِصَلَةِ الرَّحِمِ ، وَإِنَّ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا ، فَاذْعُ اللَّهُ ، فَفَرَأَ : « فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ » إِلَى قَوْلِهِ « عَائِدُونَ » أَفَيُكْشَفُ عَنْهُمْ عَذَابُ الْآخِرَةِ إِذَا جَاءَ ، ثُمَّ عَادُوا إِلَى كُفْرِهِمْ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى » ، يَوْمَ بَدْرٍ ، وَلِزَاماً يَوْمَ بَدْرٍ .

(قوله تعالى : « أَلَمْ * غلبت الروم ») أى غلبت فارس الروم ، وهذا علم من أعلام نبوة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ، لما فيه من الإخبار بالغيب والروم قد مضى .

(عن ابن مسعود رضى الله عنه وقد بلغه أن رجلاً قال الحافظ : لم أقف على اسمه (يحدث في كندة) بكسر الكاف وسكون النون (فقال : يجيء دخان يوم القيامة فيأخذ بأسماع المنافقين وأبصارهم ، يأخذ المؤمن كهية الزكّام ،

ففرعنا) من الفرع (وكان ابن مسعود حين بلغه متكثراً فغضب) لذلك (فجلس فقال : من علم فليقل) ما يعلمه إذا سئل (ومن لم يعلم فليقل : الله أعلم ، فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم : لا أعلم) لأن تمييز المعلوم من المجهول نوع من العلم ، وليس المراد أن عدم العلم يكون علماً (فإن الله) تعالى (قال لنبيه صلى الله عليه) وآله (وسلم : « قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين ») والقول فيما لا يعلم قسم من التكلف ، وفيه تعريض بالرجل القاتل : ينجى دخان ... إلخ ، وإنكار عليه ، ثم بين قصة الدخان فقال (وإن قريباً أبطأوا عن الإسلام) أى تأخروا عنه (فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وآله) (وسلم فقال : اللهم أغنى عليهم بسبع كسيع يوسف) الصديق عليه السلام التى أخبر الله عنها فى التنزيل بقوله : « ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد » (فأخذتهم سنة) بفتح السين : قحط وهم بمكة (حتى هلكوا فيها وأكلوا الميتة والعظام ، ويرى الرجل ما بين السماء والأرض كهيئة الدخان) من ضعف بصره بسبب الجوع (فجاءه أبو سفيان) صخر بن حرب بمكة أو المدينة (فقال : يا محمد جئت تأمرنا بصلة الرحم وإن قومك) ذوى رخصك (قد هلكوا) من الجذب والجوع بدعائك عليهم (فادع الله) لهم بأن يكشف عنهم ، فإن كشف آمنوا (فقرأ) عليه السلام (فارتقب) أى انتظر (يوم تأتى السماء بدخان مبين) أى بين واضح يراه كل أحد (إلى قوله : عائدون) أى إلى الكفر أو إلى العذاب ، قال ابن مسعود (أفيكشف عنهم عذاب الآخرة إذا جاء ثم عادوا إلى كفرهم) غب الكشف (فذلك قوله تعالى : « يوم نبطش البطشة الكبرى » يوم بدر) يريد القتل فيه ، وهذا الذى قاله ابن مسعود وافقه عليه جماعة كمجاهد وأبى العالية وإبراهيم النخعى والضحاك وعطية العوفى ، واختاره ابن جرير ، لكن أخرج ابن أبى حاتم عن الحارث عن على بن أبى طالب : لم تمض آية الدخان بعد يأخذ المؤمن كهيئة الزكام وينفخ الكافر حتى ينقد . وأخرج أيضاً عن عبد الله بن أبى مليكة قال : غدت على ابن عباس ذات يوم فقال : ما نمت الليلة حتى أصبحت . قلت : لم ؟ قال : قالوا : طلع الكوكب ذو الذنب ، فخشيت أن يكون الدخان قد طرق ، فأنمت حتى أصبحت . قال الحافظ ابن كثير : وإسناده صحيح إلى ابن عباس حبر الأمة وترجمان القرآن ، ووافقه عليه جماعة من الصحابة والتابعين مع الأحاديث

المرفوعة من الصحاح والحسان مما فيه دلالة ظاهرة على أن الدخان من الآيات المنتظرة ، وهو ظاهر قوله تعالى : « فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين » أى بين واضح ، وعلى ما فسرہ ابن مسعود إنما هو خيال رأوه فى أعينهم من شدة الجوع والجهد ، وكذا قوله تعالى : « يغشى الناس » أى يعمهم ، ولو كان خيالا يخص مشركى مكة لما قيل « يغشى الناس » . وأما قوله : « إنا كاشفو العذاب » أى ولو كشفنا عنكم العذاب ورجعناكم إلى الدنيا لعدتم إلى ما كنتم فيه من الكفر والتكذيب ، كقوله تعالى : « ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا ولوردوا لعادوا لمانهوا عنه » وقال آخرون : لم يمض الدخان بعد بل هو من أمارات الساعة . وفى حديث حذيفة بن أسيد الغفارى عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم : لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات : طلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة وخروج يأجوج ومأجوج وخروج عيسى والدجال ، وثلاثة خسوف : خسف بالمشرق ، وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة العرب ، ونار تخرج من قعر عدن تحشر الناس ، تبیت معهم حيث باتوا ، وتقبل معهم حيث قالوا . انفراد بإخراجه مسلم . هكذا فى القسطلانى . وقد حققت ما هو الحق فى ذلك فى تفسيرى فتح البيان ، فراجعہ يتجلى لك حقيقة الحق الأحق بالاتباع (ولزاماً يوم بدر) أيضاً .

الحديث التاسع والأربعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ
سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ذُخْرًا بَلَّهَ مَا أُطْلِعْتُمْ عَلَيْهِ » ، ثُمَّ قَرَأَ :
« فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

(قوله تعالى : « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ») أى مما تقر به
عيونهم ، ونفس نكرة فى سياق النفي ، فتعم جميع الأنفس ، أى لا يعلم الذى
أخفاه الله لهم ، لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ، قال بعضهم : أخفوا أعمالهم
فأخفى الله ثوابهم .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه) وآله
(وسلم) أنه (قال : قال الله تبارك وتعالى : أعددت لعبادى الصالحين)
فى الجنة (ما لا عين رأت) عين وقعت فى سياق النفي فأفاد الاستغراق ،
أى ما رأت العيون كلها ، ولا عين واحدة منهم ، والأسلوب من باب
قوله تعالى : « ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع » فيحتمل نفي الرؤية
والعين معاً أو نفي الرؤية فحسب ، أى لا رؤية ولا عين أو لا رؤية ، وعلى
الأول الغرض منه نفي العين ، وإنما ضمت إليه الرؤية ليؤذن بأن انتفاء
الموصوف أمر محقق لا نزاع فيه ، وبلغ فى تحقيقه إلى أن صار كالشاهد على
نفي الصفة وعكسه ، ومثله قوله (ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر)
من باب قوله تعالى : « يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم » أى لا قلب ولا خطور
أو لا خطور ، فعلى الأول ليس لهم قلب يخطر ، فجعل انتفاء الصفة دليلاً على
انتفاء الذات ، أى إذا لم يحصل ثمرة القلب وهو الإخطار فلا قلب ، كقوله
تعالى : « إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب وألقى السمع » . وخص
البشر هنا دون القرينتين السابقتين ، لأنهم الذين ينتفعون بما أعد لهم ويهتمون
لشأنه يباهم بخلاف الملائكة . زاد ابن مسعود فى حديثه : ولا يعلمه ملك

مقرب ولا نبي مرسل . أخرجه ابن أبي حاتم ، وهو يدفع قول من قال :
إنما قيد بالبشر لأنه يخطر بقلوب الملائكة ، والأولى حمل النفي على عمومته فإنه
أعظم في النفس . كذا في الفتح (ذخراً) قال في الصحاح : ذخرت الشيء
أذخره ذخراً ، وكذلك أذخرته وهو افتعلت . قال القسطلاني : وقول
الحافظ ابن حجر : بضم المهملة وسكون المعجمة سهو أو سبق قلم . قال
الحافظ : أي جعلت لهم ذلك مذخوراً من (بله ما أطلعتم عليه) قال الخطابي :
كأنه يقول : دع ما اطلعتم عليه فإنه سهل في جنب ما أذخر لهم . قال الحافظ :
وهذا لائق بشرح « بله » بغير تقدم من عليها ، وأما إذا تقدمت عليها فقد
قيل : هي بمعنى كيف ، ويقال : هي بمعنى أجل ، ويقال : بمعنى غير
أو سوى ، وقيل : بمعنى فصل ، لكن قال الصغاني : اتفقت نسخ الصحيح
على من بله ، والصواب إسقاط كلمة من ، وتعقب بأنه لا يتعين إسقاطها
إلا إذا فسرت بمعنى دع ، وأما إذا فسرت بمعنى من أجل أو من غير أو سوى
فلا . وقد ثبت في عدة مصنفات خارج الصحيح بإثبات من . وأخرجه سعيد
ابن منصور . ومن طريق ابن مردويه من رواية ابن معاوية عن الأعمش كذلك .
وقال ابن مالك : المعروف « بله » اسم فعل بمعنى اترك ناصباً لما يليها بمقتضى
المفعولية ، واستعماله مصدرراً بمعنى الترك مضافاً إلى ما يليه ، والفتحة في
الأولى بنائية ، وفي الثانية إعرابية ، وهو مصدر مهمل الفعل ممنوع الصرف .
وقال الأخفش : بله هنا مصدر كما تقول : ضرب زيد . ونذر دخول من
عليه زائدة . ووقع في المعنى لابن هشام أن « بله » استعملت معربة مجرورة ،
وأنها بمعنى غير ، ولم يذكر سواه ، وفيه نظر لأن ابن التين حكى رواية
من بله بفتح الهاء مع وجود من ، فعلى هذا فهي مبنية وما مصدرية ، وهي
وصلتها في موضع رفع على الابتداء والخبر هو الجار والمجرور المتقدم ، ويكون
المراد ببله كيف التي يقصد بها الاستبعاد ، والمعنى : من أين اطلعكم على
هذا القدر الذي نقص عقول البشر عن الإحاطة به ودخول من على بله ،
إذا كانت بهذا المعنى جائز ، كما أشار إليه الشريف في شرح الحاجبية ،
وأوضح التوجيهات لمخصوص سياق حديث الباب حيث وقع فيه : ولا خطر على
قلب بشر ذخراً من بله ما اطلعتم عليه لأنها بمعنى غير ، وذلك بين لمن تأمله .
انتهى . وقال أبو السعادات في نهايته : بله اسم من أسماء الأفعال بمعنى دع

واترك ، تقول : بله زيداً ، وقع توضع موضع المصدر وتضاف ، تقول :
 بله زيد ، أى ترك زيد ، أو المعنى : دع ما اطلعت عليه من نعيم الجنة
 وعرفتموه من لذاتها . انتهى (ثم قرأ) صلى الله عليه وآله وسلم (فلا تعلم
 نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) جزاء مفعول له ، أى
 أخفى للجزاء ، فإن إخفاءه لعلو شأنه ، أو مصدر مؤكد لمعنى الجملة قبله ،
 أى جزوا جزاء . وقول الزمخشري : فحسم أطماع المتمنين بقوله : « جزاء
 بما كانوا يعملون » نزعة اعتزالية ، ومراده بالمتمين أهل السنة القائلين
 بأن المؤمن العاصي موعود بالجنة لا بد له منها وفاء بعهده تعالى ، لأنه وعده بها
 ووعدته حق ، وجعل العمل كالسبب للوعد ، فعبر به فى قوله : « جزاء
 بما كانوا يعملون » عنه لصدق الوعد فى النفوس ، وتصويره بصورة المستحق
 بالعمل ، كالأجرة من مجاز التشبيه .

الحديث الخمسون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « تُرْجِيءُ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ »
الآيَةُ .

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كُنْتُ أَغَارُ عَلَى اللَّائِي وَهَبَنَ
أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقُولُ : أَتَهَبُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا ؟
فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « تُرْجِيءُ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ
وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ » . قُلْتُ : مَا أَرَى رَبِّكَ
إِلَّا يُسَارِعُ فِي هَوَاكَ .

(قوله تعالى : « ترجيء من تشاء منهن وتؤوي إليك من تشاء » الآية)
أى ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك .

(عن عائشة رضي الله عنها قالت : كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأقول : أتهب المرأة نفسها) وظاهر
قوله « وهبن » أن الواهبة أكثر من واحدة ، منهن : خولة بنت حكيم ،
وأم شريك ، وفاطمة بنت شريح ، وزينب بنت خزيمة . وعن ابن عباس
عند الطبري بإسناد حسن : لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
امرأة وهبت نفسها له ، والمراد أنه لم يدخل بواحدة ممن وهبن أنفسهن له ،
وإن كان مباحاً له ، لأنه راجع إلى إرادته لقوله تعالى : « إن أراد النبي
أن يستنكحها » (فلما أنزل الله تعالى : ترجيء) أى تؤخر (من تشاء منهن)
من الواهبات (وتؤوى) وتضم (إليك من تشاء) منهن (ومن ابتغيت)
ومن طلبت (ممن عزلت) رددت أنت منهن فيه بالخيار إن شئت عدت فيه
فأؤيته (فلا جناح عليك . قلت : ما أرى) أى ما أظن (ربك إلا يسارع
في هواك) أى إلا موجداً لك مرادك بلا تأخير منزلاً لما تحب وتختار . وهذا
الحديث أخرجه مسلم في النكاح ، والنسائي فيه وفي عشرة النساء والتفسير .
قال في الفتح : وحاصل ما في تأويل « ترجيء » أقوال : أحدها : تطلق
وتمسك . ثانيها : تعزل من شئت منهن بغير طلاق وتقسم لغيرها . ثالثها : تقبل
من شئت من الواهبات وترد من شئت . وحديث الباب يؤيد هذا والذي قبله ،
واللفظ محتمل للأقوال الثلاثة . انتهى .

الحديث الحادى والخمسون

وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَأْذِنُ فِي يَوْمِ الْمَرْأَةِ مِنَّا بَعْدَ أَنْ أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : « تَرْجِيءُ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ » الْآيَةُ ، فَكُنْتُ أَقُولُ لَهُ : إِنْ كَانَ ذَلِكَ إِلَيَّ ، فَإِنِّي لَا أُرِيدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ أُؤْثِرَ عَلَيْكَ أَحَدًا .

(وعنها) أى عن عائشة (رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يستأذن فى يوم المرأة منا) أى يوم نوبتها إذا أراد أن يتوجه إلى الأخرى (بعد أن أنزلت هذه الآية : « ترجىء من تشاء منهن وتؤوى إليك من تشاء » الآية) أى ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك (فكنت أقول له : إن كان ذلك) الاستئذان (إلى) فإنى لا أريد يا رسول الله أن أوثر عليك أحداً) ظاهره أنه صلى الله عليه وآله وسلم لم يرجئ أحداً منهن ، وهو قول الزهرى : ما أعلم أنه أرجأ أحداً من نسائه . أخرجه ابن أبى حاتم . وعن قتادة : أطلق له أن يقسم كيف شاء ، فلم يقسم إلا بالسوية .

الحديث الثاني والخمسون

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ »
الآيَةَ .

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : خَرَجَتْ سَوْدَةُ بَعْدَ مَا ضُرِبَ الْحِجَابُ لِحَاجَتِهَا ، وَكَانَتْ امْرَأَةً جَسِيمَةً لَا تَخْفَى عَلَى مَنْ يَعْرِفُهَا ، فَرَأَاهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ : يَا سَوْدَةُ أَمَا وَاللَّهِ مَا تَخْفَيْنَ عَلَيْنَا فَنَنْظُرِي كَيْفَ تَخْرُجِينَ . قَالَتْ : فَاَنْكَفَأْتُ رَاجِعَةً وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي ، وَإِنَّهُ لَيَتَعَشَّى وَفِي يَدِهِ عَرَقٌ ، فَدَخَلْتُ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي خَرَجْتُ لِبَعْضِ حَاجَتِي فَقَالَ لِي عُمَرُ كَذَا وَكَذَا . قَالَتْ : فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ ثُمَّ رُفِعَ عَنْهُ ، وَإِنَّ الْعَرَقَ فِي يَدِهِ مَا وَضَعَهُ . فَقَالَ : إِنَّهُ قَدْ أُذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لِحَاجَتِكُنَّ .

(قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ » الآية) أى إلا أن يؤذن لكم ، أى مصحوبين بالإذن أو إلا بسبب الإذن لكم إلى طعام غير ناظرين أناه إلى قوله : « إن ذلكم كان عند الله عظيماً » ، يقال : أدركه ، أى لا ترقبوا الطعام إذا طبخ حتى إذا قارب الاستواء تعرضتم للدخول ، فإن هذا مما يكرهه الله ويذمه . قال ابن كثير : وهذا دليل على تحريم التطفيل . وقد صنف الخطيب البغدادي كتاباً في ذم الطفيليين ، ذكر فيه من أخبارهم ما يطول إيراده .

(عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت : خرجت سودة) بنت زمعة أم المؤمنين (بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها ، وكانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يعرفها ، فرأها عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (فقال : يا سودة أَمَا وَاللَّهِ مَا تَخْفَيْنَ عَلَيْنَا ، فَنَنْظُرِي كَيْفَ تَخْرُجِينَ) ولعله قصد المبالغة في احتجاب أمهات المؤمنين بحيث لا يبدن أشخاصهن أصلاً ولو كن مستترات (قالت : فأنكفأت) أى انقلبت حال كونها (راجعة ورسول الله صلى الله

عليه) وآله (وسلم في بيتي ، وإنه ليتعشى وفي يده عرق) العظم الذي عليه اللحم (فدخلت فقالت : يا رسول الله إني خرجت لبعض حاجتي ، فقال لي عمر كذا وكذا ، قالت (عائشة (فأوحى الله إليه ، ثم رفع عنه) ما كان فيه من الشدة بسبب نزول الوحي (وإن العرق في يده ما وضعه ، فقال : إنه) أى أن الشأن (قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتك) دفعا للمشقة ورفعاً للخرج . وفيه تنبيه على أن المراد بالحجاب الستر حتى لا يبدو من جسدهن شيء لا حجب أشخاصهن في البيوت ، والمراد بالحاجة البراز . قال في الفتح : وفي الحديث مشروعية الحجاب لأمهات المؤمنين . قال عياض : فرض الحجاب مما اختصصن به ، فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين ، فلا يجوز لمن كشف ذلك في شهادة ولا غيرها ، ولا إظهار شخصهن وإن كن مستترات إلا مادعت إليه ضرورة من براز . ثم استدل بما في الموطأ أن حفصة لما توفي عمر سترها النساء عن أن يرى شخصها ، وأن زينب بنت جحش جعلت لها القبة فوق نعشها لتستر شخصها . انتهى . وليس فيما ذكره دليل على ما ادعاه من فرض ذلك عليهن ، وقد كن بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم يحججن ويظفن ، وكان الصحابة ومن بعدهم يسمعون منهن الحديث وهن مستترات الأبدان لا الأشخاص . وقال ابن جريج لعطاء لما ذكر له طواف عائشة : أقبل الحجاب أو بعده ، قال : قد أدركت ذلك بعد الحجاب . وحديث الباب يرده .

الحديث الثالث والخمسون

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تَخْضَعُوا » الْآيَةُ .

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : اسْتَأْذَنَ عَلِيٌّ أَفْلَحُ أَخُو أَبِي الْقُعَيْسِ بَعْدَ مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ . فَقُلْتُ : لَا آذَنُ لَهُ حَتَّى اسْتَأْذِنَ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَإِنَّ أَخَاهُ أَبَا الْقُعَيْسِ لَيْسَ هُوَ أَرْضَعَنِي ، وَلَكِنْ أَرْضَعَنِي امْرَأَةٌ أَبِي الْقُعَيْسِ ، فَدَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقُلْتُ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَفْلَحَ أَخَا أَبِي الْقُعَيْسِ اسْتَأْذَنَ عَلَيَّ فَأَبَيْتُ أَنْ آذَنَ لَهُ حَتَّى اسْتَأْذِنَكَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَأْذِنِينَ عَمَّكَ ؟ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الرَّجُلَ لَيْسَ هُوَ أَرْضَعَنِي وَلَكِنْ أَرْضَعَنِي امْرَأَةٌ أَبِي الْقُعَيْسِ فَقَالَ : ائْذِنِي لَهُ فَإِنَّهُ عَمُّكَ ، تَرَبَّتْ يَمِينُكَ .

(قوله عز وجل : « إن تبدوا شيئاً أو تخفوه » الآية) أى فإن الله كان بكل شئ عليمًا لا تخفى عليه خافية ، يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور .
(عن عائشة رضى الله عنها قالت : استأذن على أفلاح) أى طلب الإذن فى الدخول على (أخو أبى القعيس) واسمه وائل الأشعرى (بعد ما أنزل الحجاب) آخر سنة خمس (فقلت : لا آذن له) بالمد (حتى استأذن فيه النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، فإن أخاه أبى القعيس ليس هو) الذى (أرضعنى ولكن أرضعنى امرأة أبى القعيس ، فدخل على النبى صلى الله عليه وآله وسلم) (فقلت له : يا رسول الله إن أفلاح أخا أبى القعيس استأذن) أى فى الدخول على (فأبيت أن آذن) بالمد (حتى استأذنتك ، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم : وما منعك أن تأذنين عمك) أى هو عمك (قلت : يا رسول الله إن الرجل ليس هو أرضعنى ولكن أرضعنى امرأة أبى القعيس ، فقال)

صلى الله عليه وآله وسلم (ائذنى له فإنه عملك ، تربت يمينك) كلمة تقولها العرب ولا يريدون حقيقتها ، إذ معناه افتقرت يمينك ، وقيل : المعنى عقلك إذا قلت هذا ، أو تربت يمينك إن لم تفعل ، قال عروة بن الزبير : فلذلك الذى قاله صلى الله عليه وآله وسلم كانت عائشة تقول : حرّموا من الرضاة ما تحرمون من النسب ، وكان البخارى رمز بإيراد هذا الحديث إلى الرد على من كره للمرأة أن تضع خمارها عند عمها أو خالها ، وهذا من دقائق ما ترجم به البخارى رحمه الله .

الحديث الرابع والخمسون

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ » الْآيَةُ .
 عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا
 السَّلَامُ عَلَيْكَ فَقَدْ عَرَفْنَاهُ فَكَيْفَ الصَّلَاةُ ؟ قَالَ : قُولُوا : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى
 مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ،
 اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ،
 إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ .

(قوله عز وجل : « إن الله وملائكته يصابون على النبي » الآية) .

(عن كعب بن عجرة رضى الله عنه) أنه (قال : قيل : يا رسول الله)
 القائل كعب بن عجرة كما أخرجه ابن مردويه ، ووقع السؤال أيضاً عن
 ذلك لبشير بن سعد والد النعمان بن بشير كما في حديث ابن مسعود ، عند مسلم
 (أما السلام عليك فقد عرفناه) بما علمتنا من أن نقول في التحيات : السلام
 عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . وقد أمرنا الله تعالى في الآية بالصلاة
 والسلام عليك (فكيف الصلاة) أى علمتنا كيف اللفظ الذى به نصلى عليك
 كما علمتنا السلام ، فالمراد بعدم علمهم الصلاة عدم معرفة تأديتها بلفظ لائق
 به عليه الصلاة والسلام وفي حديث أبى مسعود البدرى أنهم قالوا : يا رسول
 الله أما السلام فقد عرفناه فكيف نصلى عليك إذا نحن صلينا في صلاتنا . أخرجه
 أحمد وأبو داود والنسائى والحاكم وابن حبان وابن خزيمة ولفظهما : إذا نحن
 صلينا عليك في صلاتنا . وبه استدلل الشافعى على الوجوب في التشهد الأخير ،
 وهى الرواية الأخيرة عن الإمام أحمد ، وبه قال ابن راهويه ، ونصه : إذا
 تركها عمداً بطلت صلاته أو سهواً رجوت أن تجزئه ، وابن المواز من
 المالكية ، واختاره ابن العربى منهم أيضاً والزم العرافى القائل بوجوبها كلما ذكر
 كالطحاوى أن يقول به في التشهد لتقدم ذكره في التشهد وفيه رد على من
 زعم أن الشافعى شذ في ذلك كأبى جعفر الطبرى والطحاوى وابن المنذر
 وخطابى ، كما حكاه القاضى عياض في الشفاء وفى كتاب المواهب اللدنية

ما يكتفى ويشفى (قال) صلى الله عليه وآله وسلم (قولوا : اللهم صل على محمد وعلى آله محمد) والأمر للوجوب ، وقال : قولوا ولم يقل قل ، لأن الأمر يقع لكل وإن كان السائل البعض (كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد) فعيل من الحمد بمعنى محمود ، وهو من تحمد ذاته وصفاته ، أو المستحق لذلك (مجيد) مبالغة بمعنى ماجد من المجد وهو الشرف (اللهم بارك) من البركة وهى الزيادة من الخير (على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد) لم يقل فى الموضعين على إبراهيم ، وهو ثابت فى رواية أخرى ، بل قال كما صليت على آل إبراهيم وكما باركت على آل إبراهيم ، أى كما تقدمت منك الصلاة على إبراهيم وعلى آل إبراهيم ، فنسأل منك الصلاة على محمد وعلى آل محمد بطريق الأولى ، لأن الذى يثبت للفاضل يثبت للأفضل بطريق الأولى ، وبهذا يحصل الانفصال عن الإيراد المشهور من أن شرط التشبيه أن يكون المشبه به أقوى . ومحصل الجواب أن التشبيه ليس من باب إلحاق الكامل بالأكمل ، بل من باب التبييض ونحوه ، أو من بيان حال ما لا يعرف بما يعرف ، لأنه فيما يستقبل ، والذى يحصل لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم من ذلك أقوى وأكمل . وأجابوا عن الإيراد المشهور من شرط التشبيه أن يكون المشبه به أقوى بأجوبة أخرى لا نطول بذكرها . وقد انتزع النووى من الآية الجمع بين الصلاة والسلام ، فلا يفرد أحدهما من الآخر . قال الحافظ ابن كثير : والأولى أن يقال : صلى الله عليه وآله وسلم تسليماً . قلت : بل الأولى أن يقال : صلى الله عليه وآله وسلم لما فى هذا من امتثال ما أمر به صلى الله عليه وآله وسلم من ذكر الآل ، ولا يتم الامتثال بإتيان الصلاة المأمور بها إلا بذكرهم . قال أبو العالية : صلاة الله : ثناؤه عليه عند الملائكة ، وصلاة الملائكة : الدعاء . وقال ابن عباس : يصلون : يبركون .

الحديث الخامس والخمسون

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ : هَذَا التَّسْلِيمُ ، فَكَيْفَ نُصَلِّي عَلَيْكَ ؟ قَالَ : قُولُوا : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ .

(عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قلنا : يا رسول الله هذا التسليم) أى قد عرفناه (فكيف نصلي عليك ؟ قال : قولوا : اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على آل إبراهيم) وسقط : كما صليت على آل إبراهيم (وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم) ذكر إبراهيم وأسقط آل إبراهيم وذكرها أبو صالح عنه في الحديث .

الحديث السادس والخمسون

* قوله عز وجل : « لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّأَهُ اللَّهُ » الآية .
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 إِنَّ مُوسَىٰ كَانَ رَجُلًا حَيًّا .

(قوله عز وجل : « لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّأَهُ اللَّهُ ») أى أظهر
 الله براءته مما قالوا وكان عند الله وجيهاً ، أى كريماً ذا جاه .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه)
 وآله (وسلم : إن موسى كان رجلاً حياً) أى كثير الحياء . زاد فى أحاديث
 الأنبياء : ستيراً لا يرى من جلده شىء استحياء منه ، فأذاه من آذاه من بنى
 إسرائيل ، فقالوا : وما يستتر موسى هذا التستر إلا بعيب فى جلده :
 إما برص وإما إدرة وإما آفة ، وإن الله تعالى أراد أن يبرئه مما قالوا لموسى ،
 فخلا يوماً وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل ، فلما فرغ أقبل إلى ثيابه
 ليأخذها ، وإن الحجر عدا بثوبه ، فأخذ موسى عصاه فطلب الحجر فجعل
 يقول : ثوبى حجر ، ثوبى حجر ، حتى انتهى إلى ملا من بنى إسرائيل ،
 فرأوه عرياناً أحسن ما خلق الله ، وبرأه مما يقولون ، وقام الحجر فأخذ ثوبه
 فلبسه ، وطفق بالحجر ضرباً بعصاه ، فوالله إن بالحجر لندباً من أثر ضربه
 ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً ، وذلك قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا
 كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا » .

الحديث السابع والخمسون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ » الْآيَةِ .
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : صَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّفَا ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ : يَا صَبَاحَاهُ ، فَاجْتَمَعَتْ إِلَيْهِ قُرَيْشٌ ، قَالُوا : مَا لَكَ ؟ قَالَ : أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ الْعَدُوَّ يُصَبِّحُكُمْ أَوْ يُمْسِيكُمْ أَمَا كُنْتُمْ تُصَدِّقُونِي ؟ قَالُوا : بَلَى ، قَالَ : فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ، فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ : تَبَّ لَكَ أَلِهَذَا جَمَعْتَنَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » .

(قوله تعالى : « إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ») يوم القيامة .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال : صعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الصفا ذات يوم فقال : يا صباحاه) قال أبو السعادات : هذه كلمة يقولها المستغيث ، وأصلها إذا صاحوا للغارة لأنهم أكثر ما كانوا يغيرون عند الصباح ، ويسمون يوم الغارة يوم الصباح ، فكان القائل : يا صباحاه ، يقول : قد غشنا العدو ، وقيل : إن المقاتلين كانوا إذا جاء الليل يرجعون عن القتال ، فإذا عاد النهار عاودوه ، فكانه يريد بقوله « يا صباحاه » قد جاء وقت الصباح فتأهبوا للقتال (فاجتمعت إليه قريش قالوا : مالك ؟ قال : أَرَأَيْتُمْ) أى أخبروني (لو أخبرتكم أن العدو يصبحكم أو يمسيكم ، أما كنتم تصدقوني ؟ قالوا : بلى) نصدقك (قال : فإنى نذير لكم بين يدي عذاب شديد) أى قدامه (فقال أبو لهب : تَبَّ لك ألهذا جمعتنا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ) تعالى (تَبَّتْ) أى خسرت أو هلكت (يدا أبي لهب) .

الحديث الثامن والخمسون

« قَوْلُهُ تَعَالَى : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » الْآيَةُ .
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ الشِّرْكِ كَانُوا قَدْ
 قَتَلُوا وَأَكْثَرُوا ، وَزَنَوْا وَأَكْثَرُوا ، فَأَتَوْا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالُوا : إِنَّ الَّذِي تَقُولُ وَتَدْعُو إِلَيْهِ لَحَسَنٌ ، لَوْ تُخْبِرُنَا أَنَّ لِمَا عَمِلْنَا
 كَفَّارَةً ، فَتَنَزَلَ : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ » الْآيَةَ ، وَنَزَلَ :
 « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » .

(قوله تعالى : « يا عبادى الذين أسرفوا) فى المعاصى (على أنفسهم »
 الآية) أى لا تقنطوا ، أى لا تيأسوا من رحمة الله ، « إن الله يغفر الذنوب جميعاً »
 الكبائر وغيرها الصادرة عن المؤمنين ، « إنه هو الغفور » لمن تاب « الرحيم »
 بعد التوبة لمن أناب . وهذه الآية عامة للكل ، فلا يخرج عنه إلا ما أجمع عليه .
 (عن ابن عباس رضى الله عنهما أن ناساً من أهل الشرك) سعى الواقدى
 منهم وحشى بن حرب قاتل حمزة وكذا هو عند الطبرانى عن ابن عباس من
 وجه آخر (كانوا قد قتلوا وأكثروا) من القتل (وزنوا وأكثروا) من
 الزنا (فأتوا محمداً صلى الله عليه) وآله (وسلم فقالوا : إن الذى تقول وتدعو
 إليه) من الإسلام (لحسن لو تخبرنا أن لما) أى للذى (عملنا) من الكبائر
 (كفارة ، فتزل : « والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التى حرم
 الله » أى حرم قتلها (« إلا بالحق ولا يزنون ») قال فى الأنوار : نفى عنهم أمهات
 المعاصى بعدما أثبت لهم أصول الطاعات إظهاراً لكمال إيمانهم ، وإشعاراً بأن
 الأجر المذكور موعود للجامع بين ذلك ، وتعويضاً للكفرة بأضداده (ونزل :
 « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ») وعند أحمد
 من حديث ثوبان مرفوعاً : ما أحب أن لى الدنيا وما فيها بهذه الآية ، فقال
 رجل : يا رسول الله ، فمن أشرك ؟ فسكت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم
 قال : ألا ومن أشرك ، ثلاث مرات . وعنده أيضاً عن أسماء بنت يزيد
 قالت : سمعته صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « يا عبادى الذين أسرفوا على

أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً » ولا يبالي . قاله الحسن البصري . انظروا إلى هذا الكرم والجود ، قتلوا أوليائه وهو يدعوهم إلى التوبة والمغفرة . ولما أسلم وحشى بن حرب فقال الناس : يا رسول الله إنا أصبنا ما أصاب وحشى ، فقال : هي للمسلمين عامة . وقال ابن عباس : قد دعا الله سبحانه وتعالى إلى توبته من قال أنا ربكم الأعلى ، وقال : ما علمت لكم من إله غيري ، فمن آيس العباد من التوبة بعد هذا فقد جحد كتاب الله ، ولكن إذا تاب الله على العبد تاب . قال في الفتح : استدل بعموم هذه الآية على غفران جميع الذنوب كبيرها وصغيرها ، سواء تعلقت بحق الآدميين أم لا ، والمشهور عند أهل السنة أن الذنوب كلها تغفر بالتوبة وأنها تغفر لمن شاء الله ولو مات من غير توبة ، لكن حقوق الآدميين إذا تاب صاحبها من العود إلى شيء من ذلك تنفعه التوبة بالعود ، وأما خصوص ما وقع منه فلا بد له من رده لصاحبه ومحالته منه ، نعم في سعة فضل الله ما يمكن أن يعوض صاحب الحق عن حقه ولا يعذب العاصي بذلك ، ويرشد إليه عموم قوله تعالى : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » . والله أعلم .

الحديث التاسع والخمسون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » الْآيَةُ .

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَاءَ حَبْرٌ مِنَ الْأَخْبَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنَّا نَجِدُ أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ السَّمَوَاتِ عَلَى إصْبَعٍ ، وَالْأَرْضِينَ عَلَى إصْبَعٍ ، وَالشَّجَرَ عَلَى إصْبَعٍ ، وَالْمَاءَ وَالثَّرَى عَلَى إصْبَعٍ ، وَسَائِرَ الْخَلَائِقِ عَلَى إصْبَعٍ ، فَيَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِدُهُ ، تَصْدِيقاً لِقَوْلِ الْحَبْرِ ، ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » .

(قوله تعالى : « وما قدروا الله حق قدره » أى ما عظموه حق عظمته حين أشركوا به غيره .

(عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله عنه قال : جاء حبر من الأخبار) عالم من علماء اليهود . قال فى الفتح : لم أقف على اسمه (إلى رسول الله صلى الله عليه وآله) وسلم فقال : يا محمد إنا نجد (أى فى التوراة) أن الله يجعل السموات على إصبع) وفى رواية : يمسك بدل يجعل (والأرضين على إصبع ، والشجر على إصبع ، والماء والثرى على إصبع ، وسائر الخلائق على إصبع ، فيقول : أنا الملك) المنفرد بالملك (فضحك النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى بدت نواجذه) أى أنيابه ، وهى الضواحك التى تبدو عند الضحك حال كونه (تصديقاً لقول الحبر ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « وما قدروا الله حق قدره ») وقراءته صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية تدل على صحة قول الحبر كضحكه . قاله النووى : قال ابن التين : تكلف الخطابى فى تأويل الإصبع وبالع حتى جعل ضحك النبي صلى الله عليه وآله وسلم تعجباً وإنكاراً لما قال الحبر . قال فى الفتح : والأولى فى هذه الأشياء الكف عن التأويل مع اعتقاد التنزيه ، فإن كل ما يستلزم النقص من ظاهرها غير مراد . انتهى . وفى رواية عن ابن مسعود : فضحك صلى الله عليه وآله

وسلم تعجباً مما قاله الخبر وتصديقاً له . ورواه الترمذى وقال حسن صحيح .
وعند مسلم : تعجباً مما قال الخبر وتصديقاً له . وعند ابن خزيمة من رواية
إسرائيل عن منصور : حتى بدت نواجذه تصديقاً له . قال فى الفتح :
وليس ذلك منافياً للحديث الآخر : إن ضحكته كان تبسماً . انتهى . وعند
الترمذى من حديث ابن عباس قال : مر يهودى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم
فقال : كيف تقول يا أبا القاسم إذا وضع الله السموات على ذه ، والأرضين
على ذه ، والماء على ذه ، والجبال على ذه ، وسائر الخلق على ذه ، وأشار
محمد بن الصلت الراوى لخصره أولاً ثم قال تابع حتى بلغ الإبهام . قال
القسطلانى بعد ما نقل قول الخطابى والقرطبى : ولا ريب أن الصحابة كانوا
أعلم بما روه ، وقد قالوا إنه ضحك تصديقاً . وقد ثبت فى الحديث الصحيح :
ما من قلب إلا وهو بين إصبعين من أصابع الرحمن . رواه مسلم . وفى حديث
ابن عباس : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أتانى الليلة ربى فى
فى أحسن صورة ... الحديث . وفيه : فوضع يده بين كتفى . وفى رواية
معاذ : فرأيتاه وضع كفه بين كتفى فوجدت برد أنامله بين ثديى . فهذه
روايات متظافرة على صحة ذكر الأصابع . وكيف يطعن فى حديث أجمع
على إخرجه الشيخان وغيرهما من أئمة النقد والإتقان لاسيما وقد قال ابن
الصلاح : ما اتفق عليه الشيخان فهو بمنزلة المتواتر ، وكيف يسمع صلى الله
عليه وآله وسلم وصف ربه تعالى بما لا يرضاه ، فيضحك ولم ينكره أشد
الإنكار ، حاشاه الله من ذلك . وإذا تقرر صحة ذلك فهو من المتشابه كغيره ،
كالوجه واليدى والقدم والرجل والجنب . واختلف أئمتنا فى ذلك ، هل
نؤول المشكل أم نفوض معناه المراد إليه تعالى مع اتفاقهم على أن جهلنا
بتفصيله لا يقدح فى اعتقادنا المراد منه ، والتفويض مذهب السلف وهو
أسلم ، والتأويل مذهب الخلف وهو أعلم ، أى أحوج إلى مزيد علم ، فتؤول
الإصبع هنا بالقدرة ، إذ إرادة الجارحة مستحيلة . انتهى . قلت : وفى بعض
هذا التقرير نظر ، وكمن آية وحديث وردت فى صفات الله سبحانه
ظاهرها تشبيهه ، فأولها المتكلمون المتفلسفون بالتأويلات الغثة والوجوه الرثة
التي ليس عليها إثارة من علم ، ومن تأول وتكلف فيها ليس من هذا العلم فى
غير ولا نفير ولا يعرف قبلاً ولا دبیر ، والحق الذى لا يحق غيره هو الإيمان

بصفاته سبحانه كما جاءت في كتابه أو وصفه بها رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من غير تكليف ولا تأويل ولا تشبيه ولا تعطيل ، وليس في إجراء تلك الصفات بألفاظها الواردة في القرآن والحديث تشبيه كما زعم أهل الكلام بعد ما قال سبحانه وتعالى : « ليس كمثله شيء » . ولم أقف على قول أحد من الصحابة أنه أول تلك الصفات . فذهبهم الذي هو التفويض أتقن المذاهب وأعلمها ، ومذهب الخلف الذي هو التأويل بدعة أحدثها المنتحلون وتمسك بها المبطلون . ولنعم ما قال بعضهم :

فإن كان تشبيهاً ثبوت صفاته لديكم فإنني اليوم عد مجسم

الحديث الستون

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » الْآيَةُ .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ ، وَيَطْوِي السَّمَوَاتِ بِيَمِينِهِ ، ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ .

(قوله عز وجل : « والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة ») القبضة بفتح القاف : المرة من القبض ، أطلقت بمعنى القبضة بالضم ، وهى المقدار المقبوض بالكف ، تسمية بالمصدر أو بتقدير ذات قبضة .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : يقبض الله الأرض ويطوى السموات بيمينه) يطلق الطى على الأدراج كطى القرطاس ، كما قال تعالى : « يوم نطوى السماء كطي السجل للكتاب » وعلى الأفناء ، تقول العرب : طويت فلاناً بسيفى ، أى أفنيته (ثم يقول : أنا الملك ، أين ملوك الأرض) ولمسلم من حديث ابن عمر مرفوعاً : يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول : أنا الملك ، أين الجبارون ، أين المتكبرون ، ثم يطوى الأرض بشماله ثم يقول : أنا الملك ... الحديث ، فأضاف طى السموات وقبضها إلى اليمين ، وطفى الأرض إلى الشمال ، تنبيهاً على ما بين المقبوضين من التفاوت والتفاضل . وهذا القبض والطفى حقيقة عند أهل الحق ، وتخييل وتمثيل عند المتأولين ، والأول أولى . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى التوحيد .

الحديث الحادى والستون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ » الْآيَةَ .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ أَرْبَعُونَ ، قَالُوا : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَرْبَعُونَ يَوْمًا ؟ قَالَ : أَبَيْتُ ، قَالَ : أَرْبَعُونَ سَنَةً ؟ قَالَ : أَبَيْتُ ، قَالَ : أَرْبَعُونَ شَهْرًا ؟ قَالَ : أَبَيْتُ ، وَيَبْلَى كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا عَجَبَ ذَنْبِهِ فِيهِ يُرَكَّبُ الْخَلْقُ .

(قوله تعالى : « ونفخ في الصور » أى النفخة الأولى (فصعق من في السموات ومن في الأرض ») خر ميتاً أو مغشياً عليه (الآية) أى إلا من شاء الله ، « ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون » ، أى البعث أو أمر الله فيهم .)
 (عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال : بين النفختين أربعون) أى نفخة الإمامة ونفخة البعث (قالوا) أى أصحاب أبى هريرة ، ولم يعرف الحافظ ابن حجر اسم أحد منهم (يا أبأ هريرة أربعون يوماً ، فقال : أبيت) أى امتنعت عن تعيين ذلك (قال) السائل (أربعون سنة ، قال : أبيت ، قال : أربعون شهراً ، قال : أبيت) لأنى لا أدرى الأربعين الفاصلة بين النفختين ، أيام أم سنون أم شهور . وعند ابن مردويه من طريق زيد بن أسلم عن أبى هريرة قال : بين النفختين أربعون ؟ قالوا : أربعون ماذا ؟ قال : هكذا سمعت . وعنده أيضاً من وجه ضعيف عن ابن عباس : بين النفختين أربعون سنة . وعند ابن المبارك عن الحسن مرفوعاً : بين النفختين أربعون يميت الله بها كل حى ، والأخرى يحيى الله تعالى بها كل ميت . وقال الحليمي : اتفقت الروايات على أن بينهما أربعين سنة . وفى جامع ابن وهب : أربعين جمعة ، وسنده منقطع (ويلى) أى يفنى (كل شىء من الإنسان إلا عجب ذنبه) بفتح العين المهملة وسكون الجيم ، ويقال عجم أيضاً ، وهو عظم لطيف فى أصل الصلب ، وهو رأس العصعص بين الأليتين ، ولفظ الفتح : هو مكان رأس الذنب من ذوات الأربع .

وعند أبي داود والحاكم وابن أبي الدنيا من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً :
 إنه مثل حبة الخردل . ولمسلم من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة :
 كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب (فيه يركب الخلق) ولمسلم من
 طريق همام عن أبي هريرة : إن في الإنسان عظماً لا تأكله الأرض أبداً فيه
 يركب يوم القيامة . قال : أى عظم ؟ قال : عجب الذنب . وهذا الحديث
 عام يخص منه الأنبياء ، لأن الأرض لا تأكل أجسادهم . وقد ألحق ابن عبد البر
 بهم الشهداء ، والقرطبي : المؤذن المحتسب . قال ابن الجوزي : قال ابن
 عقيل : لله في هذا سر لا نعلمه ، لأن من يظهر الوجود من العدم لا يحتاج
 إلى شيء يبنى عليه ، ويحتمل أن يكون ذلك جعل علامة للملائكة على إحياء
 كل إنسان بجوهره ، ولا يحصل العلم للملائكة بذلك إلا بإبقاء عظم كل
 شخص ليعلم أنه إنما أراد بذلك إعادة الأرواح إلى تلك الأعيان التي هي جزء
 منها ، ولولا إبقاء شيء لجوزت الملائكة أن إعادة إلى أمثال الأجساد لا إلى
 نفس الأجساد .

الحديث الثاني والستون

* قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : «إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى» الْآيَةُ .

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ بَطْنٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا كَانَ لَهُ فِيهِمْ قَرَابَةٌ فَقَالَ : إِلَّا أَنْ تَصِلُوا مَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ مِنَ الْقَرَابَةِ .

(قوله عز وجل : «إلا المودة في القربى» الآية) أى أن تودوني لقرايتي منكم أو تودوا أهل قرايتي .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة فقال : إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة) فحمل الآية على أن توادوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم من أجل القرابة التي بينه وبينكم فهو خاص بقريش . ويؤيده أن السورة مكية . وأما حديث ابن عباس عند ابن أبي حاتم قال : لما نزلت هذه الآية : «قل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى» قالوا : يا رسول الله من هؤلاء الذين أمر الله بمودتهم ؟ قال : فاطمة وولداها ، فقال ابن كثير : إسناده ضعيف فيه منهم لا يعرف إلا عن شيخ شيعي مخترف وهو حسين الأشقر ، ولا يقبل خبره في هذا المخل ، والآية مكية ، ولم يكن إذ ذاك لفاطمة أولاد بالكلية ، فإنها لم تتزوج بعلي إلا بعد بدر من السنة الثانية من الهجرة ، وتفسير الآية بما فسره حبر الأمة وترجمان القرآن ابن عباس أحق وأولى ، ولا تنكر الوصاة بأهل البيت واحترامهم وإكرامهم ، إذ هم من الذرية الطاهرة التي هي أشرف بيت وجد على وجه الأرض فخراً وحسباً ونسباً ولا سيما إذا كانوا متبعين للسنة الصحيحة كما كان عليه سلفهم كالعباس وبنيه وعلى وآل بيته وذريته ، رضى الله عنهم أجمعين ، ونفعنا بمحبتهم . قاله القسطلاني . وفي الفتح : أخرج الطبراني وابن أبي حاتم من طريق قيس ابن الربيع عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما نزلت قالوا : يا رسول الله من قرابتك الذين وجب علينا مودتهم ... الحديث ،

وإسناده ضعيف ، وهو ساقط لمخالفته هذا الحديث الصحيح . وقد جزم بهذا التفسير جماعة من المفسرين واستندوا إلى ما ذكرته عن ابن عباس عن الطبراني وابن أبي حاتم وسنده واه فيه ضعيف ورافضي ، وذكر الزنجشري هنا أحاديث ظاهر وضعها ، والمعنى : إلا أن تودوني بقرايتي فتحفظوني . والخطاب لقريش خاصة . والقربى : قرابة العصبوبة والرحم ، فكأنه قال : احفظوني للقرابة إن لم تتبعوني للإسلام .

الحديث الثالث والستون

« قَوْلُهُ تَعَالَى : « رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ » الآية .

فِيهِ حَدِيثٌ لِابْنِ مَسْعُودٍ الْمُتَقَدِّمُ فِي سُورَةِ الرُّومِ ، وَزَادَ فِي هَذِهِ الرُّوَايَةِ ، قَالُوا : « رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ » ، فَقِيلَ لَهُ : إِنَّا إِن كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ عَادُوا ، فَدَعَا رَبَّهُمْ فَكَشَفَ عَنْهُمْ ، فَعَادُوا ، فَانْتَقَمَ اللَّهُ مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ .

(قوله تعالى : « ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون » الآية . فيه حديث لابن مسعود المتقدم في سورة الروم ، وزاد في هذه الرواية : قالوا : « ربنا اكشف عنا العذاب ») أى عذاب القحط والجهد ، أو عذاب اللدخان الآتى قرب قيام الساعة ، أو عذاب النار حين يدعون إليها في القيامة ، أو دخان يأخذ بأسماع المنافقين وأبصارهم (ف قيل له) صلى الله عليه وآله وسلم (إنا إن كشفنا عنهم) ذلك (العذاب عادوا) إلى كفرهم (فدعا) صلى الله عليه وآله وسلم (ربه فكشف عنهم) ذلك (فعادوا) إلى الكفر (فانتقم الله منهم يوم بدر) .

الحديث الرابع والستون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ » الْآيَةُ .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : يُؤْذِنُنِي ابْنُ آدَمَ ، يَسْبُ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ ،
بِيَدِي الْأَمْرُ ، أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ .

(قوله تعالى : « وما يهلكنا إلا الدهر » الآية) أى إلا مر الزمان وطول
العمر واختلاف الليل والنهار ، وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون ، إذ
لا دليل لهم عليه .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه)
وآله (وسلم : قال الله عز وجل : يؤذيني ابن آدم) أى يخاطبني ، من القول
بما يتأذى به من يجوز في حقه التأذى ، والله تعالى منزّه عن أن يصير في حقه
الأذى ، إذ هو محال عليه ، وإنما هذا من التوسع في الكلام ، والمراد أن
من وقع ذلك منه تعرض لسخط الله عز وجل (يسب الدهر) يقول إذا
أصابه مكروه : بؤساً للدهر وتباً له (وأنا الدهر) أى أنا خالق الدهر
(بيدى الأمر) الذى ينسبونه إلى الدهر (أقلب الليل والنهار) أى أنا الداهر ،
المصرف ، المدير ، المقدر لما يحدث ، فإذا سب ابن آدم الدهر من أجل أنه
فاعل هذه الأمور عاد سبه إلى لآنى فاعلمها ، وإنما الدهر زمان جعلته ظرفاً
لمواقع الأمور . قاله الشافعى والخطابى وغيرهما ، وهذا يرد مذهب الدهر به
من الكفار ومن وافقهم من مشركى العرب المنكرين للمعاد ، والفلاسفة
الدهرية اللوربة المنكرين للصانع المعتقدين أن في كل سنة وثلاثين ألف سنة
يعود كل شيء إلى ما كان عليه ، وكابروا المعقول وكذبوا المنقول ، قال
ابن كثير : وقد غلط ابن حزم ومن نحوه من الظاهرية في عدّهم الدهر من
الأسماء الحسنى أخذاً من هذا الحديث . وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً
في التوحيد ، ومسلم وأبو داود في الأدب والنسائى في التفسير .

الحديث الخامس والستون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ » (الآية) .

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ :
مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ
إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ ، وَذَكَرْتُ بَاقِيَ الْحَدِيثِ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي بَدْءِ الْخَلْقِ .

(قوله تعالى : « فلما رأوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم » الآية) أى قالوا
هذا عارض ممطرنا ، بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم .
(عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم) قالت :
ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ضاحكاً حتى أرى منه
لهواته (بتحريك الهاء ، جمع لهاة : وهى اللحمه الحمراء المعلقة فى أعلى الخنك
(إنما كان يتبسم ، وذكرت باقى الحديث ، وقد تقدم فى بدء الخلق)
وهو : قالت : وكان إذا رأى غيماً أو ريحاً عرف فى وجهه الكراهية ، وذلك
لأن القلب إذا فرح تبلج الجبين ، وإذا حزن أربد الوجه ، فعبرت عائشة
عن الشئ الظاهر فى الوجه بالكراهية لأنه ثمرتها . قالت : يا رسول الله الناس
إذا رأوا الغيم فرحوا به رجاء أن يكون فيه المطر وأراك إذا رأيته عرف فى
وجهك الكراهية ، فقال : يا عائشة ما يؤمنى أن يكون فيه عذاب عذب
قوم بالريح ، هم عاد قوم هود ، حيث أهلكوا بريح صرصر . وقد رأى
قوم العذاب فقالوا : هذا عارض ممطرنا . وهذا الحديث أخرجه البخارى
أيضاً فى الأدب ، ومسلم فى الاستسقاء ، وأبو داود فى الأدب .

الحديث السادس والستون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ » الآية .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ ، فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْهُ قَامَتِ الرَّحِمُ فَأَخَذَتْ بِحَقْوِ الرَّحْمَنِ ، فَقَالَ لَهُ مَهْ ؟ قَالَتْ هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ ، قَالَ أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلَكَ ، وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ ؟ قَالَتْ بَلَى يَا رَبِّ ، قَالَ فَذَلِكَ ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَافْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ : « فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ » .

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ ، « فَهَلْ عَسَيْتُمْ » .

(قوله تعالى : « وتقاطعوا أرحامكم » الآية) قرئ بالتشديد والتخفيف .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم) قال : خلق الله الخلق فلما فرغ منه (أى قضاه وأتمه أو نحو ذلك مما يشهد بأنه مجاز من القول ، فإنه سبحانه وتعالى لن يشغله شأن عن شأن) قامت الرحم) حقيقة بأن تجسست ، والأعراض يجوز أن تتجسد وتتكلم بإذن الله ، ويجوز أن يكون على حذف ، أبى قام ملك فتكلم على لسانها ، أو هو على طريقة ضرب المثل والاستعارة ، والمراد تعظيم شأنها وفضل واصلها وإثم قاطعها (فأخذت بحقوى الرحمن) وفى رواية الطبرى بحقوى الرحمن بالثنية . قال القابسى أبى أبو زيد : أن يقرأ لنا هذا الحرف لإشكاله ، ومشى بعض الشراح على الحذف فقال : أخذت بقائمة من قوائم العرش . قال عياض : الحقو : معقد الإزار وهو الموضع الذى يستجار به على عادة العرب ، وقد يطلق الحقو على الإزار نفسه ، كما يطلق على مشد الإزار ، كما فى حديث عطية : فأعطانا حقوه ، فقال : أشعرنها إياه — يعنى إزاره — وهو المراد هنا ، وهو الذى جرت العادة بالتمسك به عند الإلحاح فى الاستجارة

والطلب . قال فى الفتح : والمعنى على هذا صحيح مع اعتقاد تنزيه الله من الجارحة . قال الطيبي : هذا القول مبنى على الاستعارة التمثيلية إلى آخره . انتهى (فقال) تعالى (له : مه) اسم فعل ، أى اكفف وانزجر . وقال ابن مالك : هى هنا ما الاستفهامية وقف عليها بهاء السكت ، والشائع أن لا يفعل ذلك بها إلا وهى مجرورة ، ومن استعمالها كما وقع هنا غير مجرورة قول أبى ذؤيب الهذلى : قدمت المدينة ولأهلها ضجيج كضجيج الحجيج ، فقلت : مه ، فقالوا : قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : . انتهى . فإن كان المراد الزجر فواضح ، وإن كان الاستفهام فالمراد منه الأمر بإظهار الحاجة دون الاستعلام ، فإنه تعالى يعلم السر وأخفى (قالت : هذا مقام العائذ) أى قيامى هذا مقام المستجير (بك من القطعية) وفى حديث ابن عمرو عند أحمد : إنها تكلم بلسان طلق ذلق (قال) تعالى (ألا ترضين أن أصل من وصلك) بأن أتعطف عليه وأرحمه لطفاً وفضلاً (وأقطع من قطعك) فلا أرحمه (قالت : بلى يارب) أى رضيت (قال) تعالى (فذاك بكسر) الكاف إشارة إلى قوله : ألا ترضين . زاد الإسماعيلي : لك (قال أبو هريرة) رضى الله عنه (اقرأوا إن شئتم : فهل عسيتم) أى فهل يتوقع منكم (إن توليتم) أحكام الناس وتأمرتم عليهم أو أعرضتم عن القرآن وفارقتم أحكامه (أن تفسدوا فى الأرض) بالمعصية والبغى وسفك الدماء (وتقطعوا أرحامكم) وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى التوحيد وفى الأدب ، ومسلم فى الأدب ، والنسائى فى التفسير (وفى رواية عنه) أى عن أبى هريرة (قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : اقرأوا إن شئتم : « فهل عسيتم ») .

الحديث السابع والستون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » الْآيَةُ .

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ، يُلْقَى فِي النَّارِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ، حَتَّى يَضَعَ قَدَمَهُ فَتَقُولُ قَطُّ قَطُّ .

(قوله تعالى : « وتقول (أى جهنم) هل من مزيد ») سؤال تقرير بمعنى الاستزادة .

(عن أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : يلقي في النار) أهلها (وتقول) مستفهمة (هل من مزيد) في أى ألا أسع غير ما امتلأت به أو هل من زيادة فأزاد (حتى يضع) وعند مسلم : حتى يضع رب العزة (قدمه) فيها ، أى يذلها تذليل من يوضع تحت الرجل ، والعرب تضع الأمثال بالأعضاء ولا تريد أعيانها ، كقولها للنادم : سقط في يده (فتقول : قط قط) بكسر الطاء وسكونها فيهما ، ويجوز التنوين مع الكسر ، والمعنى : حسبي حسبي ، قد اكتفيت . قال في الفتح : واختلف في المراد بالقدم ، فطريق السلف في هذا وغيره مشهور وهو أن يمر كما جاء ولا تتعرض لتأويله بل نعتقد استحالة ما يوهم النقص على الله ، وخاض كثير من أهل العلم في تأويل ذلك . انتهى . ثم ذكر بعض تلك التأويلات ، والحق هو عدم التأويل كما مر مراراً .

الحديث الثامن والستون

عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ ، فَقَالَتِ النَّارُ : أُوثِرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ
وَقَالَتِ الْجَنَّةُ : مَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا ضُعَفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ ، قَالَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ لِلْجَنَّةِ : أَنْتِ رَحِمَتِي ، أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مِنْ عِبَادِي ، وَقَالَ
لِلنَّارِ : إِنَّمَا أَنْتِ عَذَابِي ، أَعَذَّبُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مِنْ عِبَادِي ، وَلِكُلِّ
وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَلَأُهَا ، فَأَمَّا النَّارُ فَلَا تَمْتَلِي حَتَّى يَضَعَ رِجْلُهُ ، فَتَقُولُ :
قَطُ قَطُ قَطُ ، فَهَذَا لِكَ تَمْتَلِي وَيُزَوَّى بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ، وَلَا يَظْلِمُ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا ، وَأَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُنْشِئُ لَهَا خَلْقًا .

(عن أبي هريرة قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : تحاجت
الجنة والنار) أى تخاصمتا بلسان القسالة أو الحال (فقالت النار : أوثرت)
بمعنى اختصصت (بالمتكبرين والمتجبرين) مترادفان لغة والثاني تأكيد لسابقة ،
أو المتكبر المتعظم بما ليس فيه ، والمتجبر الممنوع الذى لا يوصل إليه أو الذى
لا يكثر بأمر ضعفاء الناس وسقطهم (وقالت الجنة : ما لى لا يدخلنى
إلا ضعفاء الناس) الذين لا يلتفت إليهم لمسكنتهم (وسقطهم) بفتحيتين :
المحتقرون بين الناس ، الساقطون من أعينهم لتواضعهم لربهم وذلتهم له .
قال النووي : هذا الحديث على ظاهره ، وإن الله يخلق فى الجنة والنار تمييزاً
يدركان به ويقدران على المراجعة والاحتجاج . قال فى الفتح : ويحتمل
أن يكون بلسان الحال (قال الله تبارك وتعالى للجنة : أنت رحمتى) سماها
رحمة لأن بها تظهر رحمته تعالى كما قال (أرحم بك من أشياء من عبادى)
وإلا فرحمة الله من صفاته التى لم يزل بها موصوفاً (وقال للنار : إنما أنت
عذابي أعذب بك من أشياء من عبادى ، ولكل واحدة منهما) وفى نسخة :
منكما (ملؤها ، فأما النار فلا تمتلئ حتى يضع رجله) فى مسلم : يضع الله
رجله ، وأنكر ابن فورك لفظ رجله ، وقال : إنها غير ثابتة ، وقال ابن
الجوزى : هى تحريف من بعض الرواة ، ورد عليهما برواية الصحيحين بها ،

وأولت بالجماعة كرجل من جراد ، أى يضع فيها جماعة وأضافهم إليه إضافة اختصاص . وقال محيي السنة : القدم والرجل في هذا الحديث من صفات الله تعالى المتزهة عن التكيف والتشبيه ، فالإيمان بها فرض ، والامتناع عن الخوض فيها واجب ، فالمهتدى من سلك فيها طريق التسليم ، والخائض فيها زائع ، والمنكر معطل ، والمكيف مشبه ليس كمثله شيء (فتقول) النار إذا وضع رجله فيها (قط قط قط ، فهناك تمتلئ) ويزوى بعضها إلى بعض (أى تجتمع وتلتقي على من فيها ولا ينشئ الله لها خلقاً) ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحداً (لم يعمل سوءاً) وأما الجنة فإن الله عز وجل ينشئ لها خلقاً (لم تعمل خيراً حتى تمتلئ) ، فالثواب ليس موقوفاً على العمل . وفي حديث أنس عند مسلم مرفوعاً : يبقى من الجنة ما شاء الله ثم ينشئ الله لها خلقاً مما يشاء . وفي رواية له : ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة .

الحديث التاسع والستون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَالطُّورِ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ » الْآيَةُ .

عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ ، فَلَمَّا بَلَغَ هَذِهِ الْآيَةَ : « أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمْ الْمُسَيْطِرُونَ » . كَادَ قَلْبِي أَنْ يَطِيرَ .

(قوله تعالى : « والطور وكتاب مسطور » الآية) قال مجاهد : الطور : الجبل بالسرانية ، وهو طور سينين : جبل بمدين ، سمع فيه موسى كلام الله عز وجل . وقال قتادة : مسطور : مكتوب ، والمراد القرآن ، أو ما كتبه الله في اللوح المحفوظ .

(عن جبير بن مطعم) القرشي النوفلي رضى الله عنه (قال : سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في المغرب بالطور ، فلما بلغ هذه الآية « أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ » خَلَقَهُمْ فوجدوا بلا خالق (أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ) لأنفسهم ، وذلك باطل (أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ) بأنهم خلقوا ، أى هم معترقون ، وهو معنى قوله : « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله » أو لا يوقنون بأن الله خالق واحد (أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ) أى خزائن رزق ربك (أَمْ هُمُ الْمُسَيْطِرُونَ) أى المتسلطون على الأشياء يدبرونها كيف شاءوا (كَادَ قَلْبِي أَنْ يَطِيرَ) مما تضمنته من بليغ الحجة ، وفيه خبر كاد مقروناً بأن في غير الضرورة . قال ابن مالك : وقد خفي ذلك على بعض النحويين ، والصحيح جوازه ، إلا أن وقوعه غير مقرون بأن أكثر وأشهر من وقوعه بها . انتهى .

الحديث السبعون

« قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى » الْآيَةَ .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ : وَاللَّاتِ وَالْعُزَّى ، فَلْيَقُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ : تَعَالَ أَقَامِرُكَ فَلْيَتَصَدَّقْ .

(قوله تعالى : « أفرايتم اللات والعزى » الآية) اللات : صنم لثقيف بالطائف ، أو لقريش بنخلة ، والعزى : سمرة لغطفان كانوا يعبدونها .

(عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من حلف (أى بغير الله) فقال فى حلفه : واللّات والعزى) كيمين المشركين (فليقل) متداركاً لنفسه (لا إله إلا الله ، ومن قال لصاحبه : تعال أقامرك) بالجزم (فليتصدق) أى بشيء كما فى مسلم ، ليكفر عنه ما اكتسبه من إثم دعائه صاحبه إلى معصية القمار المحرم بالاتفاق ، قرن القمار ، بذكر الحلف باللّات والعزى لكونهما من فعل الجاهلية . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى النور والأدب والاستئذان ، ومسلم وأبو داود والترمذى فى الأيمان والنور ، وابن ماجه فى الكفارات .

الحديث الحادى والسبعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ » الْآيَةِ .
 عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : لَقَدْ أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ وَإِنِّى لَجَارِيَةٌ أَلْعَبُ : « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ
 أَذْهَى وَأَمْرٌ » .

(قوله وتعالى : « بل الساعة موعدهم والساعة أذهى وأمر » الآية) أى
 يوم القيامة موعد عذابهم ، وعذاب الساعة أعظم بلية وأشد مرارة من
 عذاب الدنيا .

(عن عائشة رضى الله عنها قالت : لقد أنزل على محمد صلى الله عليه)
 وآله (وسلم بمكة وإنى لجارية) حديثه السن (ألعب « بل الساعة موعدهم
 والساعة أذهى وأمر ») .

الحديث الثاني والسبعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ » الآية .

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : جَنَّتَانِ مِنْ فِضَّةٍ آتَيْتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَجَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ آتَيْتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِداءُ الْكَبِيرِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عَدَنَ .

(قوله تعالى : « ومن دونهما جنتان » الآية) : لأصحاب اليمين ، فالأوليان أفضل من اللتين بعدهما ، وقيل بالعكس ، وقال الترمذى الحكيم : المراد باللون هنا : القرب ، أى هما أدنى إلى العرش وأقرب ، أو هما دونهما بقربهما من غير تفضيل . وذهب الحلیمی إلى أن الأولتين أفضل من اللتين بعدهما ، ويدل عليه تفاوت ما بين الفضة والذهب . وقد روى ابن مردويه من طريق حماد عن أبي عمران فى هذا الحديث قال : من ذهب للسابقين ، ومن فضة للتابعين ، وفى رواية ثابت عن أبى بكر : من ذهب للمقربين ، ومن فضة لأصحاب اليمين .

(عن عبد الله بن قيس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما ، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما) فاللتان من ذهب للمقربين ، واللتان من فضة لأصحاب اليمين (وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبر على وجهه فى جنة عدن) المراد بالوجه : الذات ، والرداء : شىء من صفاته اللازمة لذاته المقدسة عما يشبه المخلوقات .

الحديث الثالث والسبعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ » الآية .

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : إِنَّ فِي الْجَنَّةِ خِيْمَةً مِنْ لَوْلُؤَةٍ مُجَوَّفَةٍ عَرْضُهَا سِتُونَ مِيلًا ، فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنْهَا أَهْلٌ مَا يَرَوْنَ الْآخَرِينَ ، يَطُوفُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ بَاقِي الْحَدِيثِ آتِفًا .

(قوله تعالى : «حور مقصورات في الخيام» الآية) جمع خيمة من در مجوف .
(عن عبد الله بن قيس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال :
إن في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة ذات جوف واسع (عرضها ستون ميلا)
والميل : ثلث فرسخ ، أربعة آلاف خطوة (في كل زاوية منها أهل) للمؤمن
(ما يرون الآخرين ، يطوف عليهم المؤمنون . وقد تقدم باقي الحديث آتفاً)
وهو : جنتان من فضة ... إلى آخره .

الحديث الرابع والسبعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ » الآية .

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْمِقْدَادُ . فَذَكَرَ حَدِيثَ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ . وَقَالَ فِي آخِرِهِ : فَنَزَلَتْ فِيهِ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ » .

(قوله تعالى : « لا تتخذوا عدوى وعدوكم) أى كفار مكة (أولياء »
الآية) في العون والنصرة .

(عن علي رضي الله عنه قال : بعثني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنا والزبير (بن العوام) والمقداد (بن الأسود) فذكر حديث حاطب ابن أبي بلتعة . وقال في آخره : فنزلت فيه (أى في حاطب بن أبي بلتعة)
(« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء » .

الحديث الخامس والسبعون

* قوله تعالى : « إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَكَ » الآية .

عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ عَلَيْنَا « أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا » ، وَنَهَانَا عَنِ النِّيَاحَةِ ، فَقَبِضَتْ امْرَأَةً يَدَهَا ، فَقَالَتْ : أَسْعَدْتَنِي فَلَانَةٌ أُرِيدُ أَنْ أُجْزِيَهَا ، فَمَا قَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا ، فَانْطَلَقَتْ وَرَجَعَتْ فَبَايَعَهَا .

(قوله تعالى : « إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَكَ » الآية .

(عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ عَلَيْنَا : « أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا » وَنَهَانَا عَنِ النِّيَاحَةِ) رَفَعَ الصَّوْتُ عَلَى الْمَيْتِ بِالنَّدْبِ ، وَهُوَ عَدُّ مُحَاسِنِهِ ، كَوَاكِهِفَاهُ ، وَاجْبِلَاهُ (فَقَبِضَتْ امْرَأَةً) هِيَ أُمُّ عَطِيَّةَ (يَدَهَا) عَنِ الْمُبَايَعَةِ (فَقَالَتْ : أَسْعَدْتَنِي فَلَانَةٌ) أَيُ قَامَتْ مَعِيَ فِي نِيَاحَةٍ عَلَى مَيْتٍ تَوَاسِينِي . قَالَ فِي الْفَتْحِ : لَمْ أَقِفْ عَلَى اسْمِ فَلَانَةٍ (أُرِيدُ أَنْ أُجْزِيَهَا) بِالْإِسْعَادِ (فَمَا قَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا) بَلْ سَكَتَ (فَانْطَلَقَتْ) مِنْ عِنْدِهِ (وَرَجَعَتْ) إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ (فَبَايَعَهَا) وَلِلنِّسَائِيِّ قَالَ : أَذْهَبِي فَأَسْعِدِيهَا ، قَالَتْ : فَذَهَبْتُ فَسَاعَدْتُهَا ، ثُمَّ جِئْتُ فَبَايَعْتَهُ . وَعِنْدَ مُسْلِمٍ : إِنْ أُمُّ عَطِيَّةَ قَالَتْ : إِلَّا آلَ فُلَانٍ فَإِنَّهُمْ كَانُوا أَسْعَدُونِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَا بَدَلَ لِي مِنْ أَنْ أَسْعِدَهُمْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : إِلَّا آلَ فُلَانٍ . وَحَمَلَهُ النَّوَوِيُّ عَلَى التَّرْخِيصِ لِأُمِّ عَطِيَّةَ فِي آلِ فُلَانٍ خَاصَّةً ، قَالَ : وَلَا تَحِلُّ النِّيَاحَةُ لِغَيْرِهَا وَلَا لَهَا فِي غَيْرِ آلِ فُلَانٍ كَمَا هُوَ صَرِيحُ الْحَدِيثِ . وَلِلشَّارِعِ أَنْ يَخْصُ مِنَ الْعُمُومِ مَا شَاءَ . انْتَهَى . وَأُورِدَ عَلَيْهِ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ ابْنِ مَرْدُودِيهِ وَفِيهِ قَالَ : لَمَّا أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى النِّسَاءِ فَبَايَعَهُنَّ « أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا » الْآيَةَ ، قَالَتْ خَوْلَةُ بِنْتُ حَكِيمٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ كَانَ أَبِي وَأَخِي مَاتَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَإِنْ فَلَانَةٌ أَسْعَدْتَنِي ، وَقَدْ مَاتَ أَخُوهَا ... الْحَدِيثُ . وَحَدِيثُ أُمِّ سَلَمَةَ أَسْمَاءُ بِنْتُ يَزِيدٍ الْأَنْصَارِيَّةِ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ قَالَتْ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ بَنَى فُلَانٌ

أسعدوني على عمرو ، ولا بد لي من قضائهن ، فأبى ، قالت : فراجعته مراراً ، فأذن لي ، ثم لم أنج بعد ذلك . وعند أجد والطبري من طريق مصعب بن نوح قال : أدركت عجوزاً لنا كانت فيمن بايع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قالت : فأخذ علينا ولا تنحن ، فقالت عجوز : يا نبي الله إن ناساً كانوا أسعدونا على مصائب أصابتنا ، وإنهم قد أصابتهم مصيبة ، فأنا أريد أن أسعدهم . قال : اذهبي فكافئهم . قالت : فانطلقت فكافأتهم ، ثم إنها أتت فبايعته . وحينئذ فلا خصوصية لأم عطية . والظاهر أن النياحة كانت مباحة ثم كرهت كراهة تنزيه ثم تحريم ، فيكون الإذن لمن ذكر وقع في الحالة الأولى لبيان الجواز مع الكراهة ، ثم لما تمت مبايعة النساء وقع التحريم ، فورد حينئذ الوعيد الشديد . وفي حديث أبي مالك الأشعري عند أبي يعلى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : النائحة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة عليها سربال من قطران ودرع من جرب . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الأحكام .

الحديث السادس والسبعون

قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ » الْآيَةُ .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْجُمُعَةِ : « وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ » ، قِيلَ : مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَلَمْ يُرَاجِعْهُ حَتَّى سَأَلَ ثَلَاثًا ، وَفِينَا سَلْمَانُ الْفَارِسِيُّ ، وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى سَلْمَانَ ثُمَّ قَالَ : لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثَّرِيَّا لَنَالَهُ رِجَالٌ أَوْ رَجُلٌ مِنْ هَؤُلَاءِ .

(قوله تعالى : « وآخريين منهم لما يلحقوا بهم » الآية) .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأنزلت عليه سورة الجمعة (زاد مسلم : فلما قرأ) « وآخريين منهم لما يلحقوا بهم » قال قلت : من هم يا رسول الله ؟ فلم يراجعه (صلى الله عليه وآله وسلم السائل ، أى لم يعد عليه الجواب . قال فى الفتح : ولم أقف على اسم السائل (حتى سأل ثلاثاً وفينا سلمان الفارسى ، وضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده على سلمان) وفى رواية : على فخذ سلمان (ثم قال : لو كان الإيمان عند الثريا) النجم المعروف (لناله رجال أو رجل من هؤلاء) الفرس بقرينة سلمان ، والشك من سليمان بن بلال للجزم برجال من غير شك فى الرواية الأخرى ، وهى عند مسلم والنسائى ، وزاد أبو نعيم فى آخره : برقة قلوبهم ، ومن وجه آخر : يتبعون سنتى ويكثرُونَ الصلاة علىَّ . قال القرطبي : وقد ظهر ذلك فى العيان ، فإنه ظهر فيهم الدين وكثر ، وكان وجود ذلك فيهم دليلاً من أدلة صدقه صلى الله عليه وآله وسلم . هذا لفظ القسطلانى ولفظ الفتح . قال القرطبي : وقع ما قاله صلى الله عليه وآله وسلم عياناً ، فإنه وجد منهم ممن اشتهر ذكره من حفاظ الآثار والعناية بها ما لم يشاركهم فيه أحد من غيرهم . انتهى . قلت : حديث الباب فيه إخبار

من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الصادق المصدق بإيمان أهل الحديث والعلماء به ، فإنهم الذين ساحوا أقطار الأرض وأقصى أمصارها في طلب الأخبار وجمع الآثار حتى رحل بعضهم في طلب حديث واحد من بلد إلى مسافة شهر أو أكثر ، كأنهم جهدوا في ذلك من الثرى إلى الثريا ، وهذا الوصف لا يوجد في غير هؤلاء العصاة ، ولا ينكره إلا جاحد مكابر لا يعرف أحوال الناس وتاريخ العالم . ويؤيد هذا المفهوم قوله صلى الله عليه وآله وسلم في رواية أخرى : يتبعون سنتي ويكثرون الصلاة على ، وليس هذا الاتباع وهذا الإكثار إلا في زمرة المحدثين . ومن خص حديث الباب برجل من رجال الأمة أو فقيه من فقهاءها فقد أبعد النجعة . قال ابن كثير : وفي هذا الحديث دليل على عموم بعثته صلى الله عليه وآله وسلم إلى جميع الناس ، لأنه فسر قوله « وآخرين منهم » بفارس ، ولذا كتب كتبه إلى فارس والروم وغيرهم من الأمم يدعوهم إلى الله وإلى اتباع ما جاء به . انتهى . وعند ابن أبي حاتم عن سهل بن سعد الساعدي مرفوعاً : إن في أصلاب أصلاب أصلاب رجال من أصحابي رجالاً ونساء من أمتي يدخلون الجنة بغير حساب ، ثم قرأ : « وآخرين منهم » الآية . وفي الفتح : قيل إنهم ، أى الفرس ، من ولد إرم بن أرفخشذ بن سام بن نوح ، وأنه ولد بضعة عشر رجلاً كلهم فارساً شجاعاً ، فسموا الفرس للفروسية ، وقيل في نسبهم أقوال أخرى ، والأشهر عندهم أنه ينتهى نسبهم إلى كيومرت ، وهو آدم ، والأرجح عند غيرهم أنهم من ولد يافث بن نوح . كذا في الفتح ، والله أعلم . وقال صاعد في الطبقات : كان أولهم على دين نوح ثم دخلوا في دين الصابئة في زمن طهمورت فداموا على ذلك أكثر من ألفي سنة ، ثم تمجسوا على يد زرادشت . وقد أطنب أبو نعيم في أول تاريخ أصبهان في تخريج هذا الحديث ، أعنى حديث : « لو كان الدين عند الثريا » . ووقع في بعض طرقه عند أحمد بلفظ : « لو كان العلم عند الثريا » وفي بعض طرقه عند أبي نعيم عن أبي هريرة أن ذلك كان عند نزول قول الله تعالى : « وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم » . ويحتمل أن يكون ذلك صدر عند نزول كل من الآيتين . وقد أخرج مسلم الحديث مجرداً عن السبب من رواية يزيد الأصم عن أبي هريرة رفعه : لو كان الدين عند الثريا لذهب رجال من أبناء فارس حتى تناولوه . وأخرجه أبو نعيم من

طريق سليمان التيمي : حدثني شيخ من أهل الشام عن أبي هريرة . قلت :
وهؤلاء الرجال هم أمثال : البخاري ومسلم والترمذي وأبي داود والنسائي
وابن ماجه ، ومن نخا نخوهم وحذا حذوهم في طلب الحديث وعلمه وضبطه
وكتبه وروايته ودرايته في كل قطر وعصر ، من زمن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم إلى آخر الدهر ، فله درهم ما أعلى دينهم وأرفع إيمانهم وأقوى
أركانهم وأعم إحسانهم ، جزاهم الله عنا خير الجزاء ، وحشرنا في زمرة
يوم الجزاء .

الحديث السابع والسبعون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ » الْآيَةَ .

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ فِي غَزَاةٍ فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَنْ سُلُوفٍ يَقُولُ : لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِهِ ، « وَلَئِنْ رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ » ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمِّي ، أَوْ لِعَمْرٍ ، فَذَكَرَهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَحَدَّثْتُهُ ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَأَصْحَابِهِ ، فَحَلَفُوا مَا قَالُوا ، فَكَذَّبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَدَّقَهُ ، فَأَصَابَنِي هَمٌّ لَمْ يُصِيبْنِي مِثْلُهُ قَطُّ ، فَجَلَسْتُ فِي الْبَيْتِ ، فَقَالَ لِي عَمِّي : مَا أَرَدْتَ إِلَى أَنْ كَذَّبَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَقَّتَكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ » ، فَبَعَثَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَرَأَهَا عَلَيَّ ، فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ يَا زَيْدُ .

(قوله تعالى : « إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله » الآية) .

(عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : كنت في غزاة) هي غزوة تبوك كما عند النسائي ، وعند أهل المغازي أنها غزوة بني المصطلق ، ورجحه ابن كثير بأن عبد الله بن أبي لم يكن ممن خرج في غزوة تبوك ، بل رجع بطائفة من الجيش ، لكن أيد في الفتح القول بأنها غزوة تبوك بقوله في رواية زهير : في سفر أصاب الناس فيه شدة (فسمعت عبد الله بن أبي) ابن سلول رأس المنافقين (يقول : لا تنفقوا على من عند رسول الله) من المهاجرين (حتى ينفضوا) يتفرقوا (من حوله) وسمعته يقول (ولئن رجعنا من عنده) أي إلى المدينة (ليخرجن الأعز منها الأذل) يريد نفسه (منها الأذل) يريد الرسول صلى الله

عليه وآله وسلم وأصحابه . قال زيد بن أرقم (فذكرت ذلك) الذي قاله عبد الله بن أبي (لعمرى) هو سعد بن عبادة كما عند الطبراني وابن مردويه ، وليس هو عمه حقيقة وإنما هو سيد قومه الخزرج (أولعمر) بن الخطاب بالشك . وعند الترمذى كسائر الرواة بلا شك (فذكره للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فدعاني) صلى الله عليه وآله وسلم (فحدثته) بذلك (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) (فسألهم عن ذلك) (فحلفوا ما قالوا) ذلك (فكذبني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) (بتشديد الدال المعجمة) (وصدقه) بتشديد الدال المهملة ، أى صدق عبد الله ابن أبي (فأصابني هم لم يصبني مثله قط) فى الزمن الماضى (فجلست فى البيت ، فقال لى عمى : ما أردت إلى أن كذبتك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) (بتشديد المعجمة) (ومقتك) وعند النسائى : ولا منى قومى (فأنزل الله تعالى : « إذا جاءك المنافقون ») وعند النسائى : فنزلت « الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا » حتى بلغ « لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنّ الأعز منها الأذل » (فبعث إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقراً) ما أنزله الله عليه من ذلك (فقال : إن الله قد صدقك يا زيد) وهذا الحديث أخرجه مسلم فى التوبة ، والترمذى فى التفسير وكذا النسائى . ومن فوائد هذا الحديث : ترك مؤاخذه كبراء القوم بالهفوات لثلاث تنفر أتباعهم ، والاقتصار على معاتباتهم وقبول أعذارهم وتصديق أيمانهم ، وإن كانت القرائن ترشد إلى خلاف ذلك لما فى ذلك من التأنيس والتأليف . وفيه جواز تبليغ ما لا يجوز للمقول فيه ، ولا يعد نيمة مذمومة إلا إن قصد بذلك الإفساد المطلق ، وأما إذا كانت فيه مصلحة ترجع على المفسدة فلا .

الحديث الثامن والسبعون

وَعَنْهُ فِي رِوَايَةٍ قَالَ : فَدَعَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسْتَغْفِرَ لَهُمْ ، فَلَوَّوا رُءُوسَهُمْ .

(وعنه) أى عن زيد بن أرقم (في رواية قال : فدعاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لبستغفرهم) مما قالوا (فلووا رءوسهم) عطفوها إعرافاً واستكباراً عن استغفار الرسول صلى الله عليه وآله وسلم .

الحديث التاسع والسبعون

وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ ، وَلِأَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ ، وَشَكَ الرَّاَوِي فِي أَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ .

(وعنه) أى عن زيد بن أرقم (رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : اللهم اغفر للأَنْصار ولأَبْنَاءِ الْأَنْصار ، وشك الراوى) أى عبد الله بن الفضل (في أبناء أبناء الأنصار) هل ذكرهم أم لا ، وهو ثابت عند مسلم من غير شك .

الحديث الثمانون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » الْآيَةُ .

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَيَمْكُثُ عِنْدَهَا ، فَوَاطَأْتُ أَنَا وَحَفْصَةَ عَنْ أَيْتِنَا دَخَلَ عَلَيْهَا فَلْتَقُلْ لَهُ : أَكَلْتَ مَغَافِيرَ ، إِنِّي أَجِدُ مَعَكَ رِيحَ مَغَافِيرَ . قَالَ : لَا وَلَكِنِّي كُنْتُ أَشْرَبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ ، فَلَنْ أَعُودَ إِلَيْهِ ، وَقَدْ حَلَفْتُ لَا تُخْبِرِي بِذَلِكَ أَحَدًا .

(قوله تعالى : « يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك » الآية) من شرب العسل ، أو مارية القبطية : قال ابن كثير : والصحيح الأول ، وقال الخطابي : الأكثر على الثاني ، ورجحه في الفتح بأحاديث عن سعيد بن منصور ، والضياء في المختارة ، والطبراني في عشرة النساء ، وابن مردويه ، والنسائي ، ولفظه عن ثابت عن أنس : أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانت له أمة يطؤها فلم تزل به حفصة وعائشة حتى حرماها ، فأُنزل الله تعالى : « يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك » . قال الحافظ : فيحتمل أن تكون الآية نزلت في السبيين معاً .

(عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه) وآله (وسلم يشرب عسلا عند) أم المؤمنين (زينب ابنة جحش ويمكث عندها ، فوَاطَأْتُ) أى توافقت (أنا وحفصة) أم المؤمنين بنت عمر (عن أيتنا) أى أى زوجة منا (دخل عليها فلتقل له : أَكَلْتَ مَغَافِيرَ) جمع مغفور بضم الميم ، وليس في كلامهم مفعول بالضم إلا قليلا ، والمغفور : صمغ حلو ، له رائحة كريهة ، ينضجه شجر يسمى العرفط ، وزاد في الطلاق من طريق حجاج عن ابن جريج : فدخل على إحداهما فقالت له (إني أجد منك ريح مغافير ، قال : لا) أى ما أَكَلْتُ مَغَافِيرَ ، وكان يكره الرائحة الكريهة (ولكنني كنت أَشْرَبُ عَسَلًا عند زينب بنت جحش ، فلن أعود إليه ، وقد حلفت) على عدم شربه (لا تخبرى بذلك أحداً) وقد

اختلف في التي شرب عندها العسل ، ففي طريق عبيد الله بن عمير أنه كان عند زينب ، وعند البخارى من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في الطلاق أنها حفصة بنت عمر ، وعند ابن مردويه من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس أن شربه كان عند سودة وأن عائشة وحفصة هما اللتان تظاهرتا على وفق ما في رواية عبيد بن عمير ، وإن اختلفا في صاحبة العسل ، فيحمل على التعدد أو رواية ابن عمير أثبت لموافقة ابن عباس لها على أن المتظاهرتين حفصة وعائشة ، فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تقرن في المظاهرة بعائشة . وفي كتاب الهبة عن عائشة أن نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم كن حزبين : أنا وسودة وحفصة وصفية في حزب ، وزينب بنت جحش وأم سلمة والباقيات في حزب . وهذا يرجح أن زينب هي صاحبة العسل ، ولذا غارت منها لكونها من غير حزبيها ، وقد حققنا البحث في ذلك في تفسير هذه الآية في كتابنا « فتح البيان » وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً في الطلاق والأيمان والندور ، ومسلم في الطلاق ، وأبو داود في الأشربة ، والنسائي في الأيمان والندور وعشرة النساء والطلاق والتفسير .

الحديث الحادى والثمانون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « عَتْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ » الآية .

عَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ الْخَزَاعِيِّ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَهُ ، أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ ؟ كُلُّ عَتْلٍ جَوَّازٍ مُسْتَكْبِرٍ .

(قوله تعالى : « عتل بعد ذلك زنيم » الآية) أى غليظ جاف دعى ينسب إلى قوم ليس منهم ، مأخوذ من زنمى الشاة ، وهما المتدليتان من أذنهما وحلقهما ، فاستعير للدعى لأنه كالمعلق بما ليس منه ، واختلف فى الذى نزلت فيه ، فقيل : هو الوليد بن المغيرة ، ذكره يحيى بن سلام فى تفسيره ، وقيل : الأسود بن عبد يغوث ، ذكره سنيد بن داود فى تفسيره ، وقيل : الأخنس ابن شريق ، ذكره السهيلي ، وأبعد من قال : إنه عبد الرحمن بن الأسود ، فإنه يصغر عن ذلك ، وقد أسلم وذكر فى الصحابة .

(عن حارثة بن وهب الخزاعى قال : سمعت النبى صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ألا أخبركم بأهل الجنة : كل ضعيف متضعف) بكسر العين ، أى متواضع خامل ، وبفتحها ضبطه الدمياطى ، وقال النووى : إنه رواية الأكثرين ، وغلط ابن الجوزى من كسر ، أى يستضعفه الناس أو يحتقرونه . وعند أحمد من حديث حذيفة : الضعيف المتضعف ذو الطمرين لا يؤبه له (لو أقسم على الله لأبره) أى لو حلف يميناً طمعاً فى كرم الله بإبراره لأبره ، أو لو دعاه لأجابه (ألا أخبركم بأهل النار ؟ كل عتل) فظ غليظ ، أو شديد الخصومة ، أو الفاحش الآثم ، أو الغليظ العنيف ، أو الجموع المنوع ، أو القصير البطن (جواظ مستكبر) الكثير اللحم ، المختال فى مشيته ، وقيل الفاجر ، وقيل الأكول ، والمراد كما قال الكرماني وغيره أن أغلب أهل الجنة هؤلاء ، كما أن أغلب أهل النار القسم الآخر ، وليس المراد الاستيعاب فى الطرفين . وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الأدب والنذور ، ومسلم فى صفة الجنة ، والترمذى فى صفة جهنم ، أعادنا الله منها بمنه وكرمه ، والنسائى فى التفسير ، وابن ماجه فى الزهد .

الحديث الثاني والثمانون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ» الآية .

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : يَكْشِفُ رَبُّنَا عَنْ سَاقِهِ ، فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ ، وَيَبْقَى كُلُّ مَنْ كَانَ يَسْجُدُ فِي الدُّنْيَا رِيَاءً وَسُمْعَةً ، فَيَذْهَبُ يَسْجُدُ فَيَعُودُ ظَهْرُهُ طَبَقًا وَاحِدًا .

(قوله تعالى : « يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود » الآية) هو عبارة عن شدة الأمر يوم القيامة للحساب والجزاء . قاله قتادة . وأخرج أبو يعلى بسند فيه ضعف عن أبي موسى مرفوعاً قال عن نور عظيم فيخرون له سجداً . وقال ابن عباس : هو يوم كرب وشدة . وقيل غير ذلك من التأويلات . قال في الفتح : وفي الجملة لا يظن أن الله ذو أعضاء وجوارح لما في ذلك من مشابهة المخلوقين ، تعالى الله عن ذلك ، ليس كمثله شيء .

(عن أبي سعيد) سعد بن مالك الأنصاري الخدري (رضى الله عنه) أنه (قال : سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : يكشف ربنا عن ساقه) . وفي رواية للإسماعيلي من طريق حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم : عن ساق . قال الإسماعيلي : هذه أصح لموافقتها لفظ القرآن ، والله تعالى يتعالى عن شبه المخلوقين . انتهى . ومذهب السلف في أمثال هذه الصفات الإمرار كما جاءت ولا تؤول كما مرّ مراراً ، وهو الحق الحافظ عن الزلات والهفوات المهلكة (فيسجد له) تعالى (كل مؤمن ومؤمنة) متلذذين لا على سبيل التكليف (ويبقى من كان يسجد في الدنيا رياء) ليراه الناس (وسُمعة) ليسمعه (فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقاً واحداً) لا ينثنى للسجود ولا ينحني له . قال الهروي : يصير فقارة واحدة كالصحيفة فلا يقلد على السجود .

الحديث الثالث والثمانون

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِإِصْبَعَيْهِ هَكَذَا بِالْوُسْطَى وَالَّتِي تَلِي الْإِبْهَامَ : بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ .

(عن سهل بن سعد رضى الله عنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال بإصبعيه هكذا بالوسطى والتي تلى الإبهام : بعثت أنا والساعة كهاتين) الإصبعين . وفي رواية أبى ضمرة عن أبى حازم عند ابن جرير : وضم بين إصبعيه الوسطى والتي تلى الإبهام وقال : ما مثلى ومثل الساعة إلا كفرسى رهان . قال القاضى عياض : وقد حاول بعضهم فى تأويله أن نسبة ما بين الإصبعين كنسبة ما بقى من الدنيا إلى ما مضى وأن حملتها سبعة آلاف سنة ، واستند إلى أخبار لا تصح ، وذكر ما أخرجه أبو داود فى تأخير مدة الأمة نصف يوم ، وفسره بخمسةائة سنة ، فيؤخذ من ذلك أن الذى بقى نصف سبع ، وهو قريب مما بين السبابة والوسطى فى الطول ، قال : وقد ظهر عدم صحة ذلك لوقوع خلافه ومجاوزة هذا المقدار ، فلو كان ذلك ثابتاً لم يقع خلافه . انتهى . والصواب الإعراض عن ذلك . قاله القسطلانى . وقد حققنا هذا المبحث فى كتابنا « لقطه العجلان مما تمس إليه حاجة الإنسان » وآخر كتابنا « يقظة أولى الاعتبار مما ورد فى النار وأهل النار » فعليك بهما إن شئت الاطلاع على ذلك .

الحديث الرابع والثمانون

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ ، وَمَثَلُ الَّذِي
يَقْرَأُ وَهُوَ يَتَعَاهَدُهُ وَهُوَ عَلَيْهِ شَدِيدٌ فَلَهُ أَجْرَانِ .

(عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :
مثل الذى يقرأ القرآن وهو حافظ له) لا يتوقف فيه ولا يشق عليه لجودة
حفظه وإتقانه كونه (مع السفارة الكرام) جمع سافر ، ككاتب وكتبة ، وهى
الرسول ، لأنهم يسفرون إلى الناس برسالات الله . ولأبى ذر زيادة :
البررة ، أى المطيعين ، أو المراد أن يكون رفيقاً للملائكة السفارة لاتصاف
بعضهم بحمل كتاب الله ، أو المراد أنه عامل بعملهم وسالك مسالكهم من
كون أنهم يحفظونه ويؤدونه إلى المؤمنين ويكشفون لهم ما يلتبس عليهم
(ومثل الذى) أى وصفه الذى (يقرأ وهو يتعاهده وهو عليه شديد) لضعف
حفظه مثل من يحاول عبادة شاقة يقوم بأعبائها مع شدتها وصعوبتها عليه
(فله أجران) أجر القراءة وأجر التعب ، وليس المراد أن أجره أكثر من
أجر الماهر ، بل الأول أكثر ، ولذا كان مع السفارة ، ولمن رجح ذلك
أن يقول : الأجر على قدر المشقة ، لكن لا نسلم أن الحافظ الماهر خال عن
مشقة لأنه لا يصير كذلك إلا بعد عناء كثير ومشقة شديدة غالباً .

الحديث الخامس والثمانون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » الْآيَةُ .

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ حَتَّى يَغِيبَ أَحَدُهُمْ فِي رَشْحِهِ إِلَى
أَنْصَافِ أُذُنَيْهِ .

(قوله تعالى : « يوم يقوم الناس » أى من قبورهم « لرب العالمين » الآية) .
لأجل أمره وحسابه وجزائه .

(عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : يوم يقوم الناس لرب العالمين) يوم القيامة وتدنو الشمس منهم مقدار ميل (حتى يغيب أحدهم في رشحه) عرقه ، لأنه يخرج من بدنه شيئاً فشيئاً كما يترشح الإناء المتحلل الأجزاء . وفي رواية سعيد بن داود : حتى إن العرق يلجم أحدهم (إلى أنصاف أذنيه) حكى القاضي أبو بكر بن العري أن كل أحد يقوم عرقه معه ، وهو خلاف المعتاد في الدنيا ، فإن الجماعة إذا وقفوا في الأرض المعتادة أخذهم الماء أخذاً واحداً لا يتفاوتون فيه ، وهذا من القدرة التي تخرق العادات والإيمان بها من الواجبات . وقد روى مسلم من حديث المقداد بن الأسود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : تدنى الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كمقدار ميل فتكون الناس على قدر أعمالهم في العرق ، فمنهم من يكون إلى كعبيه ، ومنهم من يكون إلى حقويه ، ومنهم من يلجمه العرق إلجاماً .

الحديث السادس والثمانون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا » الآية .
 عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَيْسَ أَحَدٌ يُحَاسَبُ إِلَّا هَلَكَ ، وَبَاقِي الْحَدِيثِ تَقَدَّمَ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ .

(قوله تعالى : « فسوف يحاسب حساباً يسيراً » الآية) .
 (عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 (وسلم : ليس أحد يحاسب إلا هلك . وبقى الحديث تقدم في كتاب العلم) .

الحديث السابع والثمانون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ » الآية .
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ،
 حَالًا بَعْدَ حَالٍ ، قَالَ : هَذَا نَبِيُّكُمْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ .

(قوله تعالى : « لتركبن طبقاً عن طبق » الآية) .

(عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لتركبن طبقاً عن طبق) أى
 (حالاً بعد حال ، قال : هذا نبيكم صلى الله عليه وآله (وسلم) يعنى يكون
 لك الظفر والغلبة على المشركين حتى يحتم لك بجميل العاقبة ، فلا يحزنك
 تكذيبهم وتماديهم فى كفرهم ، وقيل سماء بعد سماء ، كما وقع فى الإسراء ،
 والمعنى على الجمع : لتركبن أيها الناس حالاً بعد حال وأمرأ بعد أمر ،
 وذلك فى موقف القيامة أو الشدائد والأهوال : الموت ثم البعث ثم العرض ،
 أو حال الإنسان حالاً بعد حال : رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم كهل
 ثم شيخ .

الحديث الثامن والثمانون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ ، وَذَكَرَ النَّاقَةَ وَالَّذِي عَقَرَهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا انْبَعَثَ أَشْقَاهَا » انْبَعَثَ لَهَا رَجُلٌ عَزِيزٌ عَارِمٌ مَنِيْعٌ فِي رَهْطِهِ مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ . وَذَكَرَ النِّسَاءَ فَقَالَ : يَعْمِدُ أَحَدُكُمْ يَجْلِدُ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ ، فَلَعَلَّهُ يُضَاجِعُهَا مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ ، ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحِكِهِمْ مِنَ الضَّرْطَةِ ، وَقَالَ : لِمَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ ، وَفِي رِوَايَةٍ مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ عَمُّ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ .

(عن عبد الله بن زمعة) أمه قريبة أمخت أم سلمة أم المؤمنين رضى الله عنهما (رضى الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب) فخطب وذكر ما قصده من الموعظة وغيرها (وذكر الناقة) المذكورة في هذه السورة ، وهى ناقة صالح (و) ذكر (الذى عقرها) وهو قدار بن سالف ، وهو أحمير ثمود الذى قال الله تعالى فيه : « فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر » (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إِذَا انْبَعَثَ أَشْقَاهَا » انبعث) قام (لها رجل عزيز) شديد قوى (عارم) جبار صعب مفسد خبيث (منيع) قوى ذو منعة (فى رهطه) قومه (مثل أبى زمعة) جد عبد الله بن زمعة المذكور فى عزته ومنعته فى قومه ومات كافراً بمكة (ذكر) عليه السلام فى خطبته (النساء) أى ما يتعلق بهنّ استطراداً ، فذكر ما يقع من أزواجهنّ (فقال : يعمد) بكسر الميم ، أى يقصد (أحدكم يجلد امرأته جلد العبد فلعله يضاجعها من آخر يومه) أى يجامعها (ثم وعظهم) عليه السلام (فى ضحكهم من الضرطة وقال : لم يضحك أحدكم مما يفعل) وكانوا فى الجاهلية إذا وقع ذلك من أحد منهم فى مجلس يضحكون ، فنهاهم عن ذلك (وفى رواية : مثل أبى زمعة عمّ الزبير بن العوام) أى عمه مجازاً لأنه الأسود بن المطلب بن أسد ، والعوام بن خويلد بن أسد ، فتزل ابن العم منزلة الأخ ، فأطلق عليه عمّاً بهذا الاعتبار . كذا جزم الدمياطى باسم أبى زمعة هنا وهو المعتمد . قاله فى فتح البارى .

الحديث التاسع والثمانون

* قَوْلُهُ تَعَالَى : « كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ » الْآيَةُ .
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ أَبُو جَهْلٍ : لَئِنْ رَأَيْتُ
مُحَمَّدًا يُصَلِّي عِنْدَ الْكَعْبَةِ ، لَأَطَأَنَّ عَلَى عُنُقِهِ ، فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : لَوْ فَعَلَهُ لَأَخَذْتُهُ الْمَلَائِكَةُ .

(قوله تعالى : « كلاً لئن لم ينته) عما هو عليه من الكفر (لنسفعا بالناصية
الآية ») . لنجرن بناصيته إلى النار .

(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال أبو جهل) عمرو بن هشام ،
ولم يدرك ابن عباس القصّة ، فيحمل على سماعه ذلك منه صلى الله عليه وآله
وسلم ، لأن مولده قبل الهجرة بنحو ثلاث سنين ، أو من غيره من الصحابة .
وقد أخرج ابن مردويه بإسناد ضعيف عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه
العباس بن عبد المطلب قال : كنت يوماً في المسجد فأقبل أبو جهل فقال :
إن لله عليّ إن رأيت محمداً ساجداً . فذكر الحديث . كذا في الفتح (لئن
رأيت محمداً يصلي عند الكعبة لأطأَنَّ على عنقه ، فبلغ) ذلك (النبي صلى الله
عليه وآله وسلم فقال : لو فعله لأخذته الملائكة) وقع عند البلاذري : نزل
اثنا عشر ملكاً من الزبانية ، رعوسهم في السماء وأرجلهم في الأرض . وأخرج
النسائي من طريق أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه نحو حديث ابن عباس
وزاد في آخره : فلم يفجأهم منه إلا وهو — أي أبو جهل — ينكص على
عقبه ويتقي بيده ، فقيل له : مالك ؟ قال : إن بيني وبينه لخندقاً من نار وهولاً
وأجنحة ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : لودنا لا ختطفته الملائكة
عضواً عضواً . قال في الفتح : وإنما شدد الأمر في حق أبي جهل ، ولم يقع
مثل ذلك لعقبة بن أبي معيط حيث طرح سلى الجزور على ظهره صلى الله عليه
وآله وسلم وهو يصلي ، لأنهما وإن اشتركا في مطلق الأذية حالة صلاته ،
لكن زاد أبو جهل بالتهديد ودعوى أهل طاعته وإرادة وطء العنق الشريف ،
وفي ذلك من المبالغة ما اقتضى تعجيل العقوبة له لو فعل ذلك ، ولأن سلى
الجزور لم تتحقق نجاستها ، وقد عوقب عقبة بدعائه صلى الله عليه وآله وسلم
عليه وعلى من شاركه في فعله ، فقتلوا يوم بدر .

الحديث التسعون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا عُرِجَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّمَاءِ قَالَ : أُتِيتُ عَلَى نَهْرٍ حَافَتَاهُ قِبَابُ اللَّؤْلُؤِ مُجَوِّفًا ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا يَا جِبْرِيلُ ؟ قَالَ : هَذَا الْكَوْثَرُ .

(عن أنس رضى الله عنه قال : لما عرج بالنبي صلى الله عليه) وآله (وسلم إلى السماء قال : أُتيت على نهر حافته) جانباها (قباب اللؤلؤ مجوف ، فقلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر) زاد البيهقي : الذى أعطاك ربك . فأهوى الملك بيده فاستخرج من طينه مسكاً أذفر . وأخرجه البخارى أيضاً فى الرقاق من طريق همام عن أبى هريرة رضى الله عنه . والكوثر : فوعل من الكثرة ، وهو وصف مبالغة فى المفرط الكثرة .

الحديث الحادى والتسعون

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَقَدْ سُئِلَتْ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ » ، قَالَتْ : نَهْرٌ أُعْطِيَهُ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، شَاطِئَاهُ عَلَيْهِ دُرٌّ مُجَوِّفٌ ، آيَتُهُ كَعَدَدِ النُّجُومِ .

(عن عائشة رضى الله عنها وقد سئلت عن قوله تعالى : « إنا أعطيناك الكوثر ») والسائل عنها أبو عبيدة (قالت) هو (نهر) فى الجنة (أعطيه نبيكم صلى الله عليه) وآله (وسلم) زاد النسائى : فى بطنان الجنة (شاطئاه) أى جانباها (عليه) أى على الشاطئ (در مجوف آيته كعدد النجوم) وقد نقل المفسرون فى الكوثر أقوالاً تزيد على العشرة ، ذكرناها فى تفسيرنا « فتح البيان فى مقاصد القرآن » ولكن ثبت تخصيصه بالنهر من لفظ النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلا يعدل عنه . وفى الفتح مزيد بسط فى أمر الكوثر ، وهل الحوض النبوى هو أو غيره فى كتاب الرقاق ، فإن شئت فراجع ، وبالله التوفيق .

الحديث الثاني والتسعون

عَنْ أَبِي بَنِي كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُعَوَّذَتَيْنِ ، فَقَالَ قِيلَ لِي ، فَقُلْتُ : فَنَحْنُ نَقُولُ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(عن أبي بن كعب رضى الله عنه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه)
 وآله (وسلم عن المعوذتين ، فقال : قيل لى) بلسان جبريل (فقلت) قال أبي
 (فنحن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله (وسلم) وعند الحافظ
 أبي يعلى عن علقمة قال : كان عبد الله يحك المعوذتين من المصحف ويقول :
 إنما أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يتعوذ بهما ، ولم يكن عبد الله
 يقرأ بهما . ورواه عبد الله بن أحمد عن عبد الرحمن بن يزيد ، وزاد : ويقول
 إنهما ليستا من كتاب الله . وهذا مشهور عنه كثير من القراء والفقهاء أن ابن
 مسعود كان لا يكتبهما فى مصحفه . وحينئذ فقول النووى فى شرح المذهب :
 أجمع المسلمون على أن المعوذتين والفاتحة من القرآن ، وأن من جحد شيئاً منها
 كفر ، وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح فيه نظر كما نبه عليه فى
 الفتح ، إذ فيه طعن فى الروايات الصحيحة بغير مستند ، وهو غير مقبول ،
 وحينئذ فالمصير إلى التأويل أولى . وقد تأول أبو بكر البلاقلى ذلك بأن
 ابن مسعود لم ينكر قرآنيتهما ، وإنما أنكر إثباتهما فى المصحف ، فإنه كان
 يرى أن لا يكتب فى المصحف شئ إلا إن كان النبى صلى الله عليه وآله وسلم
 أذن فى كتابته فيه ، وكان لم يبلغه الإذن فى ذلك ، فليس فيه جحد لقرآنيتهما ،
 وتعقب بالرواية السابقة الصريحة التى فيها : ويقول إنهما ليستا من كتاب الله .
 وأجيب بإمكان حمل لفظ كتاب الله على المصحف ، فيتمشى التأويل المذكور .
 قاله فى الفتح . ويحتمل أيضاً أنه لم يسمعهما من النبى صلى الله عليه وآله وسلم
 ولم يتواترا عنده ، ثم لعله قد رجع عن قوله ذلك إلى قول الجماعة ، فقد
 أجمع الصحابة عليهما وأثبتوهما فى المصاحف التى بعثوها إلى سائر الآفاق .
 قال فى القسطلانى : هذا مما اختلف فيه ثم ارتفع الخلاف ووقع الإجماع

عليه ، فلو أنكر أحد اليوم قرآنيته كفر . وفي مسلم من حديث عقبة بن عامر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ألم تر آيات أنزلت هذه الليلة لم يرى مثلهن قط : « قل أعوذ برب الفلق ، وقل أعوذ برب الناس » . وعنه أيضاً : أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن أقرأ بالمعوذات في دبر كل صلاة . رواه أبو داود والترمذي . وعند النسائي عنه أيضاً أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ بهما في صلاة الصبح . وقد روى ذلك من طرق تفيد التواتر يطول إيرادها .

تم كتاب التفسير يوم الاثنين لعله الخامس عشر من رمضان سنة ١٢٩٤ الهجرية ، والله أعلم بأسرار كتابه ، يسر الله إكمال هذا المجموع ، ونفع به وجعله خالصاً لوجهه الكريم ، أستودعه تعالى ذلك فإنه الحفيظ الجواد الكريم .

فهرس الجزء الرابع
من كتاب
عون الباری لحل أدلة البخاری

كتاب بدء الخلق

صفحة

- ٣ الحديث الأول : حديثه صلى الله عليه وسلم لأهل اليمن في بدء الخلق .
- ٥ الحديث الثاني : رواية أخرى بنفس المعنى .
- ٩ الحديث الثالث : حديث قدسى بأن الله يعيد الخلق كما بدأه .
- ١٠ الحديث الرابع : رحمة الله وسعت غضبه .
- ١٣ الحديث الخامس : أشهر السنة والأشهر الحرم .
- ١٧ الحديث السادس : غروب الشمس سجودها تحت العرش « والشمس تجري .. » الآية .
- ١٩ الحديث السابع : الشمس والقمر يكوران يوم القيامة .
- ٢٠ الحديث الثامن : خشيته صلى الله عليه وسلم من وقوع العذاب .
- ٢١ الحديث التاسع : تقلبات الجنين في بطن أمه .
- ٢٤ الحديث العاشر : حديث إذا أحب الله عبداً ...
- ٢٥ الحديث الحادى عشر : الشيطان تسترق السمع .
- ٢٦ الحديث الثانى عشر : فضل التبكير إلى صلاة الجمعة .
- ٢٧ الحديث الثالث عشر : جواز هجاء الكفار .
- ٢٨ الحديث الرابع عشر : سلام جبريل على السيدة عائشة .
- ٢٩ الحديث الخامس عشر : نزول جبريل في كل مرة بأمر الله .
- ٣٠ الحديث السادس عشر : تعليم جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن على سبعة أحرف .
- ٣١ الحديث السابع عشر : إحدى قراءات كلمة من القرآن .
- ٣٢ الحديث الثامن عشر : عرضه صلى الله عليه وسلم نفسه على القبائل ، ورحمته بالناس .
- ٣٤ الحديث التاسع عشر إلى الحادى والعشرون : في وصف جبريل .
- ٣٥ الحديث الثانى والعشرون : وجوب طاعة الزوجة لزوجها .
- ٣٦ الحديث الثالث والعشرون : الصفات الخلقية لبعض الأنبياء .
- ٣٧ الحديث الرابع والعشرون والخامس والعشرون : في وصف أهل الجنة وأهل النار .
- ٣٩ الحديث السادس والعشرون : منقبة لعمر بن الخطاب رضى الله عنه وقصره في الجنة .

- ٤٠ الحديث السابع والعشرون إلى الثاني والثلاثون : في وصف أهل الجنة وحياتهم فيها .
- ٥١ الحديث الثالث والثلاثون : الحمى من فيح جهنم .
- ٥٢ الحديث الرابع والثلاثون : في وصف نار جهنم .
- ٥٣ الحديث الخامس والثلاثون : الوعيد لمن يخالف قوله فعله .
- ٥٤ الحديث السادس والثلاثون : سحر النبي صلى الله عليه وسلم .
- ٥٧ الحديث السابع والثلاثون : وسوسة الشيطان وتشكيكه للإنسان في الله .
- ٥٨ الحديث الثامن والثلاثون : ظهور الفتنة من المشرق .
- ٥٩ الحديث التاسع والثلاثون : توجيهه صلى الله عليه وسلم في المحافظة على الأولاد وحفظ الطعام والشراب .
- ٦١ الحديث الأربعون : الاستعاذة بالله عند الغضب .
- ٦٢ الحديث الحادى والأربعون : توجيهه صلى الله عليه وسلم عند التثاؤب .
- ٦٣ الحديث الثانى والأربعون : الرؤيا الصالحة والأحلام .
- ٦٤ الحديث الثالث والأربعون : الاستئثار في الوضوء .
- ٦٦ الحديث الرابع والأربعون : النهى عن قتل الحيات التي في البيوت .
- ٦٨ الحديث الخامس والأربعون : بيانه صلى الله عليه وسلم لصفة الناس وطبائعهم .
- ٧٠ الحديث السادس والأربعون : من مناقب أهل اليمن ، وظهور قرنا الشيطان في غلاظ القلوب .
- ٧٢ الحديث السابع والأربعون : في تفسير صياح الديك ونهيق الحمار .
- ٧٤ الحديث الثامن والأربعون : مسح الله سبحانه لأمة من بنى إسرائيل .
- ٧٦ الحديث التاسع والأربعون : توجيهه صلى الله عليه وسلم في وقوع الذباب في الشراب .
- ٧٧ الحديث الخمسون : رحمة الله للإنسان برحمته للحيوان .
- ٧٨ الحديث الحادى والخمسون : خلقه آدم وتحيه آدم وذريته السلام .
- ٨١ الحديث الثانى والخمسون : قصة إسلام عبد الله بن سلام .
- ٨٣ الحديث الثالث والخمسون : عقاب الله لبنى إسرائيل وخيانة الأنثى لزوجها .
- ٨٤ الحديث الرابع والخمسون : شدة عقوبة الشرك بالله تعالى .
- ٨٥ الحديث الخامس والخمسون : عقوبة ابن آدم الأول على كل نفس تقتل ظلماً .
- ٨٦ الحديث السادس والخمسون : قرب قيام الساعة وردم يأجوج ومأجوج .
- ٨٨ الحديث السابع والخمسون : في الفتن وذكر يأجوج ومأجوج .

- ٩٠ الحديث الثامن والخمسون : وصف يوم القيامة .
- ٩٣ الحديث التاسع والخمسون : لقيا سيدنا إبراهيم عليه السلام أباه آزر يوم القيامة .
- ٩٤ الحديث الستون : خيار الناس في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا .
- ٩٦ الحديث الحادى الستون والثانى والستون : فى وصف إبراهيم وموسى عليهم الصلاة والسلام .
- ٩٧ الحديث الثالث والستون : اختتان سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام .
- ٩٨ الحديث الرابع والستون : تفسير كذبات إبراهيم عليه السلام .
- ١٠٥ الحديث الخامس والستون : قصة إبراهيم وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام والسيدة هاجر .
- ١١٩ الحديث السادس والستون : أول المساجد ، المسجد الحرام ثم المسجد الأقصى وكل الأرض مسجد :
- ١٢١ الحديث السابع والستون : الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- ١٢٣ الحديث الثامن والستون : تعويذة الصغار .
- ١٢٤ الحديث التاسع والستون : الإيمان والنجوة إلى الله تعالى وفضائل الأنبياء .
- ١٢٧ الحديث السبعون : الحث على تعلم الرماية .
- ١٢٨ الحديث الحادى والسبعون : منع الصحابة من استعمال ماء أرض ثمود .
- ١٢٨ الحديث الثانى والسبعون : فضل سيدنا يوسف عليه الصلاة والسلام .
- ١٢٩ الحديث الثالث والسبعون : انخضر عليه السلام وسبب تسميته بذلك .
- ١٣٠ الحديث الرابع والسبعون : كل الأنبياء رعو الغنم .
- ١٣١ الحديث الخامس والسبعون : فضل السيدة آسية امرأة فرعون ومريم والسيدة عائشة .
- ١٣٤ الحديث السادس والسبعون : فضل سيدنا يونس عليه السلام .
- ١٣٥ الحديث السابع والسبعون : فضل سيدنا داود عليه السلام .
- ١٣٧ الحديث الثامن والسبعون : فى فضل سيدنا سليمان عليه السلام .
- ١٤١ الحديث التاسع والسبعون : فضل السيدة مريم والسيدة خديجة .
- ١٤٣ الحديث الثمانون : فضل نساء قریش .
- ١٤٤ الحديث الحادى والثمانون : الإيمان بالأنبياء والمغيبات والعمل يدخل الجنة .
- ١٤٦ الحديث الثانى والثمانون : الذين تكلموا فى المهة ثلاثة .
- ١٥٢ الحديث الثالث والثمانون : صفات عيسى وموسى وإبراهيم عليهم السلام الخلقة .
- ١٥٣ الحديث الرابع والثمانون : صفة المسيح عليه السلام وصفة المسيح الدجال .
- ١٥٤ الحديث الخامس والثمانون : بنفسى المعنى .

- ١٥٥ الحديث السادس والثمانون : حديثه صلى الله عليه وسلم أنا أولى الناس بابن مريم والأنبياء أولاد علات .
- ١٥٦ الحديث السابع والثمانون : بنفس المعنى .
- ١٥٧ الحديث الثامن والثمانون : في درء الحد بالشبهة .
- ١٥٩ الحديث التاسع والثمانون : النهى عن الإطراء والمدح بالباطل :
- ١٦١ الحديث التسعون : نزول عيسى عليه السلام والإمام من أمة محمد صلى الله عليه وسلم .
- ١٦٢ الحديث الحادى والتسعون : من قتن المسيح الدجال .
- ١٦٣ الحديث الثانى والتسعون : الله يجمع ذرات العظام وإن تفرقت ورحمة الله لعباده .
- ١٦٤ الحديث الثالث والتسعون : إعطاء الإمام حقه بالبيعة والله يسأل الإمام عما استرعاهم .
- ١٦٦ الحديث الرابع والتسعون : التقليد الأعمى لليهود والنصارى .
- ١٦٧ الحديث الخامس والتسعون : الأمر بتبليغ الدعوة وجزاء الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- ١٦٩ الحديث السادس والتسعون : مخالفة اليهود والنصارى :
- ١٧٠ الحديث السابع والتسعون : عقوبة الانتحار وتحريمه .
- ١٧٢ الحديث الثامن والتسعون : قصة ابتلاء الله سبحانه للأبرص والأقرع والأعمى .
- ١٧٧ الحديث التاسع والتسعون : حديث توبة الرجل الذى قتل تسعة وتسعين إنساناً .
- ١٨٠ الحديث المائة : الورع والزهد فى متاع الدنيا .
- ١٨٢ الحديث الأول بعد المائة : الطاعون والحجر الصحى النبوى .
- ١٨٣ الحديث الثانى بعد المائة : الطاعون ومن مات به صابراً فهو كالشهيد فى الأجر .
- ١٨٤ الحديث الثالث بعد المائة : صبر الرسول عليه الصلاة والسلام على الأذى .
- ١٨٥ الحديث الرابع بعد المائة : الخيلاء من الصفات المذمومة :

مناقب قريش

- ١٨٦ الحديث الأول : الناس معادن خيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الإسلام إذا فقهوا .
- ١٨٨ الحديث الثانى : بنفس المعنى .
- ١٩٠ الحديث الثالث : الخلافة فى قريش ما أقاموا الدين .
- ١٩٢ الحديث الرابع : من مناقب قريش والأنصار وبعض القبائل .
- ١٩٣ الحديث الخامس : الخلافة فى قريش .
- ١٩٤ الحديث السادس : منزلة بنى هاشم وبنى المطلب .
- ١٩٥ الحديث السابع : تحريم انتساب الإنسان لغير أبيه :

- ١٩٦ الحديث الثامن : بنفس المعنى وفيه زيادة .
- ١٩٧ الحديث التاسع : دعاء الرسول لبعض القبائل .
- ١٩٨ الحديث العاشر : فضل بعض القبائل على بعض .
- ١٩٩ الحديث الحادى عشر : بنفس المعنى وفيه زيادة .
- ١٩٩ الحديث الثانى عشر : نبوءته صلى الله عليه وسلم فى اشتراط الساعة .
- ٢٠٠ الحديث الثالث عشر : النهى عن إثارة الفتنة والعودة إلى الجاهلية .
- ٢٠٢ قصة خزاعة : وفيه حديثين :
- ٢٠٤ قصة إسلام أبى ذر رضى الله عنه وقصة زمزم :
- ٢٠٤ الحديث الأول : : قصة إسلام أبى ذر رضى الله عنه .
- ٢٠٧ الحديث الثانى : دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم للقبائل .
- ٢٠٨ الحديث الثالث : استئذان حسان للنبي صلى الله عليه وسلم فى هجاء المشركين .
- ٢٠٩ الحديث الرابع : اختصاص الرسول صلى الله عليه وسلم ببعض الأسماء لم يسم بها أحد قبله .
- ٢١٣ الحديث الخامس : صرف الله سبحانه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبهم وشتمهم .
- ٢١٤ الحديث السادس : رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين .
- ٢١٥ الحديث السابع : وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثلاث وستين سنة .
- ٢١٦ الحديث الثامن : دعاءه صلى الله عليه وسلم للسائب بن يزيد .
- ٢١٧ الحديث التاسع : محبة أبى بكر للحسن بن على رضى الله عنهم .
- ٢١٨ الحديث العاشر : شبه الحسن رضى الله عنه للرسول صلى الله عليه وسلم .
- ٢١٩ الحديث الحادى عشر إلى السادس عشر : فى وصف صورته صلى الله عليه وسلم .
- ٢٢٤ الحديث السابع عشر : فى تبرك الصحابة به صلى الله عليه وسلم .
- ٢٢٥ الحديث الثامن عشر : خير القرون .
- ٢٢٦ الحديث التاسع عشر : مخالفته صلى الله عليه وسلم لأهل الكتاب .
- ٢٢٧ الحديث العشرون : من أدبه صلى الله عليه وسلم :
- ٢٢٨ الحديث الحادى والعشرون : تيسيره وعدم انتقامه لنفسه صلى الله عليه وسلم .
- ٢٢٩ الحديث الثانى والعشرون : من شمائله الشريفة صلى الله عليه وسلم .
- ٢٣٠ الحديث الثالث والعشرون : حياؤه صلى الله عليه وسلم .
- ٢٣١ الحديث الرابع والعشرون : كراهته إظهار العيب فى الطعام صلى الله عليه وسلم .
- ٢٣١ الحديث الخامس والعشرون : ووضوح بيانه صلى الله عليه وسلم .

صفحة

- ٢٣٢ الحديث السادس والعشرون : بمعناه .
- ٢٣٣ الحديث السابع والعشرون : الأنبياء تنام عيونهم ولا تنام قلوبهم .
- ٢٣٥ الحديث الثامن والعشرون : من معجزاته صلى الله عليه وسلم .
- ٢٣٧ الحديث التاسع والعشرون : بمعناه .
- ٢٣٩ الحديث الثلاثون : اختباره صلى الله عليه وسلم عن بعض اشراط الساعة .
- ٢٤٠ الحديث الحادى والثلاثون : إخباره صلى الله عليه وسلم عن بعض اشراط الساعة .
- ٢٤٢ الحديث الثانى والثلاثون : فى الفتن .
- ٢٤٣ الحديث الثالث والثلاثون : فى الفتن .
- ٢٤٤ الحديث الرابع والثلاثون : حديث حذيفة فى الفتن .
- ٢٤٦ الحديث الخامس والثلاثون : حديث فى الفتن .
- ٢٤٧ الحديث السادس والثلاثون : فى الفتنة وفتنة الأقوام السابقة .
- ٢٤٨ الحديث السابع والثلاثون : الخوف من رفع الصحابة أصواتهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- ٢٥٠ الحديث الثامن والثلاثون : من فضائل القرآن .
- ٢٥١ الحديث التاسع والثلاثون : اليأس وكفران النعمة .
- ٢٥٣ الحديث الأربعون : الردة وعظم ذنبها .
- ٢٥٤ الحديث الحادى والأربعون : جواز اتخاذ الأنماط .
- ٢٥٥ الحديث الثانى والأربعون : صدق حديثه صلى الله عليه وسلم .
- ٢٥٦ الحديث الثالث والأربعون : شبه جبريل عليه السلام بدحية الكلبي رضى الله عنه .
- ٢٥٧ الحديث الرابع والأربعون : رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم لخلافة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما .
- ٢٥٨ الحديث الخامس والأربعون : احتكام اليهود للرسول صلى الله عليه وسلم فى حد الزنا .
- ٢٥٩ الحديث السادس والأربعون : معجزة انشقاق القمر .
- ٢٦٠ الحديث السابع والأربعون : جواز بيع الفضولى ودعائه صلى الله عليه وسلم ، لعروة البارقي بالبركة .
- ٢٦١ فضائل أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم :
- ٢٦١ بيان من هو الصحابي .
- ٢٦٤ الحديث الأول : خير القرون ، ثم بعدهم يكثر الكذب والخيانة .
- ٢٦٦ الحديث الثانى : إشارة خلافة أبى بكر رضى الله عنه .

- ٢٦٧ الحديث الثالث : أبو بكر رضى الله عنه وسبقه فى الإسلام .
- ٢٦٨ الحديث الرابع : فضل سيدنا أبى بكر رضى الله عنه .
- ٢٧١ الحديث الخامس : حب رسول الله صلى الله عليه وسلم للسيدة عائشة وأبى بكر وعمر رضى الله عنهم .
- ٢٧٢ الحديث السادس : كراهة الخيلاء ونفيه عن أبى بكر رضى الله عنه .
- ٢٧٣ الحديث السابع : فضل أبى بكر وعمر وعثمان وبشارتهم بالجنة رضى الله عنهم .
- ٢٧٧ الحديث الثامن : نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن سب الصحابة .
- ٢٧٩ الحديث التاسع : فضل أبى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم .
- ٢٨٠ الحديث العاشر : شهادة على فى فضل أبى بكر وعمر رضى الله عنهم .
- ٢٨١ الحديث الحادى عشر : فضل عمر رضى الله عنه وغيره .
- ٢٨٣ الحديث الثانى عشر : فضل أبى بكر وعمر وفضل حب رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة :
- ٢٨٤ الحديث الثالث عشر : فضل عمر رضى الله عنه .
- ٢٨٧ الحديث الرابع عشر : فضل عثمان رضى الله عنه :
- ٢٩٠ الحديث الخامس عشر : إثبات أمر الآخرة على الدنيا لعلى وفاطمة رضى الله عنهما :
- ٢٩٢ الحديث السادس عشر : حبه صلى الله عليه وسلم للزبير بن العوام رضى الله عنه .
- ٢٩٤ الحديث السابع عشر : فضل طلحة وسعد رضى الله عنهما .
- ٢٩٥ الحديث الثامن عشر : منقبة لطلحة رضى الله عنه .
- ٢٩٦ الحديث التاسع عشر : حب رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه .
- ٢٩٧ الحديث العشرون : منع على من الزواج على فاطمة رضى الله عنهما .
- ٢٩٩ الحديث الحادى والعشرون : حبه لأصهاره صلى الله عليه وسلم .
- ٣٠٠ الحديث الثانى والعشرون : حبه صلى الله عليه وسلم لأسامة بن زيد ولأبيه زيد رضى الله عنهما .
- ٣٠٢ الحديث الثالث والعشرون : مثله .
- ٣٠٤ الحديث الرابع والعشرون : حديث الخزومية التى سرقته .
- ٣٠٥ الحديث الخامس والعشرون : حبه صلى الله عليه وسلم للحسن ولأسامة بن زيد :
- ٣٠٦ الحديث السادس والعشرون : ذكر عبد الله بن عمر .
- ٣٠٧ الحديث السابع والعشرون : منقبة لعمار وحذيفة وابن مسعود .
- ٣٠٨ الحديث الثامن والعشرون : أبو عبيدة أمين الأمة :

- ٣٠٨ الحديث التاسع والعشرون : حبه صلى الله عليه وسلم للحسن رضى الله عنه .
- ٣٠٩ الحديث الثلاثون : شبه الحسن للنبي صلى الله عليه وسلم .
- ٣١١ الحديث الحادى والثلاثون : حبه صلى الله عليه وسلم للحسن والحسين رضى الله عنهما .
- ٣١٣ الحديث الثانى والثلاثون : حبه ودعائه صلى الله عليه وسلم لابن عباس رضى الله عنهما .
- ٣١٥ الحديث الثالث والثلاثون : منقبة لخالد بن الوليد فى غزوة مؤتة .
- ٣١٦ الحديث الرابع والثلاثون : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم للقراء الأربعة رضى الله عنهم .
- ٣١٧ الحديث الخامس والثلاثون : سبب نزول آية التيمم .
- ٣٢٠ الحديث السادس والثلاثون : حرب بعثت هيأت الاستقرار للإسلام والرسول الله فى المدينة المنورة .
- ٣٢٢ الحديث السابع والثلاثون حتى السادس والأربعون : مناقب الأنصار رضى الله عنهم .
- ٣٣٥ الحديث السابع والأربعون : اهتز العرش لموت سعد بن معاذ .
- ٣٣٧ الحديث الثامن والأربعون : منقبة لأبي بن كعب .
- ٣٣٨ الحديث التاسع والأربعون : منقبة للأنصار بوجود أربعة حفاظ للقرآن فيهم .
- ٣٣٩ الحديث الخمسون : منقبة لأبي طلحة فى غزوة أحد .
- ٣٤١ الحديث الحادى والخمسون : منقبة لعبد الله بن سلام والبشرى بأنه من أهل الجنة .
- ٣٤٣ الحديث الثانى والخمسون : فى ذكر عبد الله بن سلام أيضاً رضى الله عنه .
- ٣٤٥ الحديث الثالث والخمسون : فضل السيدة خديجة رضى الله عنها .
- ٣٤٨ الحديث الرابع والخمسون : السلام على خديجة رضى الله عنها من الله تعالى وجبريل عليه السلام .
- ٣٥١ الحديث الخامس والخمسون : حفظه صلى الله عليه وسلم لود خديجة بعد موتها رضى الله عنها .
- ٣٥٣ الحديث السادس والخمسون : ذكر هند بنت عتبة .
- ٣٥٥ الحديث السابع والخمسون : منقبة لزيد بن عمرو بن نفيل وهو جاهلى مات قبل الإسلام .
- ٣٥٨ الحديث الثامن والخمسون : منع الخلف بغير الله .
- ٣٥٩ الحديث التاسع والخمسون : ذكر الشاعر لبید وأمية بن أبى الصلت .

- ٣٦١ باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم :
- ٣٦١ الحديث الأول : نسبه الشريف صلى الله عليه وسلم .
- ٣٦٤ الحديث الثاني : البعثة والفترة المدنية والفترة المكية بالسنين .
- ٣٦٥ الحديث الثالث : إيذاء الرسول صلى الله عليه وسلم ودفاع أبي بكر رضى الله عنه .
- ٣٦٦ الحديث الرابع : استماع الجن للقرآن .
- ٣٦٧ الحديث الخامس : سؤال وفود الجن الزاد من رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- ٣٦٨ الحديث السادس : رحمته صلى الله عليه وسلم وحبه للصغار .
- ٣٦٩ الحديث السابع : تخفيف العذاب عن أبي طالب بفضل رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- ٣٧١ الحديث الثامن : بنفس المعنى ؟
- ٣٧٣ حديث الإسراء والمعراج :
- ٣٧٣ تقدمه ثلث باب في أقوال العلماء والفقهاء في الإسراء والمعراج .
- ٣٧٧ الحديث الأول : وصفه صلى الله عليه وسلم للمشركين بيت المقدس .
- ٣٧٨ الحديث الثاني : رواية مالك بن صعصعة في حديث الإسراء والمعراج .
- ٣٩٣ الحديث الثالث : تفسير وما جعلنا الرؤيا - الآية . والشجرة الملعونة في القرآن .
- ٣٩٥ الحديث الرابع : زواجه صلى الله عليه وسلم من السيدة عائشة رضى الله عنها .
- ٣٩٧ الحديث الخامس : حلمه صلى الله عليه وسلم بزواجه بالسيدة عائشة رضى الله عنها .
- ٣٩٨ هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم إلى المدينة :
- ٣٩٩ الحديث الأول : هجرة النبي صلى الله عليه وسلم بصحبته أنى بكر رضى الله عنه .
- ٤١٥ الحديث الثاني : عبد الله بن الزبير أول مولود من المهاجرين في المدينة .
- ٤١٦ الحديث الثالث : خوف أبي بكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما في الغار .
- ٤١٧ الحديث الرابع : المهاجرون الأوائل وتعليمهم للأَنْصار قراءة القرآن .
- ٤١٩ الحديث الخامس : إقامة الثلاث ليال للحاج لا تخرجه عن كونه مسافراً .
- ٤٢١ الحديث السادس : لو آمن بنى عشرة من اليهود لآمن بنى اليهود .
- ٤٢٣ كتاب المغازى :
- ٣٢٣ غزوة العشيرة وعدد غزواته صلى الله عليه وسلم .
- ٤٢٦ قصة غزوة بدر .
- ٤٢٦ الحديث الأول : من مناقب المقداد بن عمرو قبل غزوة بدر .
- ٤٢٧ الحديث الثاني : قلة عدد الصحابة في غزوة بدر .

- ٤٢٨ الحديث الثالث : في مصرع أبي جهل .
- ٤٢٩ الحديث الرابع : كلامه صلى الله عليه وسلم مع قتلى بدر من المشركين .
- ٤٣٢ الحديث الخامس : أفضل المسلمين وأفضل الملائكة من شهد بدرآ .
- ٤٣٣ الحديث السادس : قتال سيدنا جبريل عليه السلام في غزوة بدر .
- ٤٣٤ الحديث السابع : صورة من بدر وحرص الصحابة على اتباعه صلى الله عليه وسلم في كل أفعاله .
- ٤٣٥ الحديث الثامن : جواز ذكر مفاخر الشهداء .
- ٤٣٦ الحديث التاسع : لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة .
- ٤٣٧ الحديث العاشر : زواجه صلى الله عليه وسلم من حفصة رضى الله عنها .
- ٤٣٩ الحديث الحادى عشر : فضل قراءة آخر آيتين من سورة البقرة .
- ٤٤٠ الحديث الثانى عشر : قبول الإسلام ممن نطق بالشهادة أثناء الحرب وتحريم دمه .
- ٤٤٢ الحديث الثالث عشر : أسرى بدر ومأثرة للمطعم بن عدى :
- ٤٤٤ حديث بنى النضير :
- ٤٤٤ الحديث الأول : إجلاء اليهود من المدينة .
- ٤٤٦ الحديث الثانى : حرق نخيل بنى النضير وإقرار الله سبحانه لذلك .
- ٤٤٧ الحديث الثالث : الأنبياء لا يورثون .
- ٤٤٨ قصة قتل كعب بن الأشرف :
- ٤٥٢ قصة قتل أبي رافع اليهودى :
- ٤٥٦ غزوة أحد :
- ٤٥٦ الحديث الأول : حرص الصحابة على الشهادة فى سبيل الله .
- ٤٥٧ الحديث الثانى : قتال الملائكة مع الرسول صلى الله عليه وسلم يوم أحد .
- ٤٥٧ الحديث الثالث : حث الرسول صلى الله عليه وسلم الصحابة على القتال :
- ٤٥٨ الحديث الرابع : حديث كيف يفلح قوم شجوا نبيهم .
- ٤٥٨ الحديث الخامس : دعاءه صلى الله عليه وسلم على بعض الكفار ونزول آية ليس لك من الأمر شىء .
- ٤٥٩ قتل حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه :
- ٤٥٩ الحديث الأول : قصة قتل وحشى لحمزة وإسلامه ، رضى الله عنهم .
- ٤٦٣ الحديث الثانى : كسر ربايعته صلى الله عليه وسلم فى أحد .
- ٤٦٤ الحديث الثالث : تدبىء المشركين بعد أحد إلى حمراء الأسد .

- ٤٦٥ غزوة الخندق وهي الأحزاب :
- ٤٦٥ الحديث الأول : مشاركته صلى الله عليه وسلم في حفر الخندق وصبر الصحابة رضى الله عنهم .
- ٤٦٧ الحديث الثانى : قوله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق .
- ٤٦٨ الحديث الثالث : دعاءه صلى الله عليه وسلم بعد النصر على الأحزاب .
- ٤٦٩ الحديث الرابع : حكم سعد بن معاذ رضى الله عنه في بنى قريظة .
- ٤٧١ غزوة ذات الرقاع :
- ٤٧١ الحديث الأول : صلاة الخوف كانت في غزوة ذات الرقاع .
- ٤٧٢ الحديث الثانى : سبب تسميتها بذات الرقاع .
- ٤٧٣ الحديث الثالث : كيفية صلاة الخوف .
- ٤٧٤ الحديث الرابع : غزو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الأعرابي الذى أراد قتله وهو نائم .
- ٤٧٦ غزوة بنى المصطلق ، وجواز العزل :
- ٤٧٨ غزوة أنمار : وصلاته صلى الله عليه وسلم على الراحلة في النفل لغير القبلة .
- ٤٧٩ غزوة الحديبية :
- ٤٧٩ الحديث الأول : معجزته صلى الله عليه وسلم في بئر الحديبية .
- ٤٨٢ الحديث الثانى : فضل الذين بايعوه صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة رضى الله عنهم .
- ٤٨٣ الحديث الثالث : حديث لأحد أصحاب الشجرة .
- ٤٨٤ الحديث الرابع : بشرى الله سبحانه للرسول صلى الله عليه وسلم بالفتح .
- ٤٨٥ الحديث الخامس : استشارة الرسول صلى الله عليه وسلم لأصحابه في الحديبية .
- ٤٨٦ الحديث السادس : مبايعة الصحابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة .
- ٤٨٧ الحديث السابع : خوف الصحابة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة .
- ٤٨٨ غزوة ذى قرد :
- ٤٩١ غزوة خيبر :
- ٤٩١ الحديث الأول : سيره صلى الله عليه وسلم لفتح خيبر .
- ٤٩٥ الحديث الثانى : وصوله صلى الله عليه وسلم خيبر ليلا .
- ٤٩٦ الحديث الثالث : أمره صلى الله عليه وسلم بعدم الجهر في التكبير في غزوة خيبر .

صفحة

- ٤٩٨ الحديث الرابع : جريمة الانتحار وأن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر .
- ٥٠٠ الحديث الخامس : بركة نفثه صلى الله عليه وسلم في جراح الصحابة .
- ٥٠١ الحديث السادس : زواجه صلى الله عليه وسلم من صفية رضي الله عنها .
- ٥٠٢ الحديث السابع : النهى عن المتعة والنهى عن أكل الحمر الإنسية .
- ٥٠٢ الحديث الثامن : قسمته صلى الله عليه وسلم للغنائم .
- ٥٠٣ الحديث التاسع : فضل المهاجرين إلى الحبشة .
- ٥٠٦ الحديث العاشر : مناقب الأشعرين :
- ٥٠٧ الحديث الحادى عشر : قسمته صلى الله عليه وسلم للأشعرين من غنائم خيبر .
- ٥٠٧ الحديث الثانى عشر : زواجه صلى الله عليه وسلم من ميمونة رضي الله عنها .
- ٥٠٨ غزوة مؤتة في أرض الشام :
- ٥٠٨ الحديث الأول : وفيه بطولة لجعفر رضي الله عنه .
- ٥٠٩ الحديث الثانى : قبول الإسلام من المحارب .
- ٥١٠ الحديث الثالث : الغزوات وأمراء الجيوش :
- ٥١١ غزوة الفتح في رمضان :
- ٥١١ الحديث الأول : إفتار رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الفتح في رمضان .
- ٥١٣ الحديث الثانى : بنفس المعنى في غزوة حنين .
- ٥١٤ الحديث الثالث : فتح مكة وإسلام أبي سفيان .
- ٥١٨ الحديث الرابع : كان صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة يقرأ سورة الفتح .
- ٥١٩ الحديث الخامس : تطهير الكعبة من الأصنام يوم الفتح .
- ٥٢٠ الحديث السادس : انتشار الإسلام بين القبائل بعد الفتح .
- ٥٢٢ الحديث السابع : فخر الصحابة بالجراح التى تصيبهم في غزواته صلى الله عليه وسلم .
- ٥٢٣ غزوة أوطاس :
- ٥٢٦ غزوة الطائف :
- ٥٢٦ الحديث الأول : بشارة وتنبيه منه صلى الله عليه وسلم . بفتح الطائف .
- ٥٢٨ الحديث الثانى : حصار الطائف والرجوع عنها دون فتح .
- ٥٣٠ الحديث الثالث : حرمة الانتساب لغير الأب ومنقبة لسعد وأبي بكر رضي الله عنهما .
- ٥٣١ الحديث الرابع : حرص الصحابة على التبرك والانصياع لأمره صلى الله عليه وسلم :
- ٥٣٢ الحديث الخامس : المؤلفة قلوبهم وحبه صلى الله عليه وسلم للأتباع وحبهم له .
- ٥٣٣ الحديث السادس : تأول الصحابة في بنى جذيمة حين قبلوا الإسلام بقولهم صبياناً .

- ٥٣٤ الحديث السابع : الطاعة للأمير ما لم يأمر بمعصية .
- ٥٣٦ الحديث الثامن : توجيهه صلى الله عليه وسلم لأمرائه في البلاد وتذكير بعضهم في العبادة .
- ٥٣٩ الحديث التاسع : كل مسكر حرام .
- ٥٣٩ الحديث العاشر : إرسال خالد إلى اليمن ثم علياً مكان خالد .
- ٥٤٠ الحديث الحادى عشر : حبه صلى الله عليه وسلم لعلى .
- ٥٤٢ الحديث الثانى عشر : جواز قتل الخوارج .
- ٥٤٥ غزوة ذى الخلصة : وفيها حديثان .
- ٥٤٨ غزوة سيف البحر : وفيها حديثان .
- ٥٥٢ وفد بنى تميم : ونزول آية : « يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدى الله ورسوله » .
الآية .
- ٥٥٣ وفد بنى حنيفة : وفيه ثلاثة أحاديث منها لإسلام ثمامة بن أثال ، وذكر مسيلمة الكذاب .
- ٥٦٠ قصة أهل نجران : وفيها منقبة لأمين الأمة أبا عبيدة بن الجراح .
- ٥٦٣ قدوم الأشعريين وأهل الجن : وفيه منقبة لأهل اليمن .
- ٥٦٨ حجة الوداع : وفيه أربعة أحاديث .
- ٥٧٢ غزوة تبوك وهى غزوة العسرة : وفيه حديثان .
- ٥٧٣ حديث كعب بن مالك : « وعلى الثلاثة الذين خلفوا » .
- ٥٩٥ الحديث الثانى : لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة .
- ٥٩٧ مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته : وفيه أحد عشر حديثاً .
- ٦١٣ كتاب تفسير القرآن :
- ٦١٣ الحديث الأول : قوله تعالى : « السبع المثانى والقرآن العظيم » .
- ٦١٨ الحديث الثانى : قوله تعالى : « فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون » .
- ٦١٩ الحديث الثالث : قوله تعالى : « وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى » .
- ٦٢٠ الحديث الرابع : قوله تعالى : « ولأذ قلنا ادخلوا هذه القرية » .
- ٦٢١ الحديث الخامس : قوله تعالى : « ما ننسخ من آية أو ننسها » .
- ٦٢٣ الحديث السادس : قوله تعالى : « وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه » .
- ٦٢٤ الحديث السابع : قوله تعالى : « واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى » .

- ٦٢٦ الحديث الثامن : قوله تعالى : « قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا » .
- ٦٢٧ الحديث التاسع : قوله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس » :
- ٦٢٨ الحديث العاشر : قوله تعالى : « فمن تمتع بالعمرة إلى الحج » .
- ٦٢٩ الحديث الحادى عشر : قوله تعالى : « ومنهم من يقول ربنا آتانا فى الدنيا حسنة » .
- ٦٣٠ الحديث الثانى عشر : قوله تعالى : « لا يسألون الناس إلحافاً » .
- ٦٣٢ الحديث الثالث عشر : قوله تعالى : « منه آيات محكمات » :
- ٦٣٥ الحديث الرابع عشر : قوله تعالى : « إن الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً » .
- ٦٣٨ الحديث الخامس عشر : قوله تعالى : « إن الناس قد جعوا لكم » .
- ٦٣٩ الحديث السادس عشر : قوله تعالى : « ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم :.. » الآية .
- ٦٤٢ الحديث السابع عشر : قوله تعالى : « لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا » .
- ٦٤٣ الحديث الثامن عشر : تفسير لنفس الآية .
- ٦٤٤ الحديث التاسع عشر : قوله تعالى : « وإن خفتم ألا تقسطوا فى اليتامى » .
- ٦٤٦ الحديث العشرون : قوله تعالى : « يوصيكم الله فى أولادكم » .
- ٦٤٧ الحديث الحادى والعشرون : قوله تعالى : « إن الله لا يظلم مثقال ذرة » .
- ٦٥٠ الحديث الثانى والعشرون : قوله تعالى : « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد » .
- ٦٥٢ الحديث الثالث والعشرون : قوله تعالى : « إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم » .
- ٦٥٣ الحديث الرابع والعشرون : قوله تعالى : « إنا أوحينا إليك كما أوحينا لى نوح » .
- ٦٥٤ الحديث الخامس والعشرون : قوله تعالى : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك » .
- ٦٥٥ الحديث السادس والعشرون : قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم » .
- ٦٥٦ الحديث السابع والعشرون : قوله تعالى : « إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس » .
- ٦٥٧ الحديث الثامن والعشرون : قوله تعالى : « لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم » .
- ٦٥٨ الحديث التاسع والعشرون : تفسير لنفس الآية :
- ٦٥٩ الحديث الثلاثون : قوله تعالى : « قل هو القادر على أن يبعث عذاباً من فوقكم » .
- ٦٦٢ الحديث الحادى والثلاثون : قوله تعالى : « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده » .

- ٦٦٣ الحديث الثاني والثلاثون : قوله تعالى : « ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن » :
- ٦٦٤ الحديث الثالث والثلاثون : قوله تعالى : « خذ العفو وأمر بالعرف » .
- ٦٦٥ الحديث الرابع والثلاثون : قوله تعالى : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة » .
- ٦٦٦ الحديث الخامس والثلاثون : قوله تعالى : « وآخرون اعترفوا بذنوبهم » .
- ٦٦٧ الحديث السادس والثلاثون : قوله تعالى : « وكان عرشه على الماء » .
- ٦٦٨ الحديث السابع والثلاثون : قوله تعالى : « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى » .
- ٦٦٩ الحديث الثامن والثلاثون : قوله تعالى : « إلا من استرق السمع » .
- ٦٧١ الحديث التاسع والثلاثون : قوله تعالى : « ومنكم من يرد إلى أرذل العمر » .
- ٦٧٣ الحديث الأربعون : قوله تعالى : « ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً » .
وهو حديث الشفاعة :
- ٦٨٠ الحديث الحادى والأربعون : قوله تعالى : « عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً » .
- ٦٨٢ الحديث الثانى والأربعون : قوله تعالى : « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها » :
- ٦٨٣ الحديث الثالث والأربعون : قوله تعالى : « أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه » .
- ٦٨٤ الحديث الرابع والأربعون : قوله تعالى : « وأنذرهم يوم الحسرة » .
- ٦٨٦ الحديث الخامس والأربعون : قوله تعالى : « والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهود إلا أنفسهم » .
- ٦٩٢ الحديث السادس والأربعون : تكملة للآية السابقة .
- ٦٩٦ الحديث السابع والأربعون : قوله تعالى : « الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم » .
- ٦٩٧ الحديث الثامن والأربعون : قوله تعالى : « آلم ، غلبت الروم » .
- ٧٠٠ الحديث التاسع والأربعون : قوله تعالى : « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين » .
- ٧٠٣ الحديث الخمسون : قوله تعالى : « ترجى من تشاء منه وتؤوى إليك من تشاء » .
- ٧٠٤ الحديث الحادى والخمسون : تفسير لنفس الآية .
- ٧٠٥ الحديث الثانى والخمسون : قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي ... » الآية :
- ٧٠٧ الحديث الثالث والخمسون : قوله تعالى : « إن تبدوا شيئاً أو تخفوه » .
- ٧٠٩ الحديث الرابع والخمسون : قوله تعالى : « إن الله وملائكته يصلون على النبي » .
- ٧١١ الحديث الخامس والخمسون : مثله .

- ٧١٢ الحديث السادس والخمسون : قوله تعالى : « لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله :. » .
- ٧١٣ الحديث السابع والخمسون : قوله تعالى : « إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد » .
- ٧١٤ الحديث الثامن والخمسون : قوله تعالى : « قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم » .
- ٧١٦ الحديث التاسع والخمسون : قوله تعالى : « وما قدروا الله حق قدره » .
- ٧١٩ الحديث الستون : قوله تعالى : « والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة » .
- ٧٢٠ الحديث الحادى والستون : قوله تعالى : « ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض » .
- ٧٢٢ الحديث الثانى والستون : قوله تعالى : « إلا المودة فى القربى » .
- ٧٢٣ الحديث الثالث والستون : قوله تعالى : « ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون » .
- ٧٢٤ الحديث الرابع والستون : قوله تعالى : « وما يهلكنا إلا الدهر » .
- ٧٢٥ الحديث الخامس والستون : قوله تعالى : « فلما رآوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم » .
- ٧٢٦ الحديث السادس والستون : قوله تعالى : « وتقطعوا أرحامكم » .
- ٧٢٨ الحديث السابع والستون : قوله تعالى : « وتقول هل من مزيد » .
- ٧٢٩ الحديث الثامن والستون : تفسير لنفس الآية .
- ٧٣١ الحديث التاسع والستون : قوله تعالى : « والطور وكتاب مسطور » .
- ٧٣٢ الحديث السبعون : قوله تعالى : « أفرأيت اللات والعزى » .
- ٧٣٣ الحديث الحادى والسبعون : قوله تعالى : « بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر » .
- ٧٣٤ الحديث الثانى والسبعون : قوله تعالى : « ومن دونهما جنتان » .
- ٧٣٥ الحديث الثالث والسبعون : قوله تعالى : « حور مقصورات فى الخيام » .
- ٧٣٥ الحديث الرابع والسبعون : قوله تعالى : « لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء » .
- ٧٣٦ الحديث الخامس والسبعون : قوله تعالى : « إذا جاءك المؤمنات يبائعنك » .
- ٧٣٨ الحديث السادس والسبعون : قوله تعالى : « وآخرين منهم لما يلحقوا بهم » .
- ٧٤١ الحديث السابع والسبعون : قوله تعالى : « إذا جاءك المنافقون قالوا ... الآية » .
- ٧٤٣ الحديث الثامن والسبعون : (تابع) للحديث الذى قبله .
- ٧٤٣ الحديث التاسع والسبعون : دعاؤه صلى الله عليه وسلم للأنصار وأبناءهم .
- ٧٤٤ الحديث الثمانون : قوله تعالى : « يا أيها النبى لم تحرم ما أحل الله لك » .
- ٧٤٦ الحديث الحادى والثمانون : قوله تعالى : « عتل بعد ذلك زنيم » .

- ٧٤٧ الحديث الثاني والثمانون : قوله تعالى : « يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود » .
- ٧٤٨ الحديث الثالث والثمانون : بعثت أنا والساعة كهاتين .
- ٧٤٩ الحديث الرابع والثمانون : أجر قراءة القرآن وتعلمه :
- ٧٥٠ الحديث الخامس والثمانون : قوله تعالى : « يوم يقوم الناس لرب العالمين » .
- ٧٥١ الحديث السادس والثمانون قوله تعالى : « فسوف يحاسب حساباً يسيراً » .
- ٧٥١ الحديث السابع والثمانون : قوله تعالى : « لتركن طبقاً عن طبق » .
- ٧٥٢ الحديث الثامن والثمانون : قوله تعالى : « إذا انبعث أشقاها » .
- ٧٥٣ الحديث التاسع والثمانون : قوله تعالى : « كلا لئن لم ينته لنسفنا بالناصية » .
- ٧٥٤ الحديث التسعون : تفسير الكوثر .
- ٧٥٤ الحديث الحادى والتسعون : تفسير الكوثر .
- ٧٥٥ الحديث الثانى والتسعون : المعوذتين .

المطبعة العربية الحديثة

٨ شارع ٤٧ بالمنطقة الصناعية بالعباسية
تليفون : ٨٢٦٢٨٠ القاهرة